



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبهان

الغامد



عليه السلام
الربيع

www.ghaemiyeh.com
www.ghaemiyeh.org
www.ghaemiyeh.net
www.ghaemiyeh.ir

الحمد لله

صلى الله على النبي وآله
الطيبين الطاهرين

٤

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى بن جعفر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصحيح من سيره النبي الاعظم صلي الله عليه و آله وسلم

كاتب:

السيد جعفر مرتضى حسيني العاملي

نشرت في الطباعة:

سحرگاهان

رقمي الناشر:

مركز القائمة باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

5	الفهرس
16	الصحيح من سيرة النبي الأعظم المجلد 4
16	هوية الكتاب
16	اشارة
20	تممة القسم الثالث: من البعثة حتي الهجرة
20	تممة الباب الثاني: حتى وفاة أبي طالب عليه السلام
20	الفصل السابع: أبو طالب عليه السلام
20	اشاره
22	البحث الأول: أبو طالب عليه السلام مؤمن قريش
22	إيمان أبي طالب عليه السلام عند أهل البيت عليهم السلام:
23	أهل البيت عليهم السلام أدرى:
24	تأليف في إيمان أبي طالب عليه السلام:
25	من أدلة إيمان أبي طالب عليه السلام:
25	أهل البيت عليهم السلام أعرف:
25	التضحيات و المواقف:
26	تشنيع الأعداء:
26	أشعاره الصريحة بالإيمان:
28	مدائح أبي طالب عليه السلام للنبي صلى الله عليه وآله:
30	النار محرمة على أبي طالب عليه السلام:
30	النبي صلى الله عليه وآله يحب عقيلًا حين:
31	كان على دين الله:
31	المسلم المؤمن:
32	خلاصة جامعة:

33	رواياتهم تدل أيضا على إيمانه:
33	النبى صلى الله عليه وآله يرجو الخير لأبي طالب عليه السلام:
33	أبو بكر فرح بإسلام أبي طالب عليه السلام:
34	الشهد قبل الموت:
34	استغفار النبى صلى الله عليه وآله له:
35	تشيع جنازته و مراسم دفنه:
36	لماذا لم يأمر بالصلاة عليه؟ :
37	رثاء علي عليه السلام لأبيه:
37	ولا أبو سفيان كأي طالب عليه السلام:
38	أبو طالب عليه السلام الداعية إلى الإسلام:
39	الاعتراف بممارسة التقية:
39	موقف النبى صلى الله عليه وآله من أبي طالب عليه السلام:
40	أنا على دين أبي طالب عليه السلام:
40	شفاعة النبى صلى الله عليه وآله له:
40	إقراره على زواجه بمسلمة:
41	من لم يقر بإيمان أبي طالب عليه السلام:
41	دفاع النبى صلى الله عليه وآله عن أبي طالب عليه السلام:
42	بعد قتل الفرسان الثلاثة:
44	غضب النبى «صلى الله عليه وآله» لأبي طالب عليه السلام:
44	وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ :
46	ملاحظة: معالجة رواية الكشي:
48	البحث الثاني: أبو طالب عليه السلام المظلوم المفترى عليه
48	الأدلة الواهية:
48	إشارة
48	1-حديث الضحضاح:

53	2- إرث عقيل لأبي طالب عليه السلام:
54	3- آية: وَيَتَأَوَّنَ عَنْهُ:
58	4- آية النهي عن الاستغفار للمشرك:
58	إشارة
59	و لكننا نشير فقط إلى ما يلي:
63	ملاحظة:
64	5- إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ:
66	6- وَ لَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ:
67	7- الذي ينجي من الوسوسة:
68	أبو بكر حين أسلم أبوه:
69	أبو طالب عليه السلام الشيخ المهتدي:
70	هل صلى أبو طالب عليه السلام؟ :
71	أبو طالب عليه السلام خير الأخيار:
72	خطابيات و أرجاز المدني:
74	البحث الثالث: مؤمن آل فرعون سرية إيمان أبي طالب عليه السلام:
74	إشارة
75	لا بد من كتمان الإيمان:
76	مفارقات محيرة:
77	ذنب أبي طالب عليه السلام الذي لا يغفر:
80	مفارقات. ذات دلالة:
81	حال أبي طالب عليه السلام حال رسول الله صلى الله عليه وآله:
81	أبو لهب و نصرة النبي صلى الله عليه وآله:
82	سر افتعال الرواية:
84	الباب الثالث: من وفاة أبي طالب عليه السلام حتى الهجرة إلى المدينة
84	إشارة

86 الفصل الأول: الهجرة إلى الطائف

86 اشارة

88 لا بد من تحرك جديد:

89 الهجرة إلى الطائف في كلمات المؤرخين:

91 هجرات أخرى له صلى الله عليه وآله:

91 اشارة

91 1- ما ذكر عن عداس:

93 2- دخوله صلى الله عليه وآله مكة بجوار:

94 3- إسلام نفر من الجن:

96 4- الطائف وعلاقاتها بمن حولها:

97 5- الإسلام دين الفطرة:

98 6- هل كانت هذه سفرة فاشلة؟! ..

100 الفصل الثاني: حتى بيعة العقبة

100 اشارة

102 المجاعة:

103 عرض الإسلام على القبائل:

105 بنو عامر بن صعصعة، ونصرة النبي صلى الله عليه وآله:

105 اشارة

107 1- الأمر لله:

107 2- سمو الهدف، والنظرة الضيقة:

108 3- الدين والسياسة:

109 4- نتائج عرضه صلى الله عليه وآله دعوته على القبائل:

110 زواج النبي صلى الله عليه وآله بسودة وعائشة:

110 اشارة

111 1- سن عائشة:

111	 اشارة
117	 من طرائف الروايات الموضوعية:
119	 2-جمال عائشة و حظوتها:
121	 3-حسد و غيرة عائشة:
121	 أ-خديجة عليها السلام:
122	 ب-زينب بنت جحش:
124	 ج-أم سلمة:
124	 د-صفية بنت حيي بن أخطب:
125	 هـ-جويرية بنت الحارث:
126	 و-مارية القبطية:
127	 ز-سودة بنت زمعة:
127	 ح-أسماء بنت النعمان:
128	 ط-مليكة بنت كعب:
128	 ي-أم شريك:
128	 ك-شراف بنت خليفة:
129	 ل-حفصة بنت عمر:
129	 نهاية المطاف:
130	 وماذا بعد؟ !
132	 دخول الإسلام إلى المدينة:
132	 اشارة
134	 1-إخبارات أهل الكتاب:
135	 2-المشاكل بين الأوس والخزرج:
136	 3-تعاليم الشريعة السمحاء:
137	 4-المدينون والمكيون:
140	 الفصل الثالث: بيعة العقبة

140		اشارة
142		بيعة العقبة الأولى:
144		دعوة سعد بن معاذ قومه:
146		البيعة:
146		صلاة الجمعة:
148		بيعة العقبة الثانية:
156		أبو بكر في العقبة:
156		حمزة وعلي عليهما السلام في العقبة:
158		سرية الاجتماع، و التقية:
159		شروط البيعة:
159		لماذا النقباء؟!
160		المشركون في مواجهة الأمر:
161		منازعة الأمر أهله:
162		النبي صَلَّى الله عليه وآله لم يؤمر بالحرب بعد:
164		الباب الرابع: من مكة إلى المدينة
164		اشارة
166		الفصل الأول: ابتداء الهجرة إلى المدينة
166		اشارة
168		حب الوطن من الإيمان:
171		دوافع الهجرة من مكة إلى المدينة:
175		سر اختيار المدينة:
181		المؤاخاة بين المهاجرين:
183		إبتداء هجرة المسلمين إلى المدينة:
183		المثل الأعلى:
184		هجرة عمر بن الخطاب:

188	 ما هي الحقيقة إذا؟ !
189	 ماذا عن الهجرة إلى المدينة؟
189	 قريش والهجرة:
192	 الفصل الثاني: هجرة الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله
192	 إشارة
194	 المؤامرة:
196	 مبيت علي عليه السلام، وهجرة النبي صلى الله عليه وآله:
201	 قريش في طلب النبي صلى الله عليه وآله:
202	 الراحلان بالثمن:
202	 أداء الأمانات:
203	 نفقات الهجرة:
204	 شعر علي عليه السلام بمناسبة المبيت:
204	 المثل الأعلى للتضحية:
205	 المبيت، والخلافة:
206	 قريش وعلي عليه السلام:
208	 قريش والمبيت:
209	 مقايضة:
209	 إرادة الله:
211	 لماذا التدخل الإلهي؟ !
212	 بين النظرة المصلحية والواقع:
214	 الأرض والمبدأ:
215	 ومن معطيات الهجرة أيضا:
215	 أبو طالب عليه السلام في حديث الغار:
216	 مع آية الغار:
222	 كلام الجاحظ، وما فيه:

- 224 ماذا يقول المفيد هنا، وبماذا يجيبون؟ !
- 226 سؤال يحتاج إلى جواب:
- 227 تحير أبي بكر في حراسته للنبي صلى الله عليه وآله:
- 228 التأكيد على موقف أبي بكر:
- 228 من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله؟ !
- 231 كذبة مفصوحة:
- 232 وابن تيمية ماذا يقول؟ !
- 237 وعن قضية صهيب نقول:
- 238 ولكنها قصة لا تصح:
- 242 تسمية أبي بكر بالصديق:
- 249 متى كان وضع هذه الألقاب:
- 249 الراجلتان:
- 251 ما هي الحقيقة؟ !
- 252 الخروج من خوخة أبي بكر للهجرة:
- 254 قرش في طلب أبي بكر:
- 255 الانتظار إلى الصباح:
- 256 شراء أبي بكر للموالي! ونفقاته! !
- 256 إشارة
- 258 1- عامر بن فهيرة:
- 258 2- أبو قحافة الأعمى:
- 259 3- مع أدوار لأسماء أيضا وغيرها:
- 262 4- حديث سد الأبواب، وخلة أبي بكر:
- 263 5- ثروة أبي بكر:
- 267 إشارة عامة:
- 273 اللصوص المهرة:

274	كلمة أخيرة حول ما يقال عن ثروة أبي بكر:
275	التزوير، والتحويل:
276	تجلى الله لأبي بكر:
276	كلام هام حول الفضائل:
278	ما أنت إلا إصبع دميت:
280	عمدة فضائل أبي بكر:
283	عثمان حين قضية الغار:
283	يوم الغار، ويوم الغدير:
285	الكلمة الأخيرة في حديث الغار:
286	الفصل الثالث: إلى قباء
286	إشارة
288	في الطريق إلى المدينة:
290	الكرامات الباهرة بعد الظروف القاهرة:
291	هجرة أمير المؤمنين عليه السلام:
294	السياسة الحكيمة:
295	كتاب تبع الأول:
295	أبو بكر شيخ يعرف:
300	رأي العلامة الأميني:
301	النفاق في مكة:
307	ملاحظة هامة على ما تقدم:
310	الفصل الرابع: حتى المدينة
310	إشارة
312	بداية:
312	غناء أهل المدينة، والنبي صلى الله عليه وآله يرقص بأكمامه:
314	المناقشة:

314	 اشارة
314	 1-ثنية الوداع من جهة الشام:
316	 2-استدلال عجيب:
316	 3-ترقيص الأكمام:
317	 أدلة حلية الغناء:
322	 نقض أدلة حلية الغناء:
332	 أقوال العلماء في الغناء:
333	 الغناء عند أهل الكتاب:
334	 سر الوضع والاختلاق:
337	 نزول رسول الله صلى الله عليه وآله في قباء:
338	 تأسيس مسجد قباء:
339	 أحجار الخلافة:
339	 أول مسجد في الإسلام:
340	 صلاة الجمعة في قباء:
342	 القسم الرابع: من الهجرة إلى بدر
342	 اشارة
344	 الباب الأول: في المدينة وقضايا أخرى
344	 اشارة
346	 الفصل الأول: النبي صلى الله عليه وآله في المدينة
346	 اشارة
348	 ورود النبي صلى الله عليه وآله في المدينة:
350	 منزل النبي صلى الله عليه وآله في المدينة:
352	 ابن سلام والإسلام:
359	 ملاحظتان:
362	 الفهارس

362 اشارة

364 1-الفهرس الإجمالي

366 2-الفهرس التفصيلي

378 تعريف مركز

عنوان و نام پدیدآور : الصحيح من سيرة النبي الاعظم (ص) / جعفر مرتضى العاملى

مشخصات نشر : سحرگاهان ، 1419 ق . = 1377.

مشخصات ظاهرى : ج 35

شابک : 130000 ریال (دوره کامل) ؛ 130000 ریال (دوره کامل) ؛ 130000 ریال (دوره کامل) ؛ 130000 ریال (دوره کامل) ؛
130000 ریال (دوره کامل) ؛ 130000 ریال (دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسى : فیا

یادداشت : عربى .

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است .

یادداشت : افست از روی چاپ بیروت : دار السیره

یادداشت : جلد دهم : الفهارس

یادداشت : کتابنامه

موضوع : محمد (ص)، پیامبر اسلام، 53 قبل از هجرت - 11 ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا 41 ق.

رده بندى کنگره : BP22/9 /ع 2 ص 3 1377

رده بندى دیویى : 297/93

شماره کتابشناسى ملی : م 77-15929

محرر الرقمى : میثم حیدرى

ص: 1

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: 2

الصحيح من سيرة النبي الأعظم

تأليف: جعفر مرتضى عامري

الجزء الرابع

ص: 3

الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ط _ جديد)

تأليف: جعفر مرتضى عامري

الناشر: مؤسسه علمي فرهنگي دار الحديث، سازمان چاپ و نشر

سال انتشار: 1426 ق/ 1385 ه. ش

ص: 4

تتمة القسم الثالث: من البعثة حتي الهجرة

تتمة الباب الثاني: حتى وفاة أبي طالب عليه السّلام

الفصل السابع: أبو طالب عليه السّلام

اشاره

ص: 5

إيمان أبي طالب عليه السلام عند أهل البيت عليهم السلام:

لا بد لنا هنا من الحديث بإيجاز عن موضوع ما زال بين أخذ ورد بين المسلمين ألا وهو إيمان أبي طالب «رحمه الله»، فمن مؤيد، ومن منكر.

فأما أهل البيت «عليهم السلام» وشيعتهم، فإنهم مجمعون على إيمانه وإسلامه «عليه السلام» (1)، بل في بعض الأحاديث عنهم «عليهم السلام»: أنه من الأوصياء (2)، وأن نوره يطغى في يوم القيامة على كل نور، ما عدا نور النبي محمد «صلى الله عليه وآله»، و الأئمة «عليهم السلام»، والسيدة فاطمة الزهراء «عليها السلام» (3).

ص: 7

1- روضة الواعظين ص 138، وأوائل المقالات ص 13 والطرائف لابن طاووس ص 298 وشرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 165، و البحار ج 35 ص 138 والغدير ج 7 ص 384 عنهم، وعن: التبيان ج 2 ص 398، وكتاب الحجة لابن معد ص 13، و مجمع البيان ج 2 ص 287.

2- الغدير ج 7 ص 389.

3- الغدير ج 7 ص 387 وكنز الفوائد للكراچكي ص 80 و أمالي الطوسي ص 305 و 702 ط مؤسسة البعثة والإحتجاج (ط مطبعة النعمان) ج 1 ص 341 والبحار-

و الأحاديث الدالة على إيمانه، و الواردة عن أهل بيت العصمة «عليهم السلام» لا تنحصر بما ذكرناه في هذه الدراسة، وقد جمعها العلماء في كتب مفردة (1).

وقد ذكر العلامة المجلسي في كتابه العظيم «بحار الأنوار» و الطبسي في كتاب «منية الراغب» و كذلك الخنيزي في كتاب «أبو طالب مؤمن قريش» و صاحب كتاب: «مواهب الواهب» و غيرهم الشيء الكثير جدا مما يدل على إيمانه صلوات الله و سلامه عليه. .

و نحن سوف نقتصر في هذا المعرض على أقل القليل من ذلك و نحيل من أراد التوسع إلى كتاب البحار الأنف الذكر، و إلى غيره. .

غير أننا نقول هنا: إن هذه الأخبار هي من الكثرة و الصراحة بحيث تعطي الانطباع الحاسم عما لأبي طالب من شأن عظيم، و مقام كريم عند الله تعالى.

و واضح: أن أهل البيت أدرى بما فيه من كل أحد.

يقول ابن الأثير: «و ما أسلم من أعمام النبي «صلى الله عليه و آله» غير

(3) -ج 35 ص 69 و 110 و بشارة المصطفى لمحمد بن علي الطبري (ط مؤسسة النشر الإسلامي) ص 312 و كشف الغمة للإربلي (ط دار الأضواء) ج 2 ص 42 و مائة منقبة لمحمد بن أحمد القمي ص 174.

ص: 8

1- و من هذه الكتب كتاب: منية الراغب في إيمان أبي طالب للشيخ الطبسي و مواهب الراهب في إيمان أبي طالب، و غير ذلك.

حمزة والعباس، وأبي طالب عند أهل البيت» (1).

تأليف في إيمان أبي طالب عليه السلام:

وعدا عن ذلك، فما أكثر الأدلة الدالة على إيمانه، وقد ألف في إثبات إيمانه الكثير من الكتب من السنة والشيعة على حد سواء.

وقد أنهاها بعضهم إلى ثلاثين كتابا، ومنها كتاب: «أبو طالب مؤمن قريش» للأستاذ عبد الله الخنيزي، الذي كاد أن يدفع مؤلفه حياته ثمنا له، حين حاول الوهابيون اتخاذ ذلك ذريعة للتخلص منه، فتداركه الله برحمته، وتخلص من شرهم.

هذا عدا عن البحوث المستفيضة المبنوثة في ثنايا الكتب والموسوعات، ونخص بالذكر هنا ما جاء في كتاب الغدير للعلامة الأميني قدس سره. (2).

وقد نقل العلامة الأميني عن جماعة من أهل السنة: أنهم ذهبوا إلى ذلك أيضا، وكتبوا الكتب والبحوث في إثبات ذلك، كالبرزنجي في أسنى المطالب (3) والأجهوري، والإسكافي، وأبي القاسم البلخي، وابن وحشي في شرحه لكتاب: شهاب الأخبار، والتلمساني في حاشية الشفاء، والشعراني، وسبط ابن الجوزي، والقرطبي، والسبكي، وأبي طاهر، والسيوطي، وغيرهم.

بل لقد حكم عدد منهم -كابن وحشي والأجهوري، والتلمساني- بأن

ص: 9

1- البحار ج 35 ص 139 والغدير ج 7 ص 369.

2- الغدير ج 7 و ج 8.

3- الغدير ج 7 ص 6 و 10.

من أبغض أبا طالب فقد كفر، أو من يذكره بمكروه فهو كافر (1).

من أدلة إيمان أبي طالب عليه السلام:

ونحن نذكر فيما يلي طرفا من الأدلة على إيمان أبي طالب، فنقول:

أهل البيت عليهم السلام أعرف:

وقد تقدم بعض ما روي عن الأئمة «عليهم السلام»، والنبي الأكرم «صلى الله عليه وآله» مما يدل على إيمانه، وقد قلنا:

إن أهل البيت أدري بما فيه، وأعرف بأمر كهذا من كل أحد.

التضحيات والمواقف:

ويدل على ذلك أيضا: ما تقدم من مناصرته للنبي «صلى الله عليه وآله»، و تحمله المشاق والصعاب العظيمة، و تضحيته بمكانته في قومه، و حتى بولده، و توطينه نفسه على خوض حرب طاحنة تأكل الأخضر واليابس في سبيل هذا الدين. .

ولو كان كافرا؛ فلماذا يتحمل كل ذلك؟!

ولماذا لم نسمع عنه و لو كلمة عتاب أو تذمر مما جرّه عليه النبي محمد «صلى الله عليه وآله» ؟ ! .

و احتمال: أن يكون قد طمع بمقام دنيوي أعظم.

يرده: أن الطامع إنما يسعى للحفاظ على حياته لينال ما طمع به، أما أبو طالب فكان على استعداد لأن يقتل هو و جميع أولاده، و عشيرته في سبيل هذا الدين.

ص: 10

وقد استدلل سبط ابن الجوزي على إيمانه بأنه لو كان أبو الإمام علي «عليه السلام» كافرا لكان شنع عليه معاوية و حزبه، و الزبيرون و أعوانهم، و سائر أعدائه «عليه السلام»، مع أنه «عليه السلام» كان يذمهم، و يزري عليهم بكفر الآباء و الأمهات، و رذالة النسب (1).

أشعاره الصريحة بالإيمان:

أما تصريحاته و أقواله الكثيرة جدا؛ فإنها كلها ناطقة بإيمانه و إسلامه.

و يمكننا أن ندعي: أن هذه التصريحات قد جاءت بعد قضية إسلام حمزة، أو بعد الهجرة إلى الحبشة.

أما قبل ذلك فكان «عليه السلام» يعمل بالتقية أمام قريش على الخصوص.

و يكفي أن نذكر نموذجا من أشعاره التي عبر عنها ابن أبي الحديد المعتزلي بقوله: إن كل هذه الأشعار قد جاءت مجيء التواتر، من حيث مجموعها (2).

فمن الشواهد على توحيده، قوله:

ملك الناس ليس له شريكه الوهاب، و المبدى المعيد

و من تحت السماء له بحق من فوق السماء له عبيد

ص: 11

1- راجع: أبو طالب مؤمن قريش (ط سنة 1398 هـ). ص 272 و 273 عن تذكرة الخواص.

2- شرح النهج ج 14 ص 78 و البحار ج 35 ص 165.

و من الشواهد على إيمانه بنبوّة رسول الله «صلى الله عليه وآله»، نذكر:

1-ألم تعلموا: أنا وجدنا محمدانبياء كموسى خط في أول الكتب

2-نبي أتاه الوحي من عند ربهو من قال: لا، يقرع بها سن نادم

3-يا شاهد الله علي فاشهدني على دين النبي أحمد

4-أنت الرسول رسول الله نعلمهعليك نزل من ذي العزة الكتب

5-أنت النبي محمدقرم أغر مسود

6-أو تؤمنوا بكتاب منزل عجبعلى نبي كموسى أو كذي النون

7-وظلم نبي جاء يدعو إلى الهدى وأمر أتى من عند ذي العرش قيم

8-لقد أكرم الله النبي محمدافأكرم خلق الله في الناس أحمد

9-و خير بني هاشم أحمد رسول الإله على فترة (1)

10-والله لا أخذل النبي ولا يخذله من بني ذو حسب

11-وقال «رحمه الله» يخاطب ملك الحبشة، ويدعوه إلى الإسلام:

أتعلم ملك الحبش أن محمدا نبيا كموسى و المسيح ابن مريم

أتى بالهدى مثل الذي أتيا بهفكل بأمر الله يهدي ويعصم

و إنكم تتلونونه في كتابكم بصدق حديث لا حديث الترجم

فلا تجعلوا لله ندا فأسلموا فإن طريق الحق ليس بمظلم

ص: 12

1- وقيل: إن قائل هذا البيت هو طالب بن أبي طالب، راجع: شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 78، إلا أن يقال: إنه قاله على سبيل التمثيل بشعر أبيه (رحمه الله).

12- وقال مخاطباً أخاه حمزة «رحمه الله» :

فصبرا أبا يعلى على دين أحمدو كن مظهرا للدين وفقت صابرا

و حط من أتى بالحق من عند ربه بصدق وعزم لا تكن حمز كافرا

فقد سرنى أن قلت: إنك مؤمنفكن لرسول الله في الله ناصرا

و باد قريشا في الذي قد أتيت هجهارا، و قل: ما كان أحمد ساحرا

13- نصرت الرسول رسول المليكبىض تلالا كلمع البروق

أذب و أحمى رسول الإلهماية حام عليه شفيق

14- لقد علموا: أن ابننا لا مكذب لدينا ولا نعبأ بقول الأباطل

15- أقيم على نصر النبي محمد أقاتل عنه بالقنا و القنابل

16- أنت ابن آمنة النبي محمد عندي بمثل منازل الأولاد

17- ألا إن أحمد قد جاء همبحق و لم يأتهم بالكذب

18- أوصي بنصر نبي الخير مشهد هعليا ابني و شيخ القوم عباسا

19- و دعوتني و علمت أنك صادقو لقد صدقت و كنت ثم أمينا

و لقد علمت بأن دين محمد منخير أديان البرية دينا

و أشعار أبي طالب «عليه السلام» الناطقة بإيمانه كثيرة، و قد اقتصرنا منها على هذا القدر؛ لنفسح المجال لذكر لمحة عن سائر ما قيل، و يقال في هذا الموضوع.

مدائح أبي طالب عليه السلام للنبي صلى الله عليه وآله:

قال المعتزلي: «قلت: كان صديقنا علي بن يحيى البطريق «رحمه الله»

يقول: لو لا خاصة النبوة و سرها لما كان مثل أبي طالب، و هو شيخ قريش، و رئيسها، و ذو شرفها، يمدح ابن أخيه محمدا و هو شاب قد ربي في حجره، و هو يتيمه و مكفوله، و جار مجرى أولاده بمثل قوله:

و تلقوا ربيع الأبطحين محمدا على ربة في رأس عنقاء عيطل

و تأوي إليه هاشم إن هاشماعرانين كعب آخر بعد أول

و مثل قوله:

و أبيض يستسقى الغمام بوجهه شمال اليتامى عصمة للأرامل

يطيف به الهلاك من آل هاشمفهم عنده في نعمة و فواضل

فإن هذا الأسلوب من الشعر لا يمدح به التابع و الذنابي من الناس، وإنما هو من مديح الملوك و العظماء.

فإذا تصورت: أنه شعر أبي طالب، ذاك الشيخ المبجل العظيم في النبي محمد «صلى الله عليه و آله»، و هو شاب مستجير به، معتصم بظله من قريش، قد رباه في حجره غلاما، و على عاتقه طفلا، و بين يديه شابا، يأكل من زاده، و يأوي إلى داره، علمت موضع خاصية النبوة و سرها، و أن أمره كان عظيما» (1).

كما أن قصيدته اللامية تلك التي يقول فيها:

و أبيض يستسقى . . الخ

ص: 14

1- شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 63 و ماذا في التاريخ ج 3 ص 196 و 197 عنه.

و هي طوبيلة، و كان بنو هاشم يعلمونها أطفالهم (1)، فيها الكثير مما يدل على إيمانه العميق الصادق، وقد ذكرها ابن هشام وابن كثير، و غيرهما.

و هي ظاهرة الدلالة على عظمة الرسول «صلى الله عليه وآله» في نفس أبي طالب «عليه السلام»، و هي عظمة أوجبت خضوع قلبه له «صلى الله عليه وآله»، و تعامله معه تعامل التابع، المؤمن المصدق، و المسرور بهذا الإيمان، و المبتهج بذلك التصديق، و الملتذ بذلك الانقياد.

النار محرمة على أبي طالب عليه السلام:

و مما يدل على إيمانه ما روي عنه «صلى الله عليه وآله»: أن الله عز و جل قال له على لسان جبرائيل: حرمت النار على صلب أنزلك، و بطن حملك، و حجر كفلك.

أما الصلب فعبد الله، و أما البطن فآمنة، و أما الحجر فعمه، يعني أبا طالب «عليه السلام»، و فاطمة بنت أسد، و بمعناه غيره مع اختلاف يسير (2).

النبي صلى الله عليه وآله يحب عقيلًا حبين:

و مما يدل دلالة واضحة على إيمانه: حب النبي «صلى الله عليه وآله» إياه، حتى لقد روي عن ابن عباس؛ قال: قال علي «عليه السلام» للنبي

ص: 15

1- مقاتل الطالبين ص 396.

2- أصول الكافي ج 1 ص 371 و البحار ج 35 ص 109 و التعظيم و المنة للسيوطي ص 27 و راجع: روضة الواعظين ص 139 و شرح النهج ج 14 ص 67 و الغدير ج 7 ص 378 عنهم، و عن: كتاب الحجة لابن معد ص 8، و تفسير أبي الفتوح ج 4 ص 210.

«صلى الله عليه وآله»: إنك لتحب عقيلًا.

قال: إي والله إني لأحبه حبين، حبا له، و حبا لحب أبي طالب له، وإن ولده لمقتول في محبة ولدك. الخ. (1).

ورسول الله «صلى الله عليه وآله» لا يحب أعداء الله سبحانه، ولا يحب إلا من يحبه الله.

كان على دين الله:

وكان الإمام علي «عليه السلام» يعجبه أن يروى شعر أبي طالب «عليه السلام»، وأن يدون، وقال: تعلموه، وعلموه أولادكم، فإنه كان على دين الله، وفيه علم كثير (2).

المسلم المؤمن:

وعن أبي بصير عن الإمام الباقر «عليه السلام»، قال: مات أبو طالب بن عبد المطلب مسلما مؤمنا (3).

ص: 16

1- البحار ج 22 ص 288 و ج 44 ص 288 والعوالم للبحراني ص 349 و معجم رجال الحديث للخوئي ج 19 ص 166 عن أمالي الصدوق وقاموس الرجال ج 6 ص 322 عن أمالي الصدوق أيضا.

2- راجع: البحار ج 35 ص 115 والغدير ج 7 ص 394 والكنى والألقاب للشيخ عباس القمي ج 1 ص 109.

3- البحار ج 35 ص 116 وأبو طالب حامي الرسول «صلى الله عليه وآله» لنجم الدين العسكري ص 191 والغدير ج 7 ص 390.

و بعد كل ما تقدم نقول: إن إسلام أي شخص أو عدمه، إنما يستفاد من أمور أربعة:

1- من مواقفه العملية، و معلوم أن مواقف أبي طالب «عليه السلام» ، قد بلغت الغاية التي ما بعدها غاية في الوضوح و الدلالة على إخلاصه و تقانيه في الدفاع عن هذا الدين.

2- من إقراراته اللسانية بالشهادتين، و قد تقدم قدر كبير من ذلك في شعره وفي غيره في المناسبات المختلفة.

3- من موقف نبي الإسلام ورائد الحق الذي لا ينطق عن الهوى، و الموقف الرضي هذا أيضا ثابت منه «صلى الله عليه و آله» تجاه أبي طالب «عليه السلام» على أكمل وجه.

4- من إخبار المطلعين على أحواله عن قرب، و عن حس، كأهل بيته، و من يعيشون معه.

و قد قلنا: إنهم مجمعون على ذلك.

بل إن نفس القائلين بكفره لما لم يستطيعوا إنكار مواقفه العملية، و لا الطعن بتصريحاته اللسانية، حاولوا: أن يخدعوا العامة بكلام مبهم، لا معنى له؛ فقالوا: «إنه لم يكن منقادا»!! (1).

كل ذلك رجما بالغيب، و افتراء على الحق و الحقيقة، من أجل تصحيح ما روه عن المغيرة بن شعبة و أمثاله من أعداء آل أبي طالب «عليه السلام» ،

ص: 17

1- راجع: السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 44 و 47، و الإصابة ج 4 ص 116 و 119.

كما سنشير إليه حين ذكر أدلتهم الواهية إن شاء الله تعالى.

رواياتهم تدل أيضا على إيمانه:

ومن أجل أن نوفي أبا طالب «عليه السلام» بعض حقه، نذكر بعض ما يدل على إيمانه من الروايات التي رويت في مصادر غير الشيعة عموما وترك سائر، وهو يعد بالعشرات، لأن المقام لا يتسع لأكثر من أمثلة قليلة معدودة، نجملها في العناوين التالية:

النبى صلى الله عليه وآله يرجو لأبي طالب عليه السلام:

قال العياض: يا رسول الله، ما ترجو لأبي طالب؛ قال: كل الخير أرجوه من ربي (1).

أبو بكر فرح بإسلام أبي طالب عليه السلام:

جاء أبو بكر بأبيه أبي قحافة إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» يقوده، وهو شيخ أعمى، يوم فتح مكة.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: ألا تركت الشيخ في بيته حتى نأتيه؟!!

قال: أردت أن يؤجره الله، لأننا كنت بإسلام أبي طالب أشد فرحا مني بإسلام أبي، أتمس بذلك قرّة عينك الخ (2).

ص: 18

1- الأذكياء ص 128 و شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 68، وطبقات ابن سعد (ط ليدن) ج 1 قسم 1 ص 79، والبحار ج 35 ص 151 و 109.

2- مجمع الزوائد ج 6 ص 174 عن الطبراني و البزار، و حياة الصحابة ج 2 ص 344 عن المجمع، والإصابة ج 4 ص 116 و شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 69.

والعلامة الأميني في الغدير، لا يوافق على أن يكون الرسول «صلى الله عليه وآله» قد قال لأبي بكر: ألا تركت الشيخ حتى نأتيه.

ونحن نوافقه على ذلك أيضا، فإن الشيوخ الذين أسلموا على يديه «صلى الله عليه وآله» كثيرون، وكان إسلام كثير منهم أصح من إسلام أبي قحافة.

وربما تكون هذه العبارة زيادة من بعض المتزلفين، كما عودونا في أمثال هذه المناسبات.

التشهد قبل الموت:

قال المعتزلي: «روي بأسانيد كثيرة، بعضها عن العباس بن عبد المطلب، وبعضها عن أبي بكر بن أبي قحافة: أن أبا طالب ما مات حتى قال: لا إله إلا الله، محمد رسول الله» (1).

و تقدم في شعره تصريحات كثيرة بذلك أيضا.

استغفار النبي صلى الله عليه وآله له:

وفي المدينة حينما استسقى النبي «صلى الله عليه وآله» لأهلها، فجاءهم الغيث، ذكر «صلى الله عليه وآله» أبا طالب «عليه السلام»، و قال «صلى الله

ص: 19

1- شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 71، وراجع: الغدير ج 7 ص 369 عن البداية و النهاية ج 3 ص 123، و السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 87 و الإصابة ج 4 ص 116، و عيون الأثر ج 1 ص 131، و المواهب اللدنية ج 10 ص 71 و السيرة الحلبية ج 1 ص 372 و السيرة النبوية لدحلان بهامشها ج 1 ص 89، و أسنى المطالب ص 20 و دلائل النبوة للبيهقي، و تاريخ أبي الفداء ج 1 ص 120 و كشف الغمة للشعراني ج 2 ص 144.

عليه وآله» :

للّه در أبي طالب، لو كان حيا لقرت عينه، من ينشدنا قوله. . فأنشده الإمام علي «عليه السلام» من قصيدته أبياتا فيها قوله:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه شمال اليتامى عصمة للأرامل

ورسول الله «صلى الله عليه وآله» يستغفر لأبي طالب «عليه السلام» على المنبر (1).

تشيع جنازته و مراسم دفنه:

ولما مات أبو طالب «عليه السلام» تبع رسول الله «صلى الله عليه وآله» جنازته، مع أنهم يروون أن ثمة نهيا عن المشي في جنازة المشرك.

كما أنهم يروون أنه «صلى الله عليه وآله» أمر الإمام عليا «عليه السلام» بأن يغسله و يكفنه و يواريه (2).

ص: 20

1- راجع: عيون الأنباء ص 705 و شيخ الأبطح ص 55 و 56 عن شرح النهج للمعتزلي ج 3 ص 316.

2- راجع في كل ذلك: تذكرة الخواص ص 8 و شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 81، و السيرة الحلبية ج 1 ص 147 و المصنف ج 6 ص 38، و السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 87، و تاريخ اليعقوبي ج 2 ص 35، و طبقات ابن سعد ج 1 ص 78 و تاريخ بغداد للخطيب ج 3 ص 126، و ج 13 ص 196 و البداية و النهاية لابن كثير ج 3 ص 125، و الطرائف لابن طاووس ص 305 عن الحنبلي في نهاية الطلب و البحار ج 35 ص 151 و التعظيم المنة ص 7 و لسان الميزان ج 1 ص 41، و الإصابة ج 4 ص 116، و الغدير ج 7 ص 372 و 374 و 375 عمن ذكر، و عن شرح شواهد المغني للسيوطي ص 136، و أعلام النبوة للماوردي ص 77، و بدايع الصنائع-

و حين التشيع اعترض النبي الأكرم «صلى الله عليه وآله» نعشه، وقال برقة و حزن و كآبة: وصلت رحما، و جزيت خيرا يا عم، فلقد ربيت و كفلت صغيرا، و نصرت و آزرت كبيرا (1).

لماذا لم يأمر بالصلاة عليه؟ :

و إنما لم يأمر عليا «عليه السلام» بالصلاة عليه، لأن صلاة الجنازة لم تكن فرضت بعد.

و لأجل ذلك قالوا: إن خديجة لم يصل عليها النبي الأكرم «صلى الله عليه وآله» حينما توفيت، مع أنها سيدة نساء العالمين.

و قد فصلت ذلك: الرواية التي رواها علي بن ميثم، عن أبيه عن جده: أنه سمع عليا «عليه السلام» يقول: تبع أبو طالب عبد المطلب في كل أحواله حتى خرج من الدنيا و هو على ملته، و أوصاني أن أدفنه في قبره، فأخبرت رسول الله «صلى الله عليه وآله» بذلك، فقال: اذهب فواره، و انفذ لما أمرك به.

فغسلته، و كفنته، و حملته إلى الجحون، و نبشت قبر عبد المطلب، فرفعت الصفيح عن لحده، فإذا هو موجه إلى القبلة، فحمدت الله تعالى على ذلك،

(2) - ج 1 ص 283، و عمدة القاري ج 3 ص 435، و أسنى المطالب ص 15 و 21 و 35 و طلبه الطالب ص 43، و دلائل النبوة للبيهقي و البرزنجي، و ابن خزيمة، و أبي داود، و ابن عساكر.

ص: 21

1- راجع: البحار ج 35 ص 125 و 163، و راجع شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 76 و الإصابة (ط مصر سنة 1325 هـ) ج 7 ص 113 و شرح الأخبار للقاضي النعمان ج 2 ص 557 و الغدير ج 7 ص 386 و الدرجات الرفيعة لابن معصوم ص 62.

ووجهت الشيخ، وأطبقت الصفيح عليهما، فأنا وصي الأوصياء وورثت خير الأنبياء.

قال ميثم: والله ما عبد علي، ولا عبد أحد من آبائه غير الله تعالى، إلى أن توفاهم الله تعالى (1).

رثاء علي عليه السلام لأبيه:

وقد رثاه ولده الإمام علي «عليه السلام» حينما توفي بقوله:

أبا طالب عصمة المستجير وغيث المحول ونور الظلم

لقد هدد فقدك أهل الحفاظ فصلى عليك ولي النعم

ولقاءك ربك رضوانه فقد كنت للطهر من خير عم (2)

ولا أبو سفيان كأبي طالب عليه السلام:

وكتب أمير المؤمنين «عليه السلام» رسالة مطولة لمعاوية جاء فيها:

«ليس أمة كهاشم، ولا حرب كعبد المطلب، ولا أبو سفيان كأبي طالب، ولا المهاجر كالطليق، ولا الصريح كاللصيق» (3).

ص: 22

1- سفينة البحار ج 5 ص 321.

2- تذكرة الخواص ص 9.

3- صفين لنصر بن مزاحم ص 471 والفتوح لابن أعثم ج 3 ص 260، ونهج البلاغة الذي بهامشه شرح الشيخ محمد عبده ج 3 ص 18 الكتاب رقم 17 وشرح النهج للمعتزلي ج 15 ص 117 والإمامة والسياسة ج 1 ص 118، والغدير ج 3 ص 254 عنهم، وعن: ربيع الأبرار للزمخشري باب 66، وعن مروج الذهب ج 2 ص 62. وراجع أيضا: مناقب الخوارزمي الحنفي ص 180.

فإذا كان أبو طالب «عليه السلام» كافرا وأبو سفيان مسلما، فكيف يفضل الكافر على المسلم، ثم لا يرد عليه ذلك معاوية بن أبي سفيان؟ .
ولكن الحقيقة هي عكس ذلك تماما؛ فإن أبا سفيان هو الذي قال: «إنه لا يدري ما جنة ولا نار» كما ذكرناه في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم في أواخر غزوة أحد (1).

ويلاحظ هنا أيضا: أن أمير المؤمنين «عليه السلام» يشير في كلامه الآنف الذكر إلى عدم صفاء نسب معاوية، ولهذا البحث مجال آخر.

أبو طالب عليه السلام الداعية إلى الإسلام:

كما أن أبا طالب «عليه السلام» الذي يدعو ملك الحبشة إلى الإسلام، هو الذي دعا ولده جعفر إلى ذلك، وأمره بأن يصل جناح ابن عمه في الصلاة (2).

وهو أيضا الذي دعا زوجته فاطمة بنت أسد إلى الإسلام (3).

وأمر حمزة بالثبات على هذا الدين، وأظهر سروره بإسلامه ومدحه على ذلك. وكذلك الحال بالنسبة لولده أمير المؤمنين «عليه السلام» .

ص: 23

-
- 1- الصحيح من سيرة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» ج 7 ص 284.
 - 2- راجع: الأوائل لأبي هلال العسكري ج 1 ص 154، وروضة الواعظين ص 140 وشرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 269 و السيرة الحلبية ج 1 ص 269 وأسنى المطالب ص 17 والإصابة ج 4 ص 116 وأسد الغابة ج 1 ص 287 والغدير ج 7 ص 357.
 - 3- شرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 272.

وقد صرح أبو طالب «عليه السلام» في وصيته بأنه كان قد اتخذ سبيل التقية في شأن رسول الله «صلى الله عليه وآله» من قريش، وأن ما جاء به الرسول «صلى الله عليه وآله» قد قبله الجنان وأنكره اللسان؛ مخافة الشنآن، وأوصى قريشا بقبول دعوة الرسول، ومتابعته على أمره، ففي ذلك الرشاد والسعادة (1).

موقف النبي صلى الله عليه وآله من أبي طالب عليه السلام:

ثم هناك ترحم النبي الأكرم «صلى الله عليه وآله» عليه، واستغفاره له باستمرار، وجزعه عليه عند موته (2).

ولا يصح الترحم إلا على المسلم، ولأجل ذلك قال «صلى الله عليه وآله» لسفانة بنت حاتم الطائي: لو كان أبوك مسلماً لترحمنا عليه (3).

ص: 24

-
- 1- الروض الأنف ج 2 ص 171 وثمرات الأوراق ص 94 وتاريخ الخميس ج 1 ص 301 و 302 و السيرة الحلبية ج 1 ص 352 و البحار ج 35 ص 107 و الغدير ج 7 ص 366 عن مصادر أخرى.
 - 2- تذكرة الخواص ص 8.
 - 3- السيرة الحلبية ج 3 ص 205 و كنز العمال ج 3 ص 664 و تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ج 11 ص 359 و ج 69 ص 203 و البداية و النهاية ج 5 ص 80 و السيرة النبوية لابن كثير ج 4 ص 132 و سبل الهدى و الرشاد للشامي ج 6 ص 377 و شجرة طوبى ج 2 ص 400.

أنا على دين أبي طالب عليه السلام:

و حمل محمد بن الحنفية يوم الجمل على رجل من أهل البصرة، قال: فلما غشيته قال: أنا على دين أبي طالب، فلما عرفت الذي أراد كففت عنه (1).

شفاعة النبي صلى الله عليه وآله له:

و ورد عنه «صلى الله عليه وآله» أيضا قوله: إذا كان يوم القيامة شفعت لأبي، وأمي، وعمي أبي طالب، وأخ لي كان في الجاهلية (2).
فإن الشفاعة لا تحل لمشرك، كما سيأتي.

إقراره على زواجه بمسلمة:

و سئل الإمام السجاد «عليه السلام» عن إيمان أبي طالب «عليه السلام»، فقال: و اعجبا، إن الله نهى رسوله أن يقر مسلمة على نكاح كافر؛ وقد كانت فاطمة بنت أسد من السابقات إلى الإسلام، و لم تزل تحت أبي طالب حتى مات (3).

ص: 25

1- طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج 5 ص 67.

2- ذخائر العقبى ص 7 عن تمام الرازي في فوائده، و الدرج المنيفة للسيوطي ص 8 و مسالك الحنفا ص 14 عن أبي نعيم وغيره و ذكر أن الحاكم صححه، و تفسير القمي ج 1 ص 380 و تفسير البرهان ج 2 ص 358 و تاريخ اليعقوبي ج 2 ص 35 و تاريخ الخميس ج 1 ص 232.

3- شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 68، و الغدير ج 7 ص 381 و 389 عنه و عن: كتاب الحجة ص 24، و الدرجات الرفيعة، و ضياء العالمين، و ادّعي تواتر هذا الحديث عندنا.

و نزول آية النهي عن الإمساك بعصم الكوافر في المدينة لا يوجب بطلان هذه الرواية، لإمكان أن يكون النهي عن ذلك نهياً قولياً على لسانه «صلى الله عليه وآله»، قبل نزول القرآن.

وعدم خضوع بعض المسلمين لذلك حينئذ ربما كان لظروف معينة فرضت عليهم ذلك.

من لم يقر بإيمان أبي طالب عليه السلام:

وأخيراً، فقد كتب بعضهم يسأل الإمام علي بن موسى الرضا «عليه السلام» عن إسلام أبي طالب «عليه السلام»، فإنه قد شك في ذلك، فكتب «عليه السلام» إليه: وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (1).

وبعدها: إنك إن لم تقر بإيمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار (2).

دفاع النبي صلى الله عليه وآله عن أبي طالب عليه السلام:

وسياتي في غزوة بدر: أن الرسول الأكرم «صلى الله عليه وآله» لم يقبل من شهيد بدر عبدة بن الحارث أن يعرض بعمه أبي طالب «عليه السلام»، ولو بمثل أن يقول: إني أولى بما قال منه.

ص: 26

1- الآية 115 من سورة النساء.

2- شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 68 والغدير ج 7 ص 381 و 394 عن الكراجكي ص 80، وكتاب الحجة لابن معد ص 16، و الدرجات الرفيعة والبحار وضياء العالمين.

وفي بدر العظمى، وبعد قتل عتبة وشيبة والوليد، وقطع رجل عبيدة بن الحارث، حمل حمزة والإمام علي «عليهما السلام» عبيدة بن الحارث من المعركة، وأتيا به إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وألقياه بين يديه، وإن مخ ساقه ليسيل، فاستعبر، وقال: يا رسول الله، ألسنت شهيدا؟!!

قال: بلى، أنت أول شهيد من أهل بيتي (مما يشير إلى أنه لسوف تأتي قافلة من الشهداء من أهل بيته «صلى الله عليه وآله»، وهكذا كان). فقال عبيدة: أما لو كان عمك حيا لعلم أنني أولى بما قال منه، قال: وأي أعمامي تعني؟

قال: أبو طالب، حيث يقول:

كذبتهم وبيت الله ييزى محمدا لما نطا عن دونه و نناضل

ونسلمه حتى نصرع دونهو نذهل عن أبائنا و الحلائل

فقال «صلى الله عليه وآله»: أما ترى ابنه كالليث العادي بين يدي الله ورسوله، وابن أخيه الآخر في جهاد الله بأرض الحبشة؟!.

قال: يا رسول الله، أسخطت علي في هذه الحالة؟

قال: ما سخطت عليك، ولكن ذكرت عمي، فانقبضت لذلك (1).

ص: 27

1- راجع: تفسير القمي ج 1 ص 265، والبحار ج 19 ص 255، وفي شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 80: أن رسول الله استغفر له ولأبي طالب يومئذ. والغدير ج 7 ص 316. وفي نسب قريش لمصعب ص 94: أن عبيدة قال: «يا رسول الله ليت أبا طالب حيا حتى يرى مصداق قوله إلخ». وربما يقال: إن هذا هو الأنسب بأدب عبيدة وإخلاصه، ولكن لا، فإن قوله الآنف لا يضر في أدبه ولا في إخلاصه، حيث يرى نفسه قد ضحى بنفسه في سبيل الدين، فلا مانع من أن يقول ذلك.

و بلغ عبدة مع النبي «صلى الله عليه وآله» الصفراء، فمات، فدفن بها. . وقد روى كثير من المؤرخين هذه القضية من دون ذكر القسم الأخير منها.

قالوا: ونزل في هؤلاء الستة قوله تعالى: هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ (1).

وفي البخاري: أن أبا ذر كان يقسم: أنها نزلت فيهم (2).

ونزل في علي، و حمزة، و عبدة أيضا قوله تعالى: مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ (3).

ص: 28

1- الآية 19 من سورة الحج.

2- البخاري (ط الميمنية) ج 3 ص 4، و مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ج 3 ص 118 عن مسلم، من دون قسم أبي ذر، و المستدرک على الصحيحين للحاكم ج 2 ص 386، و صححه هو و الذهبي في تلخيصه، و الغدير ج 7 ص 202 عن: تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج 3 ص 212، و تفسير ابن جزي ج 3 ص 38، و تفسير الخازن ج 3 ص 698، و الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج 2 ص 25 و 26، و صحيح مسلم ج 2 ص 550، و بهذا قال ابن عباس، و ابن خثيم، و قيس بن عباد، و الثوري، و الأعمش، و سعيد بن جبیر، و عطاء.

3- الآية 23 من سورة الأحزاب، الصواعق المحرقة ص 80.

وقيل: نزلت في علي وحده (1).

وثمة عدة آيات أخرى نزلت في بدر في الشاء على أمير المؤمنين «عليه السلام» (2) فراجع.

غضب النبي «صلى الله عليه وآله» لأبي طالب عليه السلام:

ونقول:

إنه إذا كان الرسول «صلى الله عليه وآله» يغضب لذكر عمه، ولو بهذا النحو من التعريض المذهب، والمحدود، فماذا سيكون موقفه ممن يرمي أبا طالب «عليه السلام» بالشرك والكفر، ويعتبره مستحقاً للعذاب الأليم في نار الله المؤصدة؟! وفي ضحضاح من نار يغلي منه دماغه؟!!

فهل تراه سوف يكون مسرورا ومرتاحا لهذا الكلام، الذي لا سبب له إلا السياسة، وما أدراك ما السياسة؟!!

وَمِ : اِلْأَحَدِ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى

ثم إننا نجد النبي «صلى الله عليه وآله» نفسه يقول: «اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاسق عندي نعمة» (3).

كما أنه «صلى الله عليه وآله» قد رد هدية حكيم بن حزام؛ لأنه كان مشركا، قال عبيد الله:

ص: 29

1- مناقب الخوارزمي ص 188، والكفاية للخطيب ص 122.

2- المناقب لابن شهر آشوب ج 3 ص 118 وغيره.

3- راجع أبو طالب مؤمن قريش للخنيزي.

حسبت أنه قال: إنا لا نقبل من المشركين شيئاً، ولكن إن شئت أخذناها بالثمن (1).

ورد أيضاً هدية عامر بن الطفيل، لأنه لم يكن قد أسلم بعد.

ورد أيضاً هدية ملاعب الأسنة، وقال: لا أقبل هدية مشرك (2).

عن عياض المجاشعي: أنه أهدى إلى النبي هدية فأبى قبولها، وقال: إني نهيت عن زبد المشركين (3).

و لم يكن ذلك منه «صلى الله عليه وآله» إلا لأن قبولها يوجب احتراماً ومودة من المهدى إليه بالنسبة لمن أهدى.

ص: 30

-
- 1- مستدرك الحاكم ج 3 ص 484 و تلخيصه للذهبي بهامش نفس الصفحة، و صحاحه. و حياة الصحابة ج 2 ص 258 و 259 و 260 عن كنز العمال و عن مجمع الزوائد ج 8 ص 278 و كنز العمال ج 6 ص 57 و 59 عن أحمد و الطبراني، و الحاكم و سعيد بن منصور، و التراتيب الإدارية ج 2 ص 86 و يلاحظ هنا: أنه (صلى الله عليه وآله) حين الهجرة لا يقبل ناقة أبي بكر إلا بالثمن.
 - 2- كنز العمال (طبعة أولى) ج 3 ص 177 عن ابن عساكر و (ط ثانية) ج 6 ص 57 عن الطبراني و المصنف لعبد الرزاق ج 1 ص 446 و 447 و في الهامش عن مغازي ابن عقمة و مجمع البيان المجلد الأول ص 535.
 - 3- كنز العمال ج 6 ص 57 و 59 عن أبي داود و الترمذي و صححه و أحمد و الطيالسي و البيهقي، و راجع ما عن عمران بن حصين في الكنز نفس المجلد و الصفحة و المصنف لعبد الرزاق ج 10 ص 447 و في الهامش عن أبي داود و أحمد و عن الترمذي ج 2 ص 389، و راجع الوسائل ج 12 ص 216 عن الكافي و المعجم الصغير ج 1 ص 9.

إلا أن الكشي ذكر رواية تقول: «إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لم يرد هدية على يهودي ولا نصراني» (1).

وهذا إن صح فهو يشير إلى الفرق بين هدية الكتابي وهدية المشرك، فكان «صلى الله عليه وآله» يرد هدية الثاني، دون الأول، وذلك يدل على عدم صحة قوله لهم: إنه «صلى الله عليه وآله» في هدنة الحديبية قد استهدى أبا سفيان أدما (2).

ص: 31

-
- 1- اختيار معرفة الرجال للكشي (ط جامعة طهران) ص 610 و البحار ج 50 ص 107 و الوسائل ج 12 ص 217.
 - 2- راجع التراتيب الإدارية ج 1 ص 198 عن الإستيعاب.

الأدلة الواهية:

إشارة

لقد حاول الذين يشتبهون إثبات كفر أبي طالب «عليه السلام» أن يتشبثوا بطحالب واهية زعموا: أنها أدلة، نشير ههنا إليها، فنقول:

1- حديث الضحاح:

عن أبي سعيد الخدري، أنه سمع النبي «صلى الله عليه وآله»، وقد ذكر عنده عمه، فقال: لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة، فيجعل في ضحاح (1) من نار، يبلغ كعبيه، يغلي منه دماغه.

وحسب نص آخر: أن العباس قال للنبي «صلى الله عليه وآله»: ما أغنيت عن عمك؟! فوالله كان يحوطك ويغضب لك!!.

قال: هو في ضحاح من نار، ولو لا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار (2).

ص: 33

1- الضحاح: القلقل، وهنا المكان القليل العمق من النار.

2- صحيح البخاري ط سنة 1309 ج 2 ص 209، وج 4 ص 54، والمصنف ج 6 ص 41، وأنساب الأشراف بتحقيق المحمودي ج 2 ص 29 و 30. وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، وطبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 79، ومسنند أحمد ج 1-

ونقول:

أولاً: لقد ناقش كل من الأميني والخنيزي جميع أسانيد هذه الرواية، وبيّنا وهنها وضعفها، و تناقض نصوصها العجيب، إلى حد أن بعض الروايات تجزم بأنه قد جعل في ضحضاح من نار، وأن الشفاعة قد نفعته فعلاً.

لكن بعضها الآخر يقول: لعله تنفعه شفاعتي، فيجعل في ضحضاح يوم القيامة.

ونحن نحيل القارئ الذي يرغب في التوسع إلى ما ذكره الأميني والخنيزي في كتابيهما حول هذا الموضوع (1).

ثانياً: إنه إذا كان «صلى الله عليه وآله» قد نفع أبا طالب «عليه السلام»، وأخرجه من الدرك الأسفل إلى الضحضاح؛ فلماذا لا يتم معروفة هذا، ويخرجه من هذا الضحضاح أيضاً؟! .

ثالثاً: لقد رويوا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد طلب من أبي طالب حين حضرته الوفاة: أن يقول كلمة لا إله إلا الله، محمد رسول الله؛ ليستحل له بها الشفاعة يوم القيامة، فلم يعطه إياها.

فهذا يدل على أنه قد أناط «صلى الله عليه وآله» مطلق الشفاعة بكلمة

(2) ص 256 و 207، و البداية والنهاية ج 3 ص 125، و الغدير ج 8 ص 23 عن بعضهم، وعن عيون الأثر ج 1 ص 132، و شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 66.

ص: 34

1- راجع: الغدير ج 8 ص 23 و 24 و أبو طالب مؤمن قريش.

فلماذا استحل هذه الشفاعة، مع أنه لم يعطه الكلمة التي توجب حليتها؟ !.

رابعاً: إنهم يروون: أن الشفاعة لا تحل لمشرك، فلماذا حلت لهذا المشرك بالذات، بحيث أخرجته من الدرك الأسفل إلى الضحضاح؟
(2).

خامساً: قال المعتزلي: إن الإمامية والزيدية «قالوا: وأما حديث الضحضاح، فإنما يرويه الناس كلهم عن رجل واحد، وهو المغيرة بن شعبة، وبغضه لبني هاشم، وعلي «عليه السلام» بالخصوص مشهور ومعلوم، وقصته وفسقه غير خاف» (3).

غير أننا نقول: إنه يمكن المناقشة في ذلك بأنهم قد رووا ذلك عن غير المغيرة أيضاً، فراجع البخاري وغيره.

فلعل رواية غير المغيرة قد حدثت في وقت متأخر بهدف تكذيب الشيعة، ونقض استدلالهم، فتلقفها البخاري.

ص: 35

1- الترغيب و الترهيب ج 4 ص 433 عن أحمد بسندين صحيحين، وعن البزار، و الطبري بأسانيد أحدها جيد و ابن حبان في صحيحه و راجع: الغدير ج 8 ص 8 فما بعدها.

2- مستدرک الحاكم ج 2 ص 336، و تلخيصه للذهبي و صححاه و المواهب اللدنية ج 1 ص 71 و الغدير ج 8 ص 24 عنهما و عن كنز العمال ج 7 ص 128، و شرح المواهب اللدنية للزرقاني ج 1 ص 291 و كشف الغمة للشعراني ج 2 ص 124، و تاريخ أبي الفداء ج 1 ص 120.

3- راجع: شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 70 و البحار ج 35 ص 112.

وذلك لأن من غير المعقول أن يورد الشيعة على غيرهم بذلك إن لم يكن له واقع .

وقد سكت المعتزلي عن هذا الرد، وعن جوابه، وكأنه يحتمل ما احتملناه، ولو وسعه التأكيد على الرد لفعل.

سادسا: سئل الإمام الباقر «عليه السلام» عما يقوله الناس: إن أبا طالب في ضحضاح من نار؟

فقال: لو وضع إيمان أبي طالب في كفة ميزان، وإيمان هذا الخلق في كفة أخرى لرجح إيمانه.

ثم قال: ألم تعلموا: أن أمير المؤمنين عليا «عليه السلام» كان يأمر أن يحج عن عبد الله، و ابنه، وأبي طالب في حياته، ثم أوصى في وصيته بالحج عنهم (1)؟!

سابعا: سئل الإمام علي «عليه السلام» في رحبة الكوفة عن كون أبيه معذبا في النار أو لا، فقال للسائل: مه، فض الله فاك!! والذي بعث محمدا بالحق نبيا، لو شفع أبي في كل مذنب على وجه الأرض لشفعه الله فيهم. أبي معذب في النار، و ابنه قسيم الجنة و النار؟! (2).

ص: 36

1- شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 68، و الدرجات الرفيعة ص 49، و البحار ج 35 ص 112 و الغدير ج 8 ص 380-390 عنهما وعن كتاب الحجة لابن معد ص 18 من طريق شيخ الطائفة عن الصدوق، و الفتوني في ضياء العالمين.

2- البحار ج 25 ص 69 و ج 35 ص 110 و الإحتجاج (ط مطبعة النعمان) ج 1 ص 341 و كنز الفوائد للكراچكي (ط حبرية) ص 80 و كشف الغمة للإربلي (ط دار الأضواء) ج 2 ص 42 و الغدير ج 7 ص 387.

ثامنا: روى عبد العظيم بن عبد الله العلوي: أنه كان مريضا، فكتب إلى أبي الحسن الرضا «عليه السلام»: عرفني يا بن رسول الله عن الخبر المروي: أن أبا طالب في ضحضاح من نار، يغلي منه دماغه.

فكتب إليه الرضا «عليه السلام»: بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، إن شككت في إيمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار (1).

تاسعا: بالإسناد إلى الكراجكي، عن أبي عبد الله «عليه السلام» قال: يا يونس ما يقول الناس في أبي طالب؟!

قلت: جعلت فداك، يقولون هو في ضحضاح من نار، وفي رجليه نعلان من نار، تغلي منها أم رأسه.

فقال «عليه السلام»: كذب أعداء الله، إن أبا طالب من رفقاء النبيين، والصديقين، والشهداء والصالحين، و حسن أولئك رفيقا (2).

وفي رواية أخرى عنه «عليه السلام»: كذبوا، والله إن إيمان أبي طالب لو وضع في كفة ميزان، وإيمان هذا الخلق في كفة ميزان، لرجح إيمان أبي طالب على إيمانهم (3).

ص: 37

1- البحار ج 35 ص 111 وإيمان أبي طالب للمفيد ص 4 و سفينة البحار ج 5 ص 315 و مستدرك سفينة البحار ج 6 ص 447 و 558 و راجع الغدير ج 7 ص 395.

2- البحار ج 35 ص 111 و كنز الفوائد للكراجكي ص 80 و الغدير ج 7 ص 393.

3- البحار ج 35 ص 112 وإيمان أبي طالب للمفيد ص 4 و مستدرك الوسائل ج 8 ص 69 و مدينة المعاجز ج 7 ص 535 و الغدير ج 7 ص 390 و سفينة البحار ج 5 ص 316.

2- إرث عقيل لأبي طالب عليه السلام:

و استدلووا: بأن ولده عقيل هو الذي ورثه، ولم يرثه الإمام علي و جعفر «عليهما السلام»، لأنه كان مشركا، و هما مسلمان.

فهما من ملتين مختلفتين، و أهل ملتين لا يتوارثان (1).

ولكن ذلك لا يصح أيضا.

فأولا: من أين ثبت لهؤلاء أن الإمام عليا و جعفر «عليهما السلام» لم يرثاه.

ثانيا: إن قوله أهل ملتين لا يتوارثان.

نقول بموجبه؛ لأن التوارث تفاعل، و لا تفاعل عندنا في ميراثهما، و اللفظ يستدعي الطرفين، كالتضارب، فإنه لا يكون إلا من اثنين، و لأجل ذلك نقول: إن الصحيح هو مذهب أهل البيت «عليهم السلام»، من أن المسلم يرث الكافر، و لا يرث الكافر المسلم (2). فالإرث إذا من طرف واحد، لا من طرفين!.

ثالثا: لقد روي عن عمر قوله: «أهل الشرك نرثهم و لا يرثونا» (3).

و قد حكم كثير من العلماء بأن ميراث المرتد للمسلمين لا يصح؛ وقالوا: نرثهم و لا يرثونا (4).

ص: 38

-
- 1- المصنف ج 6 ص 15، و ج 10 ص 344، و في هامشه أي هامش السادس عن البخاري ج 3 ص 293، و طبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 79.
 - 2- راجع شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 69.
 - 3- مصنف الحافظ عبد الرزاق ج 10 ص 339 و ج 6 ص 106.
 - 4- المصنف لعبد الرزاق ج 6 ص 105 و 106 و 107 و ج 10 ص 338 حتى ص 341.

رابعاً: إنهم يقولون: إن الميراث في وقت موت أبي طالب لم يكن قد فرض بعد، وإنما كان الأمر بالوصية؛ فلعل أبا طالب قد أوصى بماله لعقيل محبة له، أو لما يراه من فقره وخصاصته، فأنفذ أولاده وصيته.

أو أن علياً و جعفر قد تركا لأخييهما نصيبهما من الإرث على سبيل الإيثار له، لما يرونه من حاجته، وضيق ذات يده.

بل قد يكون أبو طالب قد تنازل عن ماله لعقيل في حال حياته، فلم يبق شيء لكي يرثه علي و جعفر بعد وفاته صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (1).

3-آية: وَيَنَّاوُنَ عَنْهُ:

لقد ذكروا: أن آية: وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ. (2). قد نزلت في أبي طالب «عليه السلام» ، الذي كان ينهى الناس عن أذى الرسول، و ينأى عن أن يدخل في الإسلام (3).

ونقول:

ص: 39

1- راجع: أسنى المطالب ص 62.

2- الآية 26 من سورة الأنعام.

3- الإصابة ج 4 ص 115، و تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج 2 ص 127، و طبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 78، و بهجة المحافل ج 1 ص 116 و أنساب الأشراف بتحقيق المحمودي ج 2 ص 26 و الغدير ج 8 ص 3 عنهم وعن: تفسير الخازن ج 2 ص 11، و تفسير ابن جزى ج 2 ص 6، وعن الطبري والكشاف، و دلائل النبوة للبيهقي ط دار الكتب العلمية ج 2 ص 340 و 341.

أولاً: لقد تحدث الأستاذ الخنيزي حول أسانيد هذه الرواية بما فيه الكفاية (1) فليراجعه من أراد.

ثانياً: إن هذه الآية لا تنطبق على أبي طالب «عليه السلام» بأي وجه؛ لأن الله تعالى يقول قبلها:

وَإِنْ يَرَوْا كُلاًّ آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (2).

فضمائر الجمع، وهي كلمة: «هم»، وفاعل «ينهون» و «ينأون» ترجع كلها إلى من ذكرهم الله في تلك الآية، وهم المشركون، الذين إن يروا كل آية لا يؤمنوا بها، ويجادلون الرسول في هذه الآيات، ويصفونها من عنادهم بأنها أساطير الأولين.

ولا يقف عنادهم عند هذا الحد، بل يتجاوزوه إلى أنهم: ينهون الناس عن الاستماع إلى النبي محمد «صلى الله عليه وآله»، كما أنهم هم أنفسهم يبتعدون عنه.

وهذه الصفات كلها لا تنطبق على أبي طالب «عليه السلام»، الذي لم نجد منه إلا التشجيع على اتباع النبي «صلى الله عليه وآله»، و النصر له باليد واللسان. وقد حض أشخاصاً بأعيانهم على أن يدخلوا في هذا الدين، وأن يصبروا عليه، كما كان الحال بالنسبة لزوجته، و حمزة، و جعفر، و علي،

ص: 40

1- أبو طالب مؤمن قريش ص 305 و 306.

2- الآيتان 25 و 26 من سورة الأنعام.

و ملك الحبشة، حسبما تقدم.

كما أن المفسرين قد فهموا من الآية عمومها لجميع الكفار، وأن معناها: ينهون عن استماع القرآن، واتباع الرسول، و يتباعدون عنه.

وهذا هو المروي عن ابن عباس، والحسن، وقتادة، وأبي معاذ، والضحاك، وابن الحنفية، والسدي، ومجاهد، والجبائي، وابن جبير (1).

ثالثاً: ويقول الأميني «رحمه الله»: إن هذه الرواية تقول: إن آية سورة الأنعام: وهي قوله تعالى: وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ. قد نزلت حين وفاة أبي طالب «عليه السلام».

مع أن ثمة رواية أخرى تقول: إن آية سورة القصص، وهي قوله: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ. (2) قد نزلت حين وفاته أيضاً.

مع أن سورة القصص قد نزلت قبل الأنعام-التي نزلت جملة واحدة- (3) بخمس سور.

ص: 41

-
- 1- راجع: مجمع البيان ج 3 ص 278، و تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج 2 ص 127 و الغدير ج 8 ص 3، و الدر المنثور ج 3 ص 8 و 9 كلهم-كلا- أو بعضا-عن القرطبي، والطبري، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن أبي شيبة وابن مردويه وعبد بن حميد، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج 6 ص 406.
 - 2- الآية 56 من سورة القصص.
 - 3- الدر المنثور ج 2 ص 3، وفتح القدير ج 2 ص 96 و 97، و تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج 2 ص 122 و الغدير ج 8 ص 5 عنهم و عن تفسير الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج 6 ص 382 و 383 كلهم عن: أبي عبيد، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، والنحاس.

و هذا يدل: على أن سورة الأنعام قد نزلت بعد وفاة أبي طالب «عليه السلام» بمدة، فما معنى قولهم: إنها نزلت حين وفاة أبي طالب «عليه السلام» أعني السنة العاشرة من البعثة؟ !

بل إن البعض قد ذكر: أن سورة القصص هي من آخر ما نزل من القرآن في المدينة (و لعله استند في ذلك إلى بعض ما ورد في شأن نزول بعض آياتها) فإذا تم هذا، فإن نزولها في أبي طالب «عليه السلام» يصبح غير مقبول أيضا، لأن أبا طالب «عليه السلام» مات في عنفوان الإسلام، و النبي «صلى الله عليه و آله» في مكة (1).

رابعا: إنهم يقولون: إن سورة الأنعام قد نزلت دفعة واحدة و كانت أسماء بنت يزيد الأنصارية ممسكة بزمام ناقته «صلى الله عليه و آله» (2) و ذلك إنما كان بعد بيعة العقبة، التي كانت بعد وفاة أبي طالب «عليه السلام» ، بمدة طويلة.

ص: 42

1- راجع: البحار ج 35 ص 152.

2- الدر المنثور ج 3 ص 2 عن الطبراني، و ابن مردويه. و قد ذكر في الدر المنثور ج 3 ص 2 و 3 نزولها جملة واحدة في مكة، أو باستثناء آية أو آيتين ليست الآية المذكورة واحدة منها، و قد قال: إن ذلك رواه عشرات الحفاظ، مثل البيهقي في شعب الإيمان، و الخطيب في تاريخه، و أبي الشيخ، و ابن المنذر، و النحاس في ناسخه، و عبد الرزاق، و الفريابي، و عبد بن حميد، و إسحق بن راهويه، و الكلبي، و أبي عبيد، و الطبراني، و ابن الضريس، و ابن مردويه، و السلفي في الطيورات، و الإسماعيلي، و الحاكم و صححه، و راجع: الإتيان ج 1 ص 37 و السيرة الحلبية ج 1 ص 260.

إشارة

روى البخاري و مسلم، وغيرهما: عن ابن المسيب، عن أبيه، ما ملخصه: أن النبي محمدا «صلى الله عليه وآله» طلب من أبي طالب «عليه السلام» حين وفاته أن يقول كلمة: لا إله إلا الله، ليحاج بها له عند الله.

فقال له أبو جهل، و عبد الله بن أمية: أترغب عن ملة عبد المطلب؟!

فلم يزل الرسول يعرضها عليه، ويقولان له ذلك، حتى قال أبو طالب آخر كلمة: على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: و الله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك.

فأنزل الله: مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (1).

ونقول: إننا لا نريد أن نناقش في أسانيد هذه الرواية (2)المقطوعة، ولا أن نفيض في إيراد الدلائل و الشواهد على أن ابن المسيب، فضلا عن غيره، متهم في ما يرويه مما له ارتباط بالإمام علي «عليه السلام» ، كما نص عليه البعض (3).

ص: 43

1- الآية 113 من سورة التوبة.

2- راجع في ذلك: أبو طالب مؤمن قریش 313-345 و أنساب الأشراف بتحقيق المحمودي ج 2 ص 25 و 26 و دلائل النبوة للبيهقي ط دار الكتب العلمية ج 2 ص 342 و 343.

3- الغارات للثقفی ج 2 ص 569.

أولاً: إن آية النهي عن الاستغفار للمشرك قد وردت في سورة التوبة، ولا ريب في كونها من أواخر ما نزل عليه «صلى الله عليه وآله» في المدينة، بل لقد ادعى البعض أنها آخر ما نزل (1).

ولا يعقل أن تكون هذه الآية قد بقيت أكثر من عشر سنوات معلقة في الهواء، والقرآن ينزل، حتى إذا نزلت سورة التوبة، أضيفت إليها، لأن الآيات التي كانت تلحق بالسور-لو صح أنها كانت تلحق بها بعد أن لم تكن منها-فإنما تلحق بما نزل سابقاً عليها، وكان ذلك في الأكثر في السور الطوال، التي كانت تنزل أجزاء متتابعة دون سائر السور التي كانت تنزل دفعة واحدة.

فلا بد إذا من أن نقول: إن النهي عن الاستغفار إنما حصل بعد نزول سورة التوبة، فكيف بقي «صلى الله عليه وآله» يستغفر لأبي طالب «عليه السلام» طيلة هذه المدة، ويترحم عليه؟!

ثانياً: إن الاستغفار للمشرك، والترحم عليه من أظهر مصاديق المودة للكافر، وقد نهى الله عن مودتهم في آيات كثيرة، نزلت قبل سورة التوبة، كما في قوله تعالى: لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ

ص: 44

1- الغدير ج 8 ص 10 وأبو طالب مؤمن قريش ص 341 عن: البخاري، والكشاف، والبيضاوي، وتفسير ابن كثير والإتقان، وابن أبي شيبه والنسائي وابن الضريق، وابن المنذر، والنحاس، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

وَرَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (1).

وقوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (2).

وقوله تعالى: الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِيتُّهُمُ الْعُرَّةَ فَإِنَّ الْعُرَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً (3).

وقوله تعالى: لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (4) إلى غير ذلك مما لا مجال لتتبعه.

ثالثاً: قال تعالى: في سورة المنافقين، التي نزلت في غزوة بني المصطلق، سنة ست على ما هو المشهور، ونزلت قبل سورة التوبة على كل حال:

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (5).

فإذا كان النبي «صلى الله عليه وآله» يعرف أن الله لن يغفر للمنافق سواء استغفر له أم لا . . والمنافق هو من يبطن الكفر ويظهر الإيمان، فإنه

ص: 45

1- الآية 22 من سورة المجادلة، وقد نزلت قبل التوبة بسبع سور كما في الإتيان ج 1 ص 11 وفي تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج 4 ص 329، وفتح القدير ج 5 ص 186 و الغدير ج 8 ص 10 عنهم وعن تفسير الألوسي ج 28 ص 37 وأخرجه ابن أبي حاتم، والطبراني والحاكم والبيهقي وأبو نعيم: أنها نزلت في بدر أو في أحد.

2- الآية 144 من سورة النساء.

3- الآية 139 من سورة النساء.

4- الآية 28 من سورة آل عمران.

5- الآية 6 من سورة المنافقون.

يعرف أيضا: أن الله لا يغفر لمن كان يبطن الشرك، ويظهره، ويأبى عن أن يعترف بإسلام أو إيمان. .

فلماذا يتعب نفسه في أمر يعرف أنه لا نتيجة له؟

فإن ذلك أمر لا يقره العقلاء، ولا يقدمون عليه.

رابعا: ذكر الشريف النسابة العلوي، المعروف بالموضح، بأسناده:

أن أبا طالب لما مات لم تكن الصلاة على الموتى، فما صلى النبي عليه، ولا على خديجة، وإنما اجتازت جنازة أبي طالب، وعلي و جعفر (1) و حمزة جلوس، فقاموا، وشيعوا جنازته، واستغفروا له.

فقال قوم: نحن نستغفر لموتانا وأقاربنا المشركين أيضا-ظنا منهم أن أبا طالب مات مشركا؛ لأنه كان يكتُم إيمانه-فنفى الله عن أبي طالب الشرك، ونزه نبيه، والثلاثة المذكورين رحمهم الله عن الخطأ في قوله: مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى (2).

فمن قال بكفر أبي طالب «عليه السلام» فقد حكم على النبي بالخطأ، والله تعالى قد نزهه عنه في أقواله وأفعاله الخ. . (3).

خامسا: لقد روي بسند صحيح-كما يقول الأميني-عن علي: أنه سمع رجلا يستغفر لأبويه، وهما مشركان؛ فذكر الإمام علي «عليه السلام» ذلك

ص: 46

1- لقد كان جعفر بالحبشة، فإما أن يكون قد جاء في زيارة قصيرة ثم رجع. وإما أن يكون الراوي قد ذكره من عند نفسه سهوا أو عمدا.

2- الآية 113 من سورة التوبة.

3- الغدير ج 7 ص 399 عن كتاب الحجة لابن معد ص 68.

للنبي «صلى الله عليه وآله»، فنزلت آية النهي عن الاستغفار للمشركين (1).

وفي أخرى: أن المسلمين قالوا: ألا نستغفر لأبائنا؟ فنزلت (2).

وأما القول: بأنها نزلت حينما استأذن «صلى الله عليه وآله» الله في الاستغفار لأمه فلم يأذن له، ونزلت الآية، فسأله أن يزور قبرها، فأذن له (3).

فهو لا يصح: حيث تقدم في بحث إيمان آباء النبي «صلى الله عليه وآله»: أن أم النبي «صلى الله عليه وآله» كانت مؤمنة موحدة.

وعلى هذا فإن الجزم بأن الآية المذكورة قد نزلت في أبي طالب يصبح في غير محله، خصوصا إذا أضيف إليه ما قدمناه من شواهد وأدلة على إيمان

ص: 47

1- الغدير ج 8 ص 12، وغيره عن: الطيالسي، وابن أبي شيبة، وأحمد، والترمذي، والنسائي، وأبي يعلى، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والحاكم وصححه، والبيهقي في شعب الإيمان، والضياء في المختارة، والإتقان، وأسباب النزول، وتفسير ابن كثير، والكشاف، وأعيان الشيعة، وأسنى المطالب ص 18، وأبو طالب مؤمن قريش، وشيخ الأبطح ومسنند أحمد ج 1 ص 130 و 131.

2- مجمع البيان ج 5 ص 76 عن الحسن، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ج 2 ص 393، وأبو طالب مؤمن قريش ص 348، عنهما وعن الأعيان ج 39 ص 158 و 159 عن ابن عباس والحسن، والكشاف ج 2 ص 246.

3- جامع البيان للطبري ج 11 ص 31، والدر المنثور ج 3 ص 283، وإرشاد الساري ج 7 ص 282 و 158 عن مسلم في صحيحه، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ج 2 ص 394 وأحمد في مسنده، وأبو داود في سننه، والنسائي، وابن ماجه، والحاكم، والبيهقي، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه والكشاف ج 2 ص 49، وأبو طالب مؤمن قريش ص 349.

شيخ الأبطح، و أضيف إليه أيضا أن الآية بصدد نهى طائفة من المؤمنين عن الاستغفار لأقاربهم من أهل الشرك، ويكون ذكر النبي «صلى الله عليه وآله» في جملتهم من أجل طمأننتهم، و تأنيسهم، و الرفق بهم، و المداراة لهم، لا لأنه «صلى الله عليه وآله» كان يفعل كفعلمهم، فإن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يكن ليقدّم على أمر حتى يعرف رضا الله به، و يستأذنه سبحانه و تعالى فيه.

ملاحظة:

قد أثبتنا في كتابنا هذا إيمان آبائه «صلى الله عليه وآله» إلى آدم و كانت أمه «صلى الله عليه وآله» موحدة، بل إن الروايات التي تحدثت عن أنه لا يريد أن تكون لكافر أو مشرك عنده نعمة تجزى تدل ذلك أيضا.

فإن تربية أبي طالب للنبي «صلى الله عليه وآله» من النعم، و الأيادي عنده، التي تستوجب منه الشكر و الجزاء.

و هذا ما يجعلنا نعتقد: أن الرواية الأخيرة التي ذكرت كفر والد النبي «صلى الله عليه وآله» بعيدة عن الصحة أيضا.

سادسا: إن آية النهي عن الاستغفار للمشركين قد جاءت عامة و لا يظهر منها أنها تتحدث عن أمر قد حصل أصلا، و لو سلمنا: أنها تشير إلى واقعة من نوع ما، فلا يمكن أن تكون هي استغفار النبي «صلى الله عليه وآله» لأمه، لأنه «صلى الله عليه وآله» لا يفعل إلا ما يعلم أنه مرضي لله تعالى، و لا يقدم على أي فعل من تلقاء نفسه.

على أنه لا بد من الإجابة على السؤال عن السبب الذي جعل النبي «صلى الله عليه وآله» ينسى الاستغفار لأمه إلى آخر أيام حياته؟

سابعاً: إن قول أبي طالب: بل على دين عبد المطلب، هو من أدلة إيمانه، لا من أدلة كفره؛ إذ إن عبد المطلب لم يكن كافراً ولا مشركاً، بل كان مؤمناً على دين الحنيفية.

وقد صرح المسعودي في بعض كتبه أيضاً بأنه قد مات مسلماً (1).

فقول أبي طالب «عليه السلام»: بل على ملة عبد المطلب، قد جاء على سبيل التورية، حيث إنه بذلك يكون قد أثبت إيمانه، وأقر به من جهة، ثم يكون قد عمى الأمر على فراغة قريش، لمصالح يراها، لا بد له من ملاحظتها في تلك الفترة، من جهة أخرى.

5- إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ:

ويقولون: إن الله تعالى قد أنزل في أبي طالب «عليه السلام»: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ (2)، حيث ادّعى الزّجاج إجماع المسلمين على نزول هذه الآية في أبي طالب «عليه السلام» (3).

ونقول في الجواب: أولاً: قد تقدم: النهي عن موادة من حاد الله، وعن اتخاذ الكافرين أولياء.

ثانياً: قد تقدم: أن النبي «صلى الله عليه وآله» دعا الله، وتعامل مع

ص: 49

1- الروض الأنف ج 2 ص 170 و 171.

2- الآية 56 من سورة القصص، و الرواية في صحيح البخاري ط سنة 1309 ج 3 ص 111، وغير ذلك.

3- راجع: شيخ الأبطح ص 82.

الناس كلهم على قاعدة: أن لا يجعل لكافر ولا لمشرك نعمة عنده.

ثالثا: إن آية: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ يقال: إنها نزلت يوم أحد، حينما كسرت ربايعيته، وشج وجهه «صلى الله عليه وآله»، فقال: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون، فأنزل الله: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ الخ. (1).

وقيل: إنها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل، الذي كان الرسول «صلى الله عليه وآله» يرغب في إسلامه، بل لقد ادعى الإجماع على ذلك (2).

رابعا: إذا كان النبي «صلى الله عليه وآله» يحب إيمان أبي طالب «عليه السلام»، فالله يحب ذلك أيضا، لأن الرسول لا يحب إلا ما أحب الله.

وقولهم: كان «صلى الله عليه وآله» يكره إيمان وحشي، ثم آمن، لا يصح، لأنهما لو لم يتوافقا فإنه يدخل في دائرة التضاد بين الرسول وبين مرسله، لأن الرسول «صلى الله عليه وآله» يكره إيمان شخص و مرسله يحب إيمان ذلك الشخص نفسه. وإذا توافقا، بأن كان الله ورسوله يكرهان إيمان ذلك الشخص، فإن السؤال هو: كيف يمكن أن يكره الله ورسوله إيمان أحد؟! (3).

خامسا: إن قوله تعالى: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ لا يمنع من إيمان

ص: 50

1- راجع التراتيب الإدارية ج 1 ص 198 عن الإستيعاب، وأبو طالب مؤمن قريش ص 368 عن أعيان الشيعة ج 39 ص 259 و الحجة ص 39.

2- أبو طالب مؤمن قريش ص 369 و شيخ الأبطح ص 82 عن أسباب النزول لابن رشادة الواعظي الواسطي، و راجع: البحار ج 35 ص 151 وفيه: الحارث بن نعمان بن عبد مناف.

3- راجع هامش أنساب الأشراف ج 2 ص 28 عن الدكتور زرزور في مقدمته على تفسير الحاكم الجشمي.

أبي طالب «عليه السلام»، فإن الله قد شاء الهداية لأبي طالب «عليه السلام» أيضا كما دلت عليه النصوص.

والآية إنما تريد تعليم النبي «صلى الله عليه وآله»: أن محبته لهداية شخص غير كافية، بل لا بد معها من مشيئة الله سبحانه.

وأما دعوى إجماع المسلمين على نزول هذه الآية في أبي طالب «عليه السلام»، فيكذبها: أن الأئمة «عليهم السلام» وشيعتهم، وأكثر الزيدية، وكثير من علماء السنة يثبتون إيمان أبي طالب «عليه السلام»، وتأليفهم في هذا الصدد كثيرة وشهيرة.

اب الجحيم:

تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ

6- وَ لَا

زعموا: أن قوله تعالى: **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ (1)**. قد نزلت في أبي طالب «عليه السلام».

ونقول: إن سياق الآيات قبلها وبعدها يعطي أن الآية إنما نزلت في اليهود. وهذا كاف في رد هذه المزعة.

وقد قال النقدي في كتابه مواهب الوهاب في فضائل أبي طالب: وأما ما قيل من أن قوله تعالى: **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ** نزلت في أبي طالب فقد قال ابن دحلان: هو ضعيف جدا كالقول بأنها نزلت في أبوي النبي صلى الله عليه وآله (وآله) وسلم فإن ذلك ضعيف أيضا، بل قيل: إن ذلك باطل لا أصل له والآية إنما نزلت في اليهود.

ص: 51

قال أبو حيان في البحر: وسوابق الآيات ولواحقها تدل على ذلك الخ. (1).

7-الذي ينجي من الوسوسة:

زعموا: أن الرسول «صلى الله عليه وآله» قال لأبي بكر، حول ما ينجي من الوسوسة: «ينجيكم من ذلك: أن تقولوا مثل الذي أمرت به عمي عند الموت؛ فلم يفعل.

يعني شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله» (2).

وفي رواية عن عمر: إن كلمة التقوى التي الأصل (3) عليها نبي الله عمه أبا طالب عند الموت: شهادة الخ. (4).

ونقول: إنه فضلا عن سقوط الرواية من ناحية السند، نلاحظ:

أولا: إن من الواضح: أن الذين يسألونه «صلى الله عليه وآله» عما ينجي من الوسوسة كانوا يقولون تلك الكلمة، ويشهدون الشهادتين، و لكنهم كانوا-مع ذلك-مبتلين بالوسوسة، فكيف يأمرهم «صلى الله عليه وآله» بقولها للنجاة من ذلك؟! .

ص: 52

1- مواهب الوهاب في فضائل أبي طالب للنقدي ص 130 ط حجرية النجف الأشرف سنة 1341 هـ.

2- حياة الصحابة ج 2 ص 140 و 545 و كنز العمال ج 1 ص 259 و 260 و 261 عن أبي يعلى والبوصيري في زوائده، وعن طبقات ابن سعد ج 2 ص 312.

3- الأصل فلانا على الشيء: أداره عليه وأراد منه.

4- مجمع الزوائد ج 1 ص 15، و كنز العمال ج 1 ص 262 و 263 عن أبي يعلى، وابن خزيمة، وابن حبان والبيهقي وغيرهم كثير جدا.

إلا أن يقال: إن المراد هو: كثرة التلفظ بها و تكرارها.

غير أننا نقول: إن إرادة هذا المعنى بعيدة عن مساق الرواية، فإن ما طلبه من أبي طالب-لو صحت الرواية-هو مجرد التلفظ بالشهادتين. .

ثانيا: إن نفس هذه الرواية مروية بسند صحيح، و تقيد:

أن الخلاف كان بين سعد و عثمان، و أن الذي حكم بينهما هو عمر بن الخطاب، و ذكر: دعوة ذي النون: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (1). و لم يذكر أبا طالب «عليه السلام» (2).

أبو بكر حين أسلم أبوه:

وزعموا أيضا: أنه لما مد أبو قحافة يده ليسلم، بكى أبو بكر، فقال له «صلى الله عليه وآله»: ما يبكيك؟!

قال: لأن تكون يد عمك مكان يده، و يسلم، و يقر الله به عينك أحب إلي من أن يكون (3).

ص: 53

1- الآية 87 من سورة الأنبياء.

2- مجمع الزوائد ج 7 ص 68 عن أحمد و رجاله رجال الصحيح، باستثناء إبراهيم بن محمد بن سعد و هو ثقة، و حياة الصحابة عنه و عن الترمذي و عن كنز العمال ج 1 ص 298 عن أبي يعلى و الطبراني-وصحح.

3- الإصابة ج 4 ص 116 و الحاكم و صححه على شرط الشيخين، و عن عمر بن شبة و أبي يعلى، و أبي بشر سفويه في فوائده، و نصب الراية ج 6 ص 281 و 282 عن عدد من المصادر في هامشه، و المصنف ج 6 ص 39، و في هامشه عن ابن أبي شيبة ج 4 ص 142 و 95، و مسند أحمد ج 1 ص 131.

ونقول: أولاً: قد تقدمت هذه الرواية بنحو يدل على إيمان أبي طالب «عليه السلام» عن عدد من المصادر، فلا نعيد. و تلك الرواية هي التي تنسجم مع هذا الحشد الهائل من دلائل إيمانه صلوات الله وسلامه عليه.

ثانياً: قد جاء أنه لما أسلم أبو قحافة لم يعلم أبو بكر بإسلامه، حتى بشره النبي «صلى الله عليه وآله» بذلك (1) فكيف يكون أبو بكر قد قال ذلك حين مد أبو قحافة يده؟! .

أبو طالب عليه السلام الشيخ المهتدي:

وزعموا أيضاً: أنه لما توفي أبو طالب، جاء علي «عليه السلام» إلى النبي «صلى الله عليه وآله» ، وقال له: إن عمك الشيخ الضال قد توفي.

بل في رواية: أن الإمام علياً «عليه السلام» رفض ما أمره به النبي «صلى الله عليه وآله» من تغسيله، و دفنه، فأمر أن يتولى ذلك غيره (2).

ونقول: أولاً: قد روى أحمد في مسنده هذه الرواية، وفيها: إن عمك الشيخ قد توفي، من دون ذكر كلمة «الضال» (3).

ص: 54

1- المحاسن والمساوي ج 1 ص 57.

2- المصنف ج 6 ص 39 وراجع كنز العمال ج 17 ص 32 و 33 و نصب الراية ج 2 ص 281 و 282 وفي هامشه عن عدد من المصادر.

3- مسند الإمام أحمد ج 1 ص 129 و 130 و أنساب الأشراف بتحقيق المحمودي ج 2 ص 24 وفيه: أنه أمره هو فواراه.

ثانيا: إن نفس أن يخاطب علي «عليه السلام» رسول الله «صلى الله عليه وآله» بهذه الطريقة: «إن عمك الشيخ الضال . الخ .» لهو أمر لا ينسجم مع أدب الخطاب مع الرسول، في الوقت الذي كان يمكن له يقول: إن أبي الشيخ الضال قد توفي.

ولا يمكن أن يحتمل أحد أن يصدر من علي «عليه السلام» ما ينافي الآداب مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» أو مع غيره.

ثالثا: لو لم يكن مؤمنا فلماذا يأمره بتغسيله؟ . فهل يغسل الكافر؟ !

رابعا: كيف يتناسب هذا مع كونه «صلى الله عليه وآله» قد حزن، و ترحم عليه، و دعا له، و عارض جنازته، و مشى فيها، و غير ذلك مما تقدم، مع أنهم يروون: أنه لا يجوز المشي في جنازة المشرك؟ ! (1).

خامسا: ماذا يصنع هؤلاء بما ورد في كثير من المصادر، من أن الإمام عليا «عليه السلام» هو الذي تولى تغسيل أبي طالب و دفنه، و اغتسل بعد تغسيله إياه غسل المس الواجب على من مس أي ميت مسلم (2).

هل صلى أبو طالب عليه السلام؟ :

قالوا: إنه لم ينقل عن أحد: أن أبا طالب «عليه السلام» قد صلى، و بالصلاة يمتاز المؤمن عن الكافر (3).

ص: 55

1- قد تقدمت بعض مصادر ذلك في أوائل هذا البحث، و عن عدم جواز المشي في جنازة المشرك، راجع كتب الحديث كسنن البيهقي و غيره.

2- تاريخ الخميس ج 1 ص 301.

3- راجع: شيخ الأبطح.

ونقول في الجواب: أولاً: إنه لم ينقل أيضاً عن كثير من الصحابة أنهم قد صلوا. . فهل يمكن الحكم عليهم بأنهم لم يسلموا؟! فإن عدم نقل ذلك لا يعني عدم حدوثه.

ثانياً: إنه إذا كان مثل أبي طالب «عليه السلام» كممثل مؤمن آل فرعون، الذي كان يكتُم إيمانه، فعلينا أن لا نتوقع مجاهرة أبي طالب «عليه السلام» بالصلاة، أو غيرها من الشعائر الدينية أمام الملاء، فإن ذلك لا يتلاءم مع كتمان الإيمان.

أبو طالب عليه السلام خير الأخيار:

وزعموا: أن محمد بن عبد الله بن الحسن قد كتب إلى المنصور يقول مفتخراً: أنا ابن خير الأخيار، وأنا ابن شر الأشرار.

وهذه الرسالة هي التي أوجبت توقف ابن أبي الحديد المعتزلي في إيمان أبي طالب «عليه السلام»، كما زعم في شرحه لنهج البلاغة (1).

ونقول: أولاً: إن أبا طالب «عليه السلام» لم يكن شر الأشرار، إذ إنه «عليه السلام» لم يكن أشر من أبي لهب ولا من أبي جهل، ولا من ابن ملجم، ولا من الشمر، ولا . . ولا . .

فهذا كذب صريح، هل يمكن صدوره من مدّعي المهدية. . الذي

ص: 56

ثانيا: ما معنى أن يفتخر إنسان بأنه ابن شر الأشرار؟! فهل في هذا مفخرة لأحد؟

ثالثا: إنه ليس في الرواية ما يدل على أن المقصود بهذا الكلام هو أبو طالب «عليه السلام»، إذ لعل المقصود به طلحة بن عبيد الله، الذي هو أبو أم إسحق، جده محمد بن عبد الله بن الحسن، أو لعله يقصد زمعة بن الأسود، أو عبد العزى؟! أو غير هؤلاء من آبائه. .

رابعا: لماذا أخذ المعتزلي بشهادة محمد بن عبد الله بن الحسن، الذي قتل في أواسط القرن الثاني للهجرة، ولم يأخذ بشهادة الإمام علي أمير المؤمنين «عليه السلام» في حق أبيه، وهو القائل: والذي بعث محمدا بالحق نبيا، إن أبي لو شفع في كل مذب على وجه الأرض لشفعه الله، بالإضافة إلى كثير من النصوص الأخرى التي سلفت عنه «عليه السلام» في حقه؟

هذا فضلا عن شهادات الإمام السجاد، والباقر، والصادق «عليهم السلام» .

ألم يكن عهد هؤلاء الأطهار «عليهم السلام» بأبي طالب «عليه السلام» أقرب من عهد محمد بن عبد الله بن الحسن؟! . .

خطايات و أرجاز المديني:

وبعد ما تقدم، فإنه إذا كان أبو طالب «عليه السلام» مسلما مصدقا؛ فلا يصغى لأرجاز و خطايات أمثال المديني، التي لا توافق العقل و الدين مهما حاول أن يتظاهر هو بالصلاح، أو أن يسطر التملقات الباردة، مثل أن يقول:

«وددت أن أبا طالب كان أسلم، فسر به رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وأني كافر»!! (1).

ص: 58

1- عيون الأخبار لابن قتيبة ج 1 ص 263.

إشارة

إننا إذا تتبعنا سير الدعوة، و مواقف أبي طالب «عليه السلام» فإننا نجد: أنه كان بادئ ذي بدء يكتم إيمانه، تماما كمؤمن آل فرعون، و الظاهر أنه قد استمر يظهر ذلك تارة، و يخفيه أخرى إلى أن حصر الهاشميون في الشعب، فصار يكثر من إظهار ذلك و إعلانه.

وقد ورد عن الإمام الصادق «عليه السلام» قوله:

«إن مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف أسروا الإيمان، و أظهروا الشرك، فأتاهم الله أجرهم مرتين» (1).

وعن الشعبي، يرفعه، عن أمير المؤمنين «عليه السلام» قال:

كان و الله أبو طالب بن عبد المطلب بن عبد مناف مؤمنا مسلما، يكتم

ص: 59

1- أمالي الصدوق ص 551، و شرح النهج للمعتزلي ج 14 ص 70، و أصول الكافي ج 1 ص 373، و روضة الواعظين ص 139، و البحار ج 35 ص 72 و 111 و الغدير ج 7 ص 380-390 عنهم و عن: الحجة لابن معد ص 17 و 115 و تفسير أبي الفتوح ج 4 ص 212، و الدرجات الرفيعة، و ضياء العالمين.

إيمانه؛ مخافة على بني هاشم أن تنابذها قريش.

و كذا عن ابن عباس (1).

وقد تقدم: أن محمد بن الحنفية حمل في حرب الجمل على رجل من أهل البصرة، قال: فلما غشيتته قال: أنا على دين أبي طالب، فلما عرفت الذي أراد كفت عنه (2).

و ثمة أحاديث أخرى عديدة بهذا المعنى لا مجال لذكرها (3).

لا بد من كتمان الإيمان:

ونستطيع أن نقول: إن سرية إيمان أبي طالب «عليه السلام» كانت ضرورة لا بد منها؛ لأن الدعوة كانت بحاجة إلى شخصية اجتماعية قوية تدعمها، وتحافظ على قائدها، شرط أن لا تكون طرفاً في النزاع.

فتتكلم من مركز القوة لتتمكن الدعوة من الحركة، مع عدم مواجهة ضغط كبير يشل حركتها، ويحد من فاعليتها.

قال ابن كثير وغيره: «إذ لو كان أسلم أبو طالب- ونحن نقول لابن كثير: إنه قد أسلم، ولكنه كتم إيمانه وإسلامه مدة- لما كان له عند مشركي قريش وجاهة، ولا كلمة، ولا

ص: 60

1- الغدير ج 7 ص 388 عن كتاب الحجة ص 24 و 94 و 115. وراجع أمالي الصدوق ص 550.

2- الطبقات الكبرى لابن سعد ج 5 ص 67.

3- راجع الغدير ج 7 ص 338-390 عن: الفصول المختارة ص 80 وإكمال الدين ص 103، وكتاب الحجة لابن معد عن أبي الفرج الأصفهاني.

كانوا يهابونه و يحترمونه، و لا جترؤوا عليه، و لمدوا أيديهم و ألسنتهم بالسوء إليه» (1).

مفارقات محيرة:

و كيف يحكمون لزيد بن عمرو بن نفيل ابن عم عمر بن الخطاب، و لولده سعيد بن زيد، و لورقة بن نوفل، و قس بن ساعدة، و لأبي سفيان الذي ما فتى كهفا للمنافقين، و الذي ذكرنا لمحة عن تصريحاته و مواقفه في أواخر غزوة أحد في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم «صلى الله عليه و آله» .

نعم، كيف يحكمون لهؤلاء بالإسلام؟ ! بل يروون عنه «صلى الله عليه و آله» : أنه قال عن أمية بن أبي الصلت: أنه كاد أن يسلم في شعره (2).

و يقول الشافعي عن صفوان بن أمية: «و كان كأنه لا يشك في إسلامه» ، لأنه حين سمع يوم حنين قائلا يقول: غلبت هوازن، و قتل محمد، قال له:

«بفبك الحجر، فوالله، لرب قریش أحب إلي من رب هوازن» .

نعم، كيف يحكمون لكل هؤلاء بالإسلام، أو بالاقتراب منه، و هم لم يدركوا الإسلام، أو أدركوه و لم يسلموا، أو أظهروا الإسلام، و أبطنوا الكفر؟

ثم يحكمون بالكفر على أبي طالب «عليه السلام» ، الذي ما فتى في

ص: 61

1- البداية و النهاية ج 3 ص 41، و راجع السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 46.

2- صحيح مسلم ج 7 ص 48 و 49، و الأغاني (ط ساسي) ج 3 ص 190، و التراتيب الإدارية ج 1 ص 213.

الفترة الأخيرة، ربما بعد الهجرة إلى الحبشة يؤكد ويصرح عشرات المرات في أقواله وفي أفعاله، و يعلن بالشهادة لله بالوحدانية، و لنبه «صلى الله عليه وآله» بالنبوة و الرسالة؟! .

ذنب أبي طالب عليه السلام الذي لا يغفر:

و لكننا رغم كل ذلك نقول: إنه يؤخذ على أبي طالب «عليه السلام» شيء واحد، هو من أكبر الذنوب، و أعظم السيئات و العيوب، التي يستحق من يتلبس بها-شاء أم أبى-الحساب العسير، و لا بد أن يحرم لأجلها من كل امتياز، و يسلب منه كل وسام.

و هذا الذنب العظيم و الجسيم هو أنه كان أبا لذلك الرجل الذي تكرهه قريش، و يبغضه الحكام، و يشنؤه أهل الباطل. . و كانوا و ما زالوا يتمنون له كل سوء، و كل ما يسوء، و قد قطعوا رحمه، و جهدوا للحط من شأنه، و صغّروا عظيم منزلته، لا لشيء سوى أنه كان قد قتل آباءهم و إخوانهم على الشرك و الكفر، و هو يدافع عن دين الله سبحانه، و يجاهد في سبيل الله، بين يدي رسول الله «صلى الله عليه وآله» .

و هذا الرجل هو-بصراحة-ابن عم رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، و زوج ابنته، و أبو سبطيه، و هو المسمى ب «علي» أمير البررة، و قاتل الكفرة الفجرة، الذي كان مدينة علم النبي «صلى الله عليه وآله» ، و كان الولي و الوصي صلوات الله و سلامه عليه و على أبيه، و على الأئمة الأطهار من بنيه.

فكان لا بد-بنظرهم-من نسبة كل عظمة إليه، و إلى أبيه أبي طالب

«عليه السلام»، و وضع الأحاديث المكذوبة في حقهما، و تزوير تاريخهما، ما وجدوا إلى ذلك سبيلا.

فحفلت مجاميعهم الحديثية و التاريخية بألوان من الدجل و التزوير، و أفانين من الكذب و البهتان، و الأفائك و الأباطيل، حتى لقد نسبوا إلى أبي طالب «عليه السلام» الكفر- و العياذ بالله- و لو كان ثمة شيء أعظم من الكفر لنسبوه إليه، و وصموه به، كيدا منهم لعلي، و سعيًا منهم للنيل من مقامه، و هو الذي كان و لا يزال الشوكة الجارحة في أعين الأمويين، و الزبيريين، و جميع الحاقدين على الحق و أهله، فظهرت منهم أنواع من الافتراءات عليه، و على أخيه جعفر، و أبيه أبي طالب، و على كل شيعتهم و محبيهم، و المدافعين عنهم.

و حين بدا لهم أن ذلك لا يشفي صدورهم شفعوه بنوع آخر من الكيد و التجني، حين سعوا إلى إطراء أعدائه، أعداء الله و رسوله، و أعداء الحق، فنسبوا فضائل أولياء الله إلى أعداء الله، حتى إنك لا تكاد تجد فضيلة ثبتت لعلي «عليه السلام» بسند صحيح عند مختلف الفرق الإسلامية، إلا و لها نظير في مخالفه، و مناوئيه، و المعتدين عليه، و لكنها-في الأكثر و لله الحمد- قد جاءت بأسانيد ضعيفة و موهونة، حتى عند واضعيها. .

هذا، و يلاحظ: أن هذه الأفائك الظالمة في حق أبي طالب «عليه السلام» قد ظهرت بعد عشرات السنين من وفاة رسول الله «صلى الله عليه و آله»، الذي كان المدافع الأول عن أبي طالب رضوان الله تعالى عليه، كما يظهر من كثير من المواقف له «صلى الله عليه و آله»، حدثنا عنها التاريخ، و حفظتها لنا كتب الحديث و الرواية، رغم ما بذله الحاقدون من جهود لطمسها، و طمس سواها

ولو أن أبا طالب «رحمه الله» كان أبا لمعاوية مثلاً، أو لمروان، أو لأي من الذين تصدوا للحكم من المناوئين والمنحرفين عن أهل البيت «عليهم السلام»، وعن خطهم ومنهجهم، لرأيت ثم رأيت من آيات الثناء عليه ما يتلى آناء الليل، وأطراف النهار، ولوجدت الأوسمة تلاحقه، وتنهال عليه من كل حذب وصوب، وبلا-كتاب ولا حساب، ولألفيت الذين ينزونه بتلكم الأكاذيب والأباطيل، ويرمونه بالبهتان، هم أنفسهم حملة رايات التعظيم والتبجيل، والتكبير والتهليل له «رحمه الله» .

ولوجدت من الأحاديث في فضائله ومناقبه وما له من كرامات وشفاعات إن دنيا، وإن آخرة، ما يفوق حد الحصر، وما يزيد ويتضاعف باطراد في كل عصر ومصر .

ولربما تجد من يدّعي: أن أبا طالب «عليه السلام» قد آمن بالنبي حتى قبل أن يبعث «صلى الله عليه وآله»، كما ادّعوه لبعض من يوالونهم ويحبونهم!!

ولعل بعضهم يذهب إلى ما هو أبعد من ذلك، فيقول فيه كما قالوه في بعض أسلافهم: لو لم أبعث فيكم لبعث فلان!! أو ما شاكل ذلك.

هذا إن لم يدّعوا له مقام النبوة، أو ما هو أعظم من ذلك كما ادّعوا ذلك ليزيد لعنه الله، قاتل الإمام الحسين «عليه السلام»، وهادم الكعبة.

ولكننا نقول: إن أبا طالب «عليه السلام» قد كان محظوظاً جداً، حيث لم يكن قريباً لهؤلاء، ولا لمن يتولاه هؤلاء، فنجا من أن تنسب إليه فضائل مكذوبة، ومن أن يعطى أوسمة لا حقيقة لها، إذ يكفي هذا الرجل من الفضائل

و الأوسمة ما كان قد ناله عن جدارة و استحقاق بجهاده، و بإخلاصه، و بعمله الصالح الذي نال به رضا الله سبحانه، و ذلك هو الفضل العظيم، و الحظ الأسعد، و المقام الأمجد.

مفارقات. . ذات دلالة:

و الغريب في الأمر: أن من هؤلاء القوم، من يرى أن قاتل عمار بن ياسر من أهل الجنة، و أن ابن ملجم مجتهد في قتله الإمام عليا «عليه السلام»، ثم هم يدافعون عن يزيد بن معاوية لعنه الله، و يعتبرونه من أهل الجنة، بل ادعى له بعضهم النبوة قبهم الله و إياه.

كما أن البعض كابن عربي يرى: أن فرعون مؤمن، و أن عبدة العجل موحدون مؤمنون، إلى غير ذلك من ترهات و أباطيل و أضاليل.

هذا عدا عن أنهم قالوا: إن حاتم الطائي يدخل النار لكنه لا يعذب بها لجوده، و أن كسرى لا يعذب لعدله، و أن أبا سفيان، أبا معاوية الذي يقول لعثمان حينما صارت إليه الخلافة:

قد صارت إليك بعد تيم و عدي، فأدرها كالكرة، و اجعل أوتادها بني أمية، فإنما هو الملك، و لا أدري ما جنة و لا نار (1).

إن أبا سفيان هذا، مؤمن تقي عادل، معصوم، و أبو طالب «عليه السلام» -أوفقل: أبو الإمام علي «عليه السلام» -كافر مشرك، و في ضحضاح من نار، يبلغ كعبه، و يغلي منه دماغه!!

نعم. . ما عشت أراك الدهر عجباً!! .

ص: 65

حال أبي طالب عليه السلام حال رسول الله صلى الله عليه وآله:

وبعد. . فإن حال أبي طالب «عليه السلام» مع الأمويين وأشياعهم، ومن افتري عليه بغضا منه بولده علي «عليه السلام». . يشبه إلى حد كبير حال النبي «صلى الله عليه وآله» مع المشركين، الذين حكى القرآن حالهم بقوله:

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا، أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا، أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا، أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا (1).

إن مبغضي أبي طالب يقولون: لن نقر بإيمان هذا الرجل، ولو تضافرت على ذلك كل الأدلة والشواهد، وحتى لو نص الله ورسوله عليه.

فبئس الخلف من الأمويين وأشياعهم، ومن الزبيريين وأتباعهم، ومن كل شائئ لعلي، ومصغر لشأنه، لبئس السلف من طواغيت الجاهلية وعتاتها، ومن قتلة الأنبياء وفراعنة الأرض، وجابرتها.

أبو لهب و نصرة النبي صلى الله عليه وآله:

ثم إننا نشير أيضا هنا إلى أنهم يذكرون: أنه بعد أن توفي أبو طالب «عليه السلام» أعلن أبو لهب استعدادة لنصرة النبي «صلى الله عليه وآله»

فاحتالت قريش، فأخبرته أنه يقول: إن أباك عبد المطلب في النار، فسأله عن ذلك، فأخبره بما طابق ما أخبروه به؛ فتخلى عن نصرته، وانقلب

ص: 66

ليكون عدوا له ما عاش (1).

ونقول: إننا لا نشك في كذب هذه القضية.

أولا: كيف لم يعلم أبو لهب طيلة عشر سنين من عدائه للنبي، و محاربته له: أن هذا هو رأي «صلى الله عليه وآله» و رأي الإسلام في كل من يموت مشركا بالله تعالى؟! و على أي شيء كان يحاربه طيلة هذه المدة إذن؟! .

بل إن أبا لهب كان من أهم الشخصيات القوية التي كانت تدير حركة الصراع ضد الإسلام العظيم، و نبيه الكريم، فكيف يمكن أن يجهل حملة لواء الشرك هذا الأمر، و يعرفه غيرهم؟! .

ثانيا: لماذا عاداه في حياة أبي طالب «عليه السلام» ، ثم عاد إلى حمايته و نصرته بعد وفاته؟! .

أو لماذا لم يفعل أبو لهب مثل فعل أبي طالب «عليه السلام»؟! .

ثالثا: قد أسلفنا أن عبد المطلب لم يكن مشركا، بل كان على دين الحنيفية مؤمنا صادق الإيمان.

سر افتعال الرواية:

و لعل سر افتعال هذه الرواية هنا هو إظهار: أن حماية أبي طالب «عليه السلام» للرسول قد كانت بدافع العصبية و الحمية القبلية، أو الحب الطبيعي.

ص: 67

1- راجع على سبيل المثال: البداية و النهاية ج 3 ص 134 عن ابن الجوزي و تاريخ الخميس ج 1 ص 302.

ولكن أين كانت حمية وعصبية أبي لهب قبل هذا الوقت، وأين كان حبه الطبيعي لابن أخيه؟

ولا سيما حينما حصرت قريش الهاشميين في الشعب، وكادوا يهلكون جوعاً؟!.

وأين ذهبت حميته بعد ذلك؟

وهو الذي كان يتتبع النبي محمداً «صلى الله عليه وآله» من مكان إلى مكان يؤذيه، ويصد الناس عنه ما استطاع إلى ذلك سبيلاً.

ص: 68

الباب الثالث: من وفاة أبي طالب عليه السّلام حتى الهجرة إلى المدينة

إشارة

الفصل الأول: الهجرة إلى الطائف الفصل الثاني: حتى بيعة العقبة الفصل الثالث: بيعة العقبة

ص: 69

لقد فقد النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» بوفاة أبي طالب نصيرا قويا، دافع عن النبي «صلى الله عليه وآله»، وعن دعوته الإلهية، بيده ولسانه، وشعره، وولده، وعشيرته، وكل مواهبه وطاقاته، وضحي من أجله بمركزه وماله وعلاقاته الاجتماعية-كما قدمنا-فاعتقدت قريش أنه «صلى الله عليه وآله» سيضعف عزمه عن مواصلة جهوده، بعد أن مات ناصره، فنالته بعد وفاة شيخ الأبطح بأنواع الأذى، مما عجزت عنه في حياة عمه العظيم، ووجدت الفرصة للتنفيس عن حقدها، وصب جام غضبها على ذلك الذي ترى فيه سببا لكل مشاكلها ومتاعبها.

ورأى «صلى الله عليه وآله» أن الدعوة الإسلامية تتعرض لضغوط قوية تمنع من انتشارها، ومن دخول الآخرين فيها، ما داموا لا يرون في ذلك الدخول إلا العذاب والنكال، وإلا الذل والمهانة.

بل يمكن أن يتعرض ما حصل عليه، وجاهد من أجله وفي سبيله لأخطار بما لا يكون في وسعه مواجهتها وتجاوزها بنجاح تام.

ومن هنا فقد كان لا بد من تحرك جديد، يعطي للدعوة دفعة جديدة، ويجعلها أكثر حيوية، وأكثر قدرة على مواجهة الأخطار المحتملة و إذا كان

بقاؤه «صلى الله عليه وآله» في مكة-إن لم يكن فيه خطر على الدعوة-معناه جمودها، وتحجيمها، وشل حركتها، فإن من الطبيعي أن يبحث عن مكان آخر تتوفر فيه له حرية الحركة، والدعوة إلى الله، بعيدا عن أذايا قريش ومكائدها، ويتوفر فيه متنفس لهؤلاء المسلمين الذين تنالهم قريش بمختلف أنواع العذاب والتنكيل، قبل أن يتطرق اليأس إلى نفوسهم، وينهاروا أمام تلك الضغوط التي يتعرضون لها باستمرار.

فكان كل ذلك وسواه دافعا إلى الهجرة إلى الطائف.

الهجرة إلى الطائف في كلمات المؤرخين:

فبعد أن أذن الله له «صلى الله عليه وآله» بالخروج من مكة إذ قد مات ناصره؛ خرج إلى الطائف، و معه علي «عليه السلام» (1)-أوزيد بن حارثة أو هما معا (2)على اختلاف النقل-و ذلك لليال بقين من شوال سنة عشر.

فأقام في الطائف عشرة أيام، وقيل: شهرا، لا يدع من أشرافهم أحدا إلا جاءه، وكلمه، فلم يجيبوه، و خافوا على أحداثهم؛ فطلبوا منه أن يخرج عنهم، وأغروا به سفهاءهم؛ فجلسوا له في الطريق صفين، يرمونه بالحجارة، و علي «عليه السلام» يدافع عنه، حتى شج في رأسه، أو أن الذي شج في رأسه هوزيد بن حارثة.

ص: 74

1- سيرة المصطفى ص 221 و 222 و شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج 14 ص 97 عن الشيعة.

2- شرح النهج للمعتزلي ج 4 ص 127 عن المدائني و سيرة المصطفى ص 221 و 222.

و يقولون: إنه «صلى الله عليه وآله» التجأ إلى بستان لعتبة وشيبة ابني ربيعة، و جلس في أحد جوانبه، فتحركت عاطفة ابني ربيعة، و هما يريان ما به من الجهد، فأرسلا إليه غلامهما عداسا-و هو نصراني من أهل نينوى- بعنب، فوضعه بين يديه، فمد إليه يده، و قال: بسم الله الرحمن الرحيم، فتعجب عداس من أن يكون بهذا البلد أحد يذكر الله، و جرت بينهما مكالمة انتهت بإسلام عداس.

فقال أحدهما للآخر: أما غلامك فقد أفسده عليك.

ثم انصرف «صلى الله عليه وآله» راجعا إلى مكة، فاستعد أعداؤه للقاءه بأنواع من الأذى لم يعرفها من قبل.

ولكنه «صلى الله عليه وآله» كان مصمما على مواجهة كل الاحتمالات؛ حيث قال لرفيقه علي «عليه السلام»، أو زيد: إن الله جاعل لما ترى فرجا و مخرجا، و إن الله ناصر دينه، و مظهر نبيه.

فطلب من الأخنس بن شريق أن يجيره ليتمكن من دخول مكة، فرفض على اعتبار أنه حليف، و الحليف لا يجير على الصميم (1).

ثم طلب من سهيل بن عمرو أن يجيره، فرفض أيضا، لأنه من بني عامر فلا يجير على بني كعب، فدخل مكة بجوار المطعم بن عدي، الذي تجهز و من معه بالسلح لحمايته؛ فأمضت قريش جواره.

و يقول البعض: إنه رد عليه جواره من أول يوم وصوله، و قال

ص: 75

1- قد تقدمت مصادر ذلك حين الكلام على هجرة أبي بكر، ثم دخوله مكة بجوار ابن الدغنة.

آخرون: بل استمر في جواره مدة.

هكذا باختصار يروي المؤرخون قضية الهجرة إلى الطائف، ثم العودة منها.

هجرات أخرى له صلى الله عليه وآله:

إشارة

ويقولون أيضا: إنه بعد وفاة عمه خرج إلى بني صعصعة، و معه علي؛ فلم يجيبوه، وغاب عن مكة عشرة أيام، و هاجر أيضا مع علي و أبي بكر إلى بني شيبان، و غاب ثلاثة عشر يوما، فلم يجد عندهم نصرة (1).

و لا بد لنا هنا من وقفات لبيان بعض الأمور التي ترتبط بما تقدم، و نراها هامة، إلى حد ما، و هي التالية:

1- ما ذكر عن عداس:

إننا نشك فيما ذكر من دور عداس، و أكله «صلى الله عليه وآله» العنب المهدى إليه، و ذلك لما يلي:

أولاً: ما تقدم في الفصل السابق من أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يكن يقبل هدية مشرك، و لا يرضى بأن يكون له أي فضل أو نعمة عليه، يستحق بها المكافأة.

فكيف قبل هدية ابني ربيعة المشركين، و رضي بأن يكون لهما فضل عليه؟ !

إلا أن يقال: إنما قبل هدية عداس، و لعله لم يكن يعلم أن ابني ربيعة

ص: 76

ثانيا: إن هذه الرواية تنص على أن عداسا قد أسلم، مع أن البعض ينص على أنه «صلى الله عليه وآله» قد عاد من الطائف محزوناً، لم يستجب له رجل ولا امرأة (1).

إلا أن يقال: إن المراد: أنه لم يستجب له أحد من الأحرار، أو لم يستجب له أحد من أهل نفس البلد، وعداس من أهل نينوى.

ثالثاً: كان قد مضى على دعوة الرسول «صلى الله عليه وآله» الناس إلى الإسلام حوالي عشر سنوات، وكانت شهرة دعوته قد تجاوزت مكة إلى غيرها من الأقطار والأمصار.

وأصبح ذكره وذكر ما جاء به على كل شفة ولسان.

كما أنه قد مضى على وجود النبي «صلى الله عليه وآله» في الطائف نفسها عشرة أيام، أو شهر وهو يدعو الناس إلى الله، لا يفتر ولا يمل فكيف إذا يتعجب عداس من ذكر الله في ذلك البلد؟! .

فهل من المعقول: أن يكون عداس لم يسمع بذكره «صلى الله عليه وآله» ولا بدعوته هذه المدة كلها، سواء مدة وجوده في الطائف، أو مدة دعوته إلى الله في المنطقة؟! .

وقد قدمنا بعض الكلام عن عداس في مناقشتنا لروايات بدء الوحي فلا نعيد.

ص: 77

2- دخوله صلى الله عليه وآله مكة بجوار:

و تقدم: أن الأحنس بن شريق، وسهيل بن عمرو لم يقبلوا أن يجيرا النبي «صلى الله عليه وآله» ليدخل مكة، واحتج الأحنس بأنه حليف، والحليف لا يجير على الصميم.

فدخل «صلى الله عليه وآله» بجوار المطعم بن عدي، ونحن نشك في ذلك أيضا.

أولا: قد قدمنا: أنه «صلى الله عليه وآله» لم يكن يقبل أن يكون لمشرك عنده يد يستحق الشكر عليها، وهذه يد ولا شك.

ثانيا: كيف لم يعلم النبي الذي بلغ من العمر حوالي خمسين عاما، ويعيش بين العرب، كيف لم يعلم طيلة هذه المدة: أنه ليس للحليف أن يجير على الصميم عندهم؟!!

و أن بني عامر لا تجير على بني كعب؟!!

ثالثا: أليس هذا يعتبر ركونا للظالمين، ولغير أهل دينه؟ والله تعالى يقول: وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبَعَ دينَكُمْ (1).

ويقول: وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ (2).

إلا أن يجاب عن هذا: بالنفي، فإن هذا المقدار من الركون ليس بمقصود في الآية.

رابعا: إننا نجد عثمان بن مظعون يرد جوار الوليد بن المغيرة، رغبة منه

ص: 78

1- الآية 73 من سورة آل عمران.

2- الآية 113 من سورة هود.

في مواساة أصحابه؛ فهل يعقل أن يكون النبي «صلى الله عليه وآله» أقل من ابن مطعون في ذلك؟! ولا يستطيع الصبر على تحمل المشاق والأذى الذي استعدت قريش لتنااله به؟ إن ذلك لعجيب حقاً!!

ثم لماذا لم يخف من الأذى حين رد على المطعم جواره، لا سيما إذا كان قد رده عليه من أول يوم؟!

وأما أنه كان يخشى على نفسه القتل فلذلك طلب الجوار؛ فجوابه أنه كان يعلم: أن قريشا لا تستطيع ذلك.

وأنها تعرف: أنه في غير صالحها في تلك الظروف، وبالأخص إذا كان ذلك علناً، ثم أين كان عنه الهاشميون في تلك الساعة؟

ولماذا لا يحمون كبيرهم وسيدهم حتى يحتاج إلى جوار الآخرين؟!

و أين كان عنه أسد الله وأسد رسوله، الذي فعل بأبي جهل ما فعل كما تقدمت الإشارة إليه؟!

3- إسلام نفر من الجن:

ويذكر هنا: أنه هو «صلى الله عليه وآله» منصرف من الطائف إلى مكة، التقى ببعض الجن، فقرأ عليهم القرآن فآمنوا به، ورجعوا إلى قومهم، مبشرين ومنذرين، فقص الله خبرهم في سورة الجن، فقال: قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْمٌ تَمَعَنَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا، يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ (1).

ولكن الظاهر: أن قضية الجن قد كانت في أوائل البعثة؛ حيث إن

ص: 79

1- الآيتان 1 و 2 من سورة الجن.

الرواية تذكر: أنه لما بعث النبي «صلى الله عليه وآله» حيل بين الجن وبين استراق السمع في السماء، وأرسلت عليهم الشهب، ففهموا: أن ذلك إنما هو لحدث جرى في الأرض فعادوا إليها، وبحثوا عن الأمر، فوجدوا أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد بعث، فاستمعوا القرآن و آمنوا، فنزلت الآية (1).

وفي رواية أخرى: أن إبليس أرسل جنوده ليكشفوا له الأمر، فعادوا إليه بنباً بعثته «صلى الله عليه وآله» (2).

وإلى ما ذكرناه من كون ذلك في أوائل البعثة ذهب ابن كثير أيضاً (3).

ويدل على ذلك أيضاً: أن عدداً من الروايات تذكر: أن ابن مسعود كان معه «صلى الله عليه وآله» ليلة الجن (4).

و ابن مسعود من المهاجرين إلى الحبشة، فلا بد أن تكون القضية قد حدثت قبل هجرته إليها، أي قبل الخامسة من البعثة.

ص: 80

1- راجع: الدر المنثور ج 6 ص 270 و 275، عن: البخاري، ومسلم، وعبد بن حميد، وأحمد، والترمذي والنسائي، والحاكم، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم، والبيهقي معافي الدلائل وغير ذلك. وتاريخ الخميس ج 1 ص 303 و 304 ويقال: إن آيات سورة الأحقاف قد نزلت حين رجوعه من الطائف بهذه المناسبة. ولكن يدفع ذلك ما في الدر المنثور ج 6 ص 45 عن مسلم، وأحمد، والترمذي، وعبد بن حميد وغيرهم.

2- تاريخ الخميس ج 1 ص 304.

3- تاريخ الخميس ج 1 ص 303 عن المواهب اللدنية.

4- تاريخ الخميس ج 1 ص 304.

4- الطائف و علاقاتها بمن حولها:

إن أهل الطائف كانوا مرتبطين اقتصاديا بأهل مكة و من حولهم، لأنهم كانوا يصدرون الفاكهة التي هي عمدة محاصيلهم إلى مكة وغيرها من الأطراف المحيطة بهم.

فهم يرون مصيرهم مرتبطا اقتصاديا و اجتماعيا بغيرهم، و هم بحاجة إلى التقرب و التزلف إلى هؤلاء، و استجلاب محبتهم و رضاهم، حتى لا يتعرضوا للضغط الاجتماعي، أو إلى حصار اقتصادي- كما جرى لبني هاشم- من قبل من يحيط بهم، لا سيما من المكيين، حيث السوق الرئيس لمنتجاتهم.

ثم إنه قد كان لهم صنم يقال له اللات- و كان له سدة، و يزوره العرب (1) إذ كانت لهم مكانة دينية أيضا بين العرب- يهتمون جدا بالمحافظة عليه.

و من هذا و ذاك، نعرف السرف في أنهم كانوا أشداء في مواجهة النبي «صلى الله عليه و آله»، و حريصين على إخراجه من بينهم بسرعة.

و يشار هنا: إلى أن أهل الطائف الذين قتلوا عروة بن مسعود الداعي إلى الإسلام قد تأخر إسلامهم إلى أواخر حياة النبي «صلى الله عليه و آله» فوفدوا عليه «صلى الله عليه و آله» في سنة تسع، سنة الوفود و لم يؤمنوا إلا- بعد أن أدركوا: أنه لا- طاقة لهم بحرب من حولهم من العرب، فلا يخرج لهم

ص: 81

1- الأصنام للكليبي ص 16، و السيرة النبوية لدحلان مطبوع بهامش الحلبي ج 3 ص 11 و تاريخ الخميس ج 2 ص 135.

مال إلا نهب، ولا إنسان إلا أخذ؛ فلما رأوا عجزهم اجتمعوا وأرسلوا الخ. (1).

5-الإسلام دين الفطرة:

إننا نلاحظ، أن أهل الطائف قد خافوا على أحداثهم من دعوة النبي «صلى الله عليه وآله»، رغم أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يقم بينهم سوى فترة قصيرة جدا.

الأمر الذي يؤكد على أن الإسلام كان يجد سبيله بيسر وسهولة إلى العقول الصافية والنفوس البريئة وينسجم مع الفطرة السليمة، التي لم تتلوث بعد بالمفاهيم المنحرفة، ولم تطغ عليها عوامل المصالح الشخصية، والعواطف القبلية، وغير ذلك.

وكيف لا يجد سبيله إليها بيسر، وهو الدين القائم على الدليل والبرهان العقلي، والمنسجم مع الفطرة، وهو دين الضمير والوجدان الحي.

ومن هنا، فإننا نلاحظ: أنهم لم يمكنهم الرد عليه ومناقشته، بل طلبوا منه أن يخرج من بينهم، وحاولوا أن يشوهوا صورته في أذهان أولئك الذين استمعوا إليه-وفي أذهان الصغار الذين أغروهم به «صلى الله عليه وآله» والذين يمكن أن تؤثر فيهم دعوته-بما استعملوه ضده من أساليب غير منطقية، وإنما تتميز بالإهانة والأذى، ثم السخرية والاستهزاء الجارح والمهين.

ص: 82

1- راجع: الكامل في التاريخ ج 2 ص 283 و راجع أيضا: السيرة النبوية لدحلان ج 3 ص 9 مطبوع بهامش الحلبية و السيرة النبوية لابن هشام ج 4 ص 183 و تاريخ الخميس ج 2 ص 135.

6- هل كانت هذه سفرة فاشلة؟! .

و لربما يتساءل البعض: عن الفائدة لهذه الرحلة الفاشلة؟ وفي جوابه نقول: إن هذه الرحلة لم تكن فاشلة، كما ربما يتصور البعض، فإن من الطبيعي أن تترك هذه الحادثة آثارا إيجابية من نوع ما في أذهان من التقى بهم، و كلمهم، و أن تثمر فيما بعد ثمارها المطلوبة و المرجوة منها، حيث قد أثرت بشكل واضح في تهيئة الجو لإيمان ثقيف فيما بعد ذلك عندما قويت شوكة الإسلام، و لم تعد تخشى الضغوط الاقتصادية و الاجتماعية عليها ممن حولها، و لا سيما من قريش بل أصبح الضغط من جانب المسلمين؛ لأن القبائل كانت تقف إلى النبي «صلى الله عليه و آله» فتعلن عن إسلامها، و يكتب لها كتابا، و يشترط قطع العلاقات مع المشركين فأخافهم ذلك و أرعبهم.

و قد كانت قريش تشيع عن النبي «صلى الله عليه و آله»: أنه مجنون أو ساحر، أو كاهن إلخ، فها هو «صلى الله عليه و آله» يتصل بالناس مباشرة، و يلمسون بأنفسهم حقيقة الأمر، و يتعرفون عن قرب على شخصيته و خصائصه، بحيث تسقط كل الإشاعات الكاذبة و المغرضة؛ و ليصير الإيمان به و برسالته و بنبوته أسهل و أيسر، و ليصبح أكثر قوة و عمقا و رسوخا.

ثم هاجت الأزمة، وهي الجوع في قريش وأهل مكة-وكان ذلك بدعاء النبي «صلى الله عليه وآله» الذي دعا عليهم-حتى أكلوا العلهز (1)، والقدر، وحتى أحرقوا العظام فأكلوها وأكلوا الكلاب الميتة، والجيف، ونشوا القبور، وأكلت المرأة طفلها. . وحتى كان الرجل يرى بينه وبين السماء كهيئة الدخان؛ فشغل ذلك الناس بأنفسهم وبمشاكلهم، فأتاحت الفرصة للنبي «صلى الله عليه وآله» -ولو لفترة قصيرة-ليتحرك في سبيل دينه ورسالته داعيا إلى الله، ومجاهدا في سبيله.

فلما دخلت سنة إحدى عشرة من البعثة، جاء أبو سفيان إلى النبي «صلى الله عليه وآله» فقال: يا محمد، جئت بصلة الرحم، وقومك قد هلكوا جوعا، فادع الله لهم، فدعا رسول الله «صلى الله عليه وآله» لهم؛ فكشف عنهم، يقول الله عز وجل: إِنَّا كَاشِفُ الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ (2).

فإن الظاهر هو أن هذه الآية قد جاءت جوابا لقولهم: ربنا اكشف عنا

ص: 87

1- العلهز: دم يابس يدق به أو بار الإبل في المجاعات ويؤكل.

2- الآية 15 من سورة الدخان، راجع: البدء والتاريخ ج 4 ص 157، وتفسير البرهان ج 4 ص 160 عن المناقب لابن شهر آشوب.

العذاب إنا مؤمنون. ثم تحدث عنهم تعالى بأسلوب الغائب مشيرا إلى ما صدر منهم سابقا مما يدل على عدم وثوقه في وعدهم، ثم عاد إلى خطابهم بالآية الآتية الذكر، متوعدا إياهم بالعذاب الأليم في الآخرة في صورة عودتهم إلى العناد.

ونشير هنا: إلى أن رجوع أبي سفيان إلى النبي «صلى الله عليه وآله» ليؤكد على أن المشركين كانوا يعرفون أن ما جاء به «صلى الله عليه وآله» هو الحق، ولكنهم جحدوا ذلك استكبارا وعتوا، وعلوا، وحفاظا على الامتيازات الظالمة التي جعلوها لأنفسهم.

ومن الجهة الثانية، فإننا نجد «صلى الله عليه وآله» يستجيب لطلب أبي سفيان، ولكن ليس فقط لأجل ما ذكره من لزوم صلة الرحم؛ لأن الإسلام هو الصلة الحقيقية بين أبناء البشر جميعا، وعلى أساسه تكون الأخوة بينهم.

وإنما يستجيب له ليعطيه دليلا جديدا على أحقية ما جاء به، ولقيم الحجة عليه، وعلى كل من يرى رأيه؛ ليهلك من هلك عن بينة، ويحيا من حي عن بينة، وليمنح الفرصة للذين يعيشون بعيدا عن الأضواء، وليس لهم مصالح دنيوية كبيرة، ليفكروا بموضوعية وتجرد؛ بعيدا عن الأجواء المصطنعة.

عرض الإسلام على القبائل:

لقد كان النبي الأكرم «صلى الله عليه وآله» يغتتم الفرصة في مواسم الحج؛ فيعرض على القبائل، قبيلة قبيلة، أن تعتنق الإسلام، وتعمل على نشره وتأييده، وحمايته ونصرتة، بل كان لا يسمع بقادم إلى مكة، له اسم وشرف، إلا تصدى له، ودعاه إلى الإسلام.

ولكن عمه أبا لهب كان يتبعه أنى توجه، ويعقب على كلامه، ويطلب منهم أن لا يقبلوا منه ولا يطيعوه في شيء.

هذا بالإضافة إلى اتهماته بالجنون، والسحر والكهانة، والشعر، وغير ذلك.

وكان الناس في الغالب يسمعون من قريش، إما خشية من سلطانها ونفوذها، وإما حفاظا على مصالحهم الاقتصادية في مكة، لا سيما في مواسم الحج، وعكاظ.

كما أن تصدي أبي لهب عم النبي «صلى الله عليه وآله» بالذات لإفساد الأمر عليه «صلى الله عليه وآله» كان أبعد تأثيرا في ذلك، على اعتبار: أنه عمه، وأعرف الناس به.

ولقد أفادت تحركات النبي «صلى الله عليه وآله» هذه، حيث إنهم بعد أن ذهب شوكة قريش، وحمد عنفوانها، وأصيب نفوذها بنكسة قوية بسبب ظهور دعوته وانتشار دينه «صلى الله عليه وآله»، وتوالي انتصاراته عليها، ولا سيما بعد فتح مكة.

بدأت وفادات العرب تترى إلى المدينة، بعد أن أمنوا غائلة عداء قريش، ليعلنوا عن ولائهم و مساندتهم، لأن دعايات قريش وإشاعاتها الكاذبة قد ذهب أثرها، وبطل مفعولها، لأنهم قد رأوا هذا النبي عن قرب، وعرفوا فيه رجاحة العقل، واستقامة الطريقة، منذ اجتمعوا به في تلك المواسم، وعرض دعوته عليهم.

وقد صرح المؤرخون بأن العرب كانوا ينتظرون بإسلامهم قريشا وكانوا إمام الناس، وأهل الحرم، وصريح ولد إسماعيل لا تنكر العرب ذلك.

فلما فتحت مكة واستسلمت قريش عرفت العرب أنها لا طاقة لها بحرب رسول الله و لا عداوته، فدخلوا في الدين أفواجا (1).

بل إنه «صلى الله عليه وآله» حينما كان يعرض دعوته على القبائل كانوا يردون عليه أقبح الرد، ويقولون: أسرتك وعشيرتك أعلم بك حيث لم يتبعوك (2).

وهذا يدل على أن الخوف من قريش لم يكن هو الدافع الوحيد للامتناع عن الدخول في الإسلام، لا سيما وأن الكثيرين من العرب كانوا بعيدين عن مكة، و لا يخشون سطوتها.

ونقطة أخرى لا بد من الإشارة إليها، وهي أن تحرك النبي «صلى الله عليه وآله» وعرض دين الله على القبائل، و هجراته المتعددة في سبيله ليعتبر إدانة للمنطق القائل: إن على صاحب الدعوة: أن يجلس في بيته، و لا يتحرك، و على الناس أن يقصدوه و يسألوه عما يهمهم، و يحتاجون إليه.

بنو عامر بن صعصعة، و نصره النبي صلى الله عليه وآله:

إشارة

ونشير هنا إلى واقعة هامة، حدثت في خلال عرض النبي «صلى الله عليه وآله» دعوته على القبائل، وهي:

أن رسول «صلى الله عليه وآله» قد أتى بني عامر بن صعصعة، فدعاهم إلى الله، و عرض عليهم دعوته فقال لهم رجل منهم، اسمه: «بيجرة بن فراس»: و الله، لو أنني أخذت هذا الفتى من قريش لأكلت به العرب.

ص: 90

1- راجع الكامل في التاريخ ج 2 ص 286 و 287.

2- السيرة الحلبية ج 2 ص 3.

ثم قال له: أرايت إن نحن بايعناك على أمرك، ثم أظهرك الله على من خالفك، أ يكون لنا الأمر من بعدك؟

قال: الأمر لله، يضعه حيث يشاء.

فقال له: أفنهدف نحورنا للعرب دونك، فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا؟ ! لا حاجة لنا بأمرك.

فأبوا عليه، فلما صدر الناس، رجع بنو عامر إلى شيخ لهم؛ فسألهم عما كان في موسمهم، فقالوا: جاءنا فتى من قريش، ثم أحد بني عبد المطلب، يزعم أنه نبي، يدعونا إلى أن نمنعه، ونقوم معه، ونخرج به إلى بلادنا.

فوضع الشيخ يديه على رأسه، ثم قال: يا بني عامر، هل لها من تلاف؟ هل لذئابها من مطلب؟ و الذي نفس فلان بيده، ما تقولها إسماعيلي قط، وإنها لحق، فأين رأيكم كان عنكم! (1).

و مثل ذلك جرى له «صلى الله عليه وآله» مع قبيلة كندة، كما ذكره أبو نعيم في دلائل النبوة (2).

و نحن نسجل هنا ما يلي:

ص: 91

-
- 1- راجع: سيرة ابن هشام ج 2 ص 66، و الثقات لابن حبان ج 1 ص 89-91، و بهجة المحافل ج 1 ص 128، و حياة محمد لهيكل ص 152 و السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 147، و السيرة الحلبية ج 2 ص 3، و الروض الأنف ج 1 ص 180، و البداية و النهاية ج 3 ص 139 و 140، و عن دلائل النبوة لأبي نعيم ص 100 و حياة الصحابة ج 1 ص 78 و 79.
 - 2- راجع: البداية و النهاية ج 3 ص 140.

1- الأمر لله:

لقد نصت الرواية على أن الأمر لله يضعه حيث يشاء، ونستفيد من ذلك:

أ-إن الرسول لم يعط هؤلاء وعدا بما طلبوه منه، من جعل الأمر لهم بعده، بل أجابهم بأن الأمر لله، يضعه حيث يشاء أي أنه لا يمكن أن يعد بما لا يعلم قدرته على الوفاء به، تماما على العكس من السياسيين الذين عرفناهم في عصرنا الحاضر، وعلى مر العصور الذين لا يتورعون عن إغداق الوعود المعسولة على الناس، حتى إذا وصلوا إلى غايتهم، وجلسوا على كرسي الزعامة فإنهم ينسون كل ما قالوه، وما وعدوا به.

ولكن نبي الإسلام الأكرم «صلى الله عليه وآله» رغم أنه كان بأمر الحاجة إلى من يمد له يد العون لا سيما من قبيلة كبيرة تملك من العدد والعدة ما يمكنها من حمايته، والرد عنه، إلا أنه يرفض أن يعد بما لا يملك الوفاء به، حتى ولو كان هذا الوعد يجر عليه الربح الكثير فعلا.

ب-إن جواب النبي «صلى الله عليه وآله» لهم بقوله: «الأمر لله يضعه حيث يشاء» يؤيد ما يذهب إليه أهل البيت «عليهم السلام» و شيعتهم الأبرار رضوان الله تعالى عليهم، من أن خلافة النبوة ليست من المناصب التي يرجع البت فيها إلى الناس، بل هي منصب إلهي، والأمر لله فيها، يضعه حيث يشاء.

2- سمو الهدف، و النظرة الضيقة:

وإن عرض هذه القبيلة مساعدتها على النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» بهذا النحو، إنما يدل على أنها لا تريد في مساعدتها له وجه الله

سبحانه، ولا تنطلق في موقفها ذاك من قاعدة إيمانية قوية، وقناعة عقائدية راسخة، ولا طمعا بثواب الله، ولا خوفا من عقابه.

وإنما تنطلق في ذلك من نظرة ضيقة، مصلحة تجارية بالدرجة الأولى، وتريد من نصرها له أن تأكل به العرب، وتحصل على المجد والسلطان.

ومن الواضح-بناء على هذا-أن نصرها له لسوف ينتهي عندما تجد: أن مصلحتها قد انتهت، وحصلت على كل ما تريد، أو حينما ترى: أن تجارتها الدنيوية قد خسرت، بل لربما تتقلب عليه إذا رأته فيه عائقا يمنعها من تحقيق أهدافها، أو الاحتفاظ بالامتيازات الظالمة التي تفرضها لنفسها.

وهكذا يتضح: أن الاعتماد على من يفكر بعقلية كهذه، ويتعامل من منطلق كهذا ليس إلا اعتمادا على سراب، إن لم يجر على من يعتمد عليه البلاء والعذاب.

3-الدين والسياسة:

وقد لاحظ بعض المحققين هنا: أن هذا العربي، وهو من بني عامر بن صعصعة، لما أخبروه بما يدعو إليه النبي «صلى الله عليه وآله»، و نقلوا إليه ما جرى لهم معه قد أدرك: أن هذا الدين ليس مجرد ترهب في الصوامع، وصلاة، ودعاء، وأوراد، وأذكار، بل هو دين يشتمل على التدبير والسياسة، والحكم، ولأجل هذا قال: «لو أني أخذت هذا الفتى (يعني محمدا بما له من الدعوة الشاملة) لأكلت به العرب» .

ولقد سبقه إلى إدراك هذه الحقيقة شيخ الأنصار أسعد بن زرارة، لما قدم إلى مكة، وعرض عليه النبي «صلى الله عليه وآله» ما يدعو إليه، فرأى: أن فيه وفي دعوته ما يصلح مجتمعه، ويعالج مشاكلهم المستعصية بينهم

وبين إخوانهم من الأوس، وعلى هذا كانت الهجرة (1).

وقد أدرك ذلك أيضا نفس أولئك الذين اشترطوا على النبي «صلى الله عليه وآله» أن يكون لهم الأمر من بعده، فرفض «صلى الله عليه وآله» طلبهم.

وسياتي ذلك عن عامر بن الطفيل، في غزوة بئر معونة، فما أبعد ما بين فهم هؤلاء للإسلام، ولدعوة القرآن، حتى إن هذا الفهم هو الذي مهد لإسلام الأنصار، ثم الهجرة، وكذلك لبيعته (بيعة العقبة الأولى والثانية)، واختيار النقباء والكفلاء على المبايعين وبين ذلك الذي يعتبر الدين منفصلا عن السياسة، وأن السياسة أمر غريب عن الدين، فإن ذلك ولا شك من إلقاءات الاستعمار، ومن الفكر المسيحي الغريب المستورد، كما هو ظاهر.

4- نتائج عرضه صلى الله عليه وآله دعوته على القبائل:

ويمكننا أن نستفيد مما تقدم: 1- ما تقدمت الإشارة إليه، من أن مقابلة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» للناس، والتحدث معهم مباشرة كان من شأنه: أن يعطي الناس الانطباع الحقيقي عن شخصية الرسول الأكرم «صلى الله عليه وآله»، و حقيقة ما جاء به، ويدفع كل الدعايات والإشاعات الكاذبة، والمغرضة، التي كانت تبثها قريش وأعوانها، ككونه ساحرا، أو كاهنا، أو شاعرا، أو مجنونا، أو غير ذلك من ترهات.

2- إن ما جرى في قضية بني عامر ليدل دلالة واضحة: على أن عرضه

ص: 94

1- راجع: البحار ج 19 ص 9 وإعلام الوری ص 57 عن القمي.

«صلى الله عليه وآله» دعوته على القبائل، قد أسهم في الدعاية لهذا الدين، ونشر صيته في مختلف الأنحاء، والأرجاء، فقد كان من الطبيعي أن يتحدث الناس، إذا رجعوا إلى بلادهم بما رأوه وسمعوه في سفرهم ذاك ولم يكن ثمة خبر أكثر إثارة لهم من خبر ظهور هذا الدين الجديد، وفي مكة بالذات.

زواج النبي صلى الله عليه وآله بسودة وعائشة:

إشارة

ويقولون: إن النبي «صلى الله عليه وآله» قد تزوج بسودة بنت زمعة، وعقد على عائشة بنت أبي بكر وكان ذلك بعد عشر سنوات من البعثة.

ولا نجد لسودة دورا هاما في التاريخ، ولا في حياة النبي «صلى الله عليه وآله» أو بعده وكل الاهتمامات مركزة على عائشة، حتى لقد حكموا باستحباب العقد في شوال، لأنه «صلى الله عليه وآله» قد تزوج عائشة في شوال! [\(1\)](#) مع أنه «صلى الله عليه وآله» نفسه تزوج غيرها في أشهر أخرى!!.

وعلى كل حال، فإننا لن نستطيع أن نلّم في هذه العجالة بجميع ما قيل، أو يقال حولها؛ فإن ذلك متعسر، بل متعذر ولذلك فنحن نكتفي بذكر أمرين لهما صلة بموضوع زواجه «صلى الله عليه وآله» بها، ولربما تأتي إن شاء الله بحوث أخرى لجوانب أخرى مما يرتبط بها.

وهذان الأمران هما: سن عائشة وجمالها وحظوتها عند النبي «صلى الله عليه وآله» فنقول:

ص: 95

إشارة

ويقولون: إنه «صلى الله عليه وآله» قد عقد على عائشة، وهي بنت ست سنين، أو سبع، ثم انتقلت إلى بيته بعد هجرته إلى المدينة، وهي بنت تسع. وهذا هو المروي عنها (1).

ونحن نقول: إن ذلك غير صحيح، وأن عمرها كان أزيد من ذلك بكثير، ونستند في ذلك إلى ما يلي:

أولاً: إن ابن إسحاق قد عد عائشة في جملة من أسلم أول البعثة، قال: وهي يومئذ صغيرة، وأنها أسلمت بعد ثمانية عشر إنساناً فقط (2).

فلو جعلنا عمرها حين البعثة سبع سنين مثلاً فإن عمرها حين العقد عليها كان 17 سنة، وحين الهجرة 20 سنة.

ويؤيد ذلك: أن الذين هاجروا إلى الحبشة كانوا أكثر من ثمانين، وقد بقي جماعة لم يهاجروا، والهجرة إلى الحبشة كانت بعد خمس سنوات من البعثة. فيكون إسلام عائشة التي أسلمت بعد ثمانية عشر إنساناً بعد البعثة

ص: 96

1- راجع فيما ذكرناه: طبقات ابن سعد ج 8 ص 39، والإصابة ج 4 ص 359، وتاريخ الطبري ج 2 ص 413 وتهذيب التهذيب ج 12، و أسد الغابة ج 5 وغير ذلك و راجع: شرح النهج للمعتزلي ج 9 ص 190 لكنه ناقض نفسه ص 191 فقال: إنها توفيت سنة 57 هـ. وعمرها 64 سنة، وهذا يعني أنها كان عمرها حين الهجرة سبع سنوات فقط.

2- راجع: سيرة ابن هشام ج 1 ص 271، وتهذيب الأسماء واللغات ج 2 ص 351 و 329 عن ابن أبي خيثمة في تاريخه عن ابن إسحاق، و البدء و التاريخ ج 4 ص 146.

بوقت يسير.

و مما يزيد الأمر وضوحاً أنهم يقولون: أن أسماء بنت أبي بكر قالت: لما أسلم أبي جاء إلى منزله، فما قام حتى أسلمنا، و أسلمت عائشة و هي صغيرة (1).

وقالوا أيضاً: إن أسماء أسلمت بعد سبعة عشر إنساناً (2).

وقد ماتت سنة 73 (3).

ص: 97

-
- 1- كنز الفوائد للكراچكي ص 124.
 - 2- عمدة القاري ج 2 ص 93 و الإكمال للخطيب التبريزي ص 148 و أسد الغابة ج 5 ص 392 و عن الإصابة ج 8 ص 12-13 و الإستيعاب (ط دار الجيل) ج 4 ص 1783 و تهذيب التهذيب ج 12 ص 348 و تهذيب الكمال ج 35 ص 124 و إمتاع الأسماع ج 6 ص 203 و خلاصة تذهيب تهذيب الكمال للخزرجي الأنصاري اليمني ص 488 و مرقاة المفاتيح ج 1 ص 331 و تهذيب الأسماء ج 2 ص 597.
 - 3- إسعاف المبطل برجال الموطأ للسيوطي ص 27 و عمدة القاري ج 2 ص 93 و ج 5 ص 298 و المعجم الكبير ج 24 ص 77 و فيض القدير للمناوي ج 1 ص 102 و تاريخ مدينة دمشق ج 69 ص 8 و 9 و 10 و 29 و 30 و سبل السلام للكحلاني ج 1 ص 39 و الإكمال للخطيب التبريزي ص 148 و سير أعلام النبلاء ج 2 ص 295 و ج 3 ص 379 و المستدرك للحاكم ج 4 ص 15 و الطبقات الكبرى ج 8 ص 249 و 255 و تاريخ خليفة بن خياط ص 269 و المسانيد لمحمد حياة الأنصاري ج 2 ص 156 و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج 4 ص 228 و (ط دار الجيل) ص 1782 و تاريخ الإسلام للذهبي ج 5 ص 355 و تقريب التهذيب ج 2 ص 628 و مستدركات علم رجال الحديث للنمازي ج 8 ص 546 و أسد الغابة-

وقد بلغت أو جازوت المائة (1).

وإن حاول بعضهم أن يجتهدوا ويقول غير ذلك (2).

كما أنهم قد صرحوا: بأن أسماء ولدت قبل البعثة بسبع وعشرين

(3) - ج 5 ص 393 و تهذيب الكمال ج 35 ص 125 و شرح الزرقاني ج 1 ص 174 و خلاصة تهذيب تهذيب الكمال، و الوافي بالوفيات ج 9 ص 36 و مرقاة المفاتيح ج 1 ص 331 و تهذيب الأسماء ج 2 ص 597 و راجع: البداية و النهاية ج 8 ص 381 و الكاشف في معرفة من له رواية في كتب الستة للذهبي ج 2 ص 502.

ص: 98

1- إسعاف المبطل برجال الموطأ ص 127 و مجمع الزوائد ج 9 ص 260 و ج 7 ص 254 و عمدة القاري ج 2 ص 93 و ج 5 ص 298 و المعجم الكبير ج 24 ص 77 و تاريخ مدينة دمشق 69 ص 9 و 10 و 27 و 28 و سبل السلام للكحلاني ج 1 ص 39 و الإكمال للخطيب التبريزي ص 148 و سير أعلام النبلاء ج 3 ص 379 و تاريخ الإسلام للذهبي ج 5 ص 355 و البداية و النهاية ج 5 ص 381 و ذيل المذيل لتاريخ الطبري ص 108 و المسانيد لمحمد حياة الأنصاري ج 2 ص 156 و الإصابة ج 4 ص 224 و المستدرک للحاكم ج 3 ص 551 و الإستيعاب (ط دار الجيل) ج 4 ص 1783 و تقريب التهذيب ج 2 ص 628 و تهذيب التهذيب ج 2 ص 348 و التنبيه و الإشراف ص 271 و وفيات الأعيان ج 3 ص 69 و 75 و أسد الغابة ج 5 ص 393 و تهذيب الكمال ج 35 ص 125 و شجرة طوبى ج 1 ص 124 و الإمامة و السياسة ج 2 ص 24 و 39 و شرح الزرقاني ج 1 ص 174 و الوافي بالوفيات ج 9 ص 36 و تهذيب الأسماء ج 2 ص 597 و الكاشف في معرفة من له رواية في كتب الستة للذهبي ج 2 ص 502 و شجرة طوبى ج 1 ص 124.

2- سير أعلام النبلاء ج 3 ص 380 و تاريخ الإسلام للذهبي ج 5 ص 354.

أو قبل مبعثه بسبع عشرة سنة (2).

و كانت أكبر من أختها عائشة بعشر سنوات (3).

و حين ولدت كان عمر أبيها إحدى وعشرين سنة (4).

فتكون النتيجة هي: أن عمر عائشة حين البعثة حوالي أربع سنوات، إذ المفروض -حسب قولهم-: أنها ولدت قبل الهجرة بسبع عشرة سنة.

غير أننا نقول:

ص: 99

1- مجمع الزوائد ج 9 ص 260 و عمدة القاري ج 2 ص 93 و المعجم الكبير ج 24 ص 77 و تاريخ مدينة دمشق 69 ص 9 و تهذيب الأسماء ج 2 ص 593 و 597 و 598 و أسد الغابة ج 5 ص 392 و المسانيد لمحمد حياة الأنصاري ج 2 ص 156 و الإصابة (ط دار الكتب العلمية) ج 8 ص 14.

2- المعجم الكبير للطبراني ج 24 ص 77 و تاريخ مدينة دمشق ج 69 ص 9.

3- الإستيعاب ج 2 ص 616 و تاريخ مدينة دمشق ج 69 ص 8 و 9 و تهذيب الأسماء ج 2 ص 593 و السنن الكبرى للبيهقي ج 6 ص 204 و سير أعلام النبلاء ج 2 ص 295 و ج 3 ص 380 و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج 1 ص 82 و تهذيب التهذيب ج 2 ص 398 و سبل السلام للكحلاني ج 1 ص 39 و الإكمال في أسماء الرجال للخطيب التبريزي ص 148 و تاريخ الإسلام للذهبي ج 5 ص 354 و البداية و النهاية ج 8 ص 381 و 346 و مرقاة المفاتيح ج 1 ص 731 و راجع: أسد الغابة ج 5 ص 392.

4- مجمع الزوائد ج 9 ص 260 و تاريخ مدينة دمشق ج 69 ص 9 و 10 و سير أعلام النبلاء ج 2 ص 289 و تهذيب الأسماء ج 2 ص 597 و 598 و المعجم الكبير للطبراني ج 24 ص 77 و أسد الغابة ج 5 ص 392.

بل كانت أكبر من ذلك أيضا، إذ قد دلت الروايات على أن إسلام أسماء كان يوم إسلام أبيها، بعد سبعة عشر إنسانا، ثم أسلمت عائشة بعدها مباشرة، لأن إسلامها كان بعد ثمانية عشر إنسانا-كما قلنا أيضا.

فإذا كانوا يدّعون أن أبا بكر كان أول من أسلم، فتكون النتيجة هي أن عائشة قد أسلمت في أول أو ثاني يوم من البعثة.

و معنى ذلك: أن ولادتها قد كانت قبل البعثة بسنوات كبرت فيها عائشة، وأصبحت مميزة وعاقلة، و يقبل منها الإسلام. . و تدخل في لائحة المسلمين الأوائل لتأخذ موقعها التاريخي الذي يريدونه لها.

ثانيا: وفي مقام رفع التنافي بين قوله «صلى الله عليه وآله» لفاطمة: إنها سيدة نساء العالمين، و يبين ما نسب إليه «صلى الله عليه وآله» من أنه لم يكمل من النساء إلا مريم ابنة عمران، و آسية امرأة فرعون، و أن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام (1).

يقول الطحاوي: «قد يحتمل أن يكون ما في هذا الحديث قبل بلوغ فاطمة، و استحقاقها الرتبة التي ذكرها رسول الله «صلى الله عليه وآله» لها، إلى أن قال: و إن كل فضل ذكر لغير فاطمة، مما قد يحتمل أن تكون فضلت به فاطمة، محتملا لأن يكون و هي حينئذ صغيرة، ثم بلغت بعد ذلك إلخ» (2).

لقد قال الطحاوي هذا، بعد أن جزم قبل ذلك بقليل، بأن فاطمة

ص: 100

1- راجع: السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 137.

2- مشكل الآثار ج 1 ص 52.

صلوات الله وسلامه عليها كان عمرها حين توفيت خمسا وعشرين سنة (1).

و هذا يعني أنها قد ولدت قبل البعثة بسنتين، و الفرض: أن فاطمة كانت صغيرة حينما كانت عائشة بالغة مبلغ النساء.

ثالثا: يذكر ابن قتيبة أن عائشة قد توفيت سنة 58-و عند غيره سنة 57 هـ-و قد قاربت السبعين (2) و لضم ذلك إلى ما يقوله البعض من أن خديجة قد توفيت قبل الهجرة بثلاث، أو بأربع، أو بخمس سنين ثم ما روي عن عائشة من قولها: تزوجني رسول الله «صلى الله عليه وآله» و أنا بنت تسع سنين (3).

و لعل هذه الرواية هي الأقرب بقرينة ما قدمناه، و لكثرة الخلط بين كلمتي «سبع» و «تسع» بسبب عدم نقط الكلمات في السابق. بل إن هذا الرقم أيضا مشكوك فيه لما تقدم، و لأن المرأة تميل إلى تقليل مقدار عمرها عادة.

فكلام ابن قتيبة و الذي بعده يدل على أنها قد ولدت إما سنة البعثة أو

ص: 101

1- مشكل الآثار ج 1 ص 47. و قد حمل بعض العلماء حديث فضل عائشة كفضل الثريد إلخ. . على المزاح منه «صلى الله عليه وآله» معها؛ لأن جوها لا ينسجم مع جو التفضيل كما في قوله «صلى الله عليه وآله»: فاطمة سيدة نساء العالمين، و لم يكمل من النساء إلا مريم و آسية إلخ. . و لا سيما بملاحظة: أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يكن من المهتمين بأمور الأئمة و اللذيذ منها ليأتي بها كمثال على تفضيل في أمر حساس كهذا.

2- المعارف لابن قتيبة (ط سنة 1390 هـ) ص 59.

3- راجع: حديث الإفك ص 93 و الجزء الثالث عشر من هذا الكتاب.

قبلها، وهذا الثاني هو الأرجح لما قدمناه. في المستند الأول والثاني.

إذن، فيكون عمر عائشة حين عقد النبي «صلى الله عليه وآله» عليها في سنة عشر من البعثة أكثر من ست سنين بكثير، أي ما بين ثلاث عشرة إلى سبع عشرة سنة.

من طرائف الروايات الموضوعة:

و من الموضوعات الغريبة في هذا المجال، ما جاء عن أبي هريرة: من أن النبي «صلى الله عليه وآله» لما دخل المدينة، واستوطنها طلب التزويج؛ فقال لهم: أنكحوني؟! فأتاه جبرائيل بخرقعة من الجنة فيها صورة لم ير الراؤون أحسن منها، وأبلغه أمر الله له: أن يتزوج على تلك الصورة.

فقال له النبي «صلى الله عليه وآله»: أنا من أين لي مثل هذه الصورة يا جبرائيل؟

فقال له: إن الله يقول لك: تزوج بنت أبي بكر الصديق، فمضى رسول الله إلى منزل أبي بكر، ففرع الباب، ثم قال: يا أبا بكر، إن الله أمرني أن أصاهرک، فعرض عليه بناته الثلاث فقال: إن الله أمرني أن أتزوج هذه الجارية وهي عائشة، فتزوجها رسول الله «صلى الله عليه وآله» (1). انتهى باختصار.

وعدا عما في سند هذه الرواية، فإننا نقول:

ص: 102

1- تاريخ بغداد للخطيب ج 2 ص 194، و ميزان الاعتدال للذهبي ج 3 ص 44، وقد كذبا (الخطيب و الذهبي) هذا الحديث الذي جميع رجال أسناده ثقات باستثناء محمد بن الحسن الدّعاء الأصم، وراجع: الغدير ج 5 ص 321.

أولاً: لم نفهم كيف يتصرف النبي «صلى الله عليه وآله» تصرفاً لا يصدر عن العقلاء الذين يحترمون أنفسهم، فيطلب التزويج من الناس، و يقول لهم: أنكحوني!! . إلا أن يكون صبياً صغيراً، لا حياء عنده، ولا عقل لديه!!

و الغريب في الأمر: أنه لم يبادر أحد لإجابة طلبه هذا، بل عاملوه بالجفاء، وأهملوا تنفيذ طلبه، حتى جاء جبرائيل «عليه السلام» فتولى حل مشكلته.

ثانياً: هل صحيح: أن عائشة كانت من الحسن بهذه المثابة: حتى إن صورتها لم ير الراؤون أحسن منها؟!!

لعل في ما سيأتي مقنعا وكفاية لمن أراد الرشد، و الحق، و الهداية.

ثالثاً: لقد تزوج النبي «صلى الله عليه وآله» عائشة بمكة قبل الهجرة بثلاث سنوات، و لم يتزوجها في المدينة، و إجماع المؤرخين على ذلك ظاهر للعيان.

رابعا: لم نعرف البنات الثلاث اللواتي عرضهن أبو بكر على النبي «صلى الله عليه وآله» فأسماء كانت تحت الزبير، و قدمت المدينة و هي حامل بولدها عبد الله و عائشة قد تزوجت النبي «صلى الله عليه وآله» في مكة و أم كلثوم قد ولدت بعد وفاة أبي بكر (1)، و لم يولد له غيرهن.

و أخيراً، فإن لقب (الصدیق) قد جاء إلى أبي بكر بعد وفاة النبي «صلى الله عليه وآله» من محبي الخليفة الأول، كما ربما نشير إليه حين الكلام على قضية الغار إن شاء الله تعالى.

ص: 103

1- راجع: نسب قريش لمصعب الزبيري ص 275-278 لتعرف من ولدهم أبو بكر.

ونسجل هنا: أن أكثر، إن لم يكن كل ما يقال عن جمال عائشة، و عن حظوتها، و حب النبي «صلى الله عليه وآله» لها، إنما هو مروي عنها نفسها، أو عن ابن أختها عروة، و نحن نقطع بعدم صحة ذلك كله من الأساس.

أولاً: لماذا لم يرو ذلك كله إلا من طريق عائشة، أو عروة ابن أختها كما يظهر من تتبع الروايات؟! .

ثانياً: إن ابن عباس يواجهها بعد حرب الجمل بحقيقة: أنها لم تكن أحسن نساء النبي «صلى الله عليه وآله» وجهها، ولا بأكرمهن حسبا (1).

كما أن عمر إنما يصف زينب بالحسن، دون عائشة؛ فإنه لم يشر إليها في قليل ولا كثير؛ كما سيأتي.

ثالثاً: قال علي فكري: «و ما رواه ابن بكار: من أن الضحاك بن أبي سفيان الكلابي كان رجلاً دميماً قبيحاً؛ فلما بايعه النبي «صلى الله عليه وآله» قال: «قال: إن عندي امرأتين أحسن من هذه الحميراء (يريد عائشة، و ذلك قبل أن تنزل آية الحجاب)؛ أفلا أنزل لك عن إحداهما فتزوجها؟ وعائشة جالسة تسمع؛ فقالت: أهى أحسن أم أنت؟

فقال: بل أنا أحسن وأكرم.

فضحك رسول الله «صلى الله عليه وآله» من سؤالها إياه «لأنه كان دميماً قبيح الوجه» (2).

ص: 104

1- الفتوح لابن أعثم ج 2 ص 337 ط الهند.

2- السمع المذهب ج 2 ص 8-9.

رابعاً: قال عباد بن العوام لسهيل بن ذكوان: صف لي عائشة. قال: كانت أدماء.

وقال يحيى: قلنا لسهيل بن ذكوان: رأيت عائشة؟ قال: نعم.

قيل: صفها.

قال: كانت سوداء (1).

إذا، فما يقال عنها أنها كانت شقراء، ثم الاستشهاد على ذلك بقول رسول الله «صلى الله عليه وآله» لها: «يا حميراء» . . يصبح موضع شك وريب كبير.

ولعل قول النبي «صلى الله عليه وآله» لها ذلك قد جاء على سبيل التلطف والرفق بها.

أو لعله إشارة إلى قول العرب: شر النساء الحميراء المحياض (2) فقال لها «صلى الله عليه وآله» ذلك على سبيل المداعبة والتلطف والمزاح.

وخامساً: إن من يتتبع سيرة زوجات النبي «صلى الله عليه وآله» يجد: أن عائشة هي التي كانت تحسد وتغار من كل زوجة وسريّة له «صلى الله عليه وآله» .

ويدرك بما لا مجال معه للشك: أن أكثرهن -إن لم يكن كلهن- كن أكثر حظوة لدى النبي «صلى الله عليه وآله» منها.

إن لم نقل أنهن أجمل وأضوء منها أيضاً؛ فإن من الطبيعي أن نجد

ص: 105

1- الضعفاء الكبير للعقيلي ج 2 ص 155.

2- ربيع الأبرار ج 4 ص 280 وروض الأختيار ص 130.

الدميم هو الذي يحسد على الجمال و يغار، أما الجميل فليس من الطبيعي أن يحسد الدميم، وأن يغار منه.

كما أنه ليس من الطبيعي أن يكون الميل لغير ذات الجمال أكثر منه للجميلة الوضيئة، وقد ذكر في حديث الإفك على لسان أم المؤمنين عائشة قولها: «فو الله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها، ولها ضرائر إلا كثرن عليها» .

ولو صدقنا: أنها كانت هي ذات الخطوة لدى الرسول، وأنه كان يحبها أكثر من غيرها، فلماذا هذه الغيرة، وهذا الحسد منها لهن؟

فإن الحسد لا بد أن يكون على شيء يفقده الحاسد، ويتمنى زواله عن المحسود، وانتقاله إليه، وإليك بعض موارد غيرة و حسد عائشة لضرائرها.

3-حسد و غيرة عائشة:

أ-خديجة عليها السلام:

عن عائشة قالت: ما غرت على امرأة كما غرت على خديجة، وما بي أن أكون أدركتها. ولكن لكثرة ذكر رسول الله «صلى الله عليه وآله» إياها، وإن كان ليذبح الشاة؛ فيتبع بذلك صدائق خديجة يهديها لهن (1).

ص: 106

1- صحيح البخاري ج 9 ص 292، وج 5 ص 48، وج 7 ص 47، وج 8 ص 10، وصحيح مسلم ج 7 ص 134 و 133، وأسد الغابة ج 5 ص 438، والمصنف ج 7 ص 493، والاستيعاب هامش الإصابة ج 4 ص 286، وصفة الصفوة ج 2 ص 8، عن البخاري، ومسلم، وتاريخ الإسلام للذهبي ج 2 ص 153، والبداية والنهاية ج 3 ص 128.

و للحدیث عبارات و أسانید مختلفة لا مجال لها الآن.

وقد ذكر النبی «صلی اللہ علیہ و آلہ» خدیجة یوما، فغارت أم المؤمنین، فقالت: هل كانت إلا عجوزا أبدلك اللہ خیرا منها؟

وفي لفظ مسلم: «وما تذكر من عجوز من عجائز قریش، حمراء الشدقین، هلكت في الدهر، أبدلك اللہ خیرا منها»؟ فغضب «صلی اللہ علیہ و آلہ»، حتی اهتز مقدم شعره، ثم قال: لا واللہ، ما أبدلني اللہ خیرا منها الخ. . الرواية (1).

وقال العسقلاني والقسطلاني: «وأن عائشة كانت تغار من نساء النبی «صلی اللہ علیہ و آلہ»، لكن كانت تغار من خدیجة أكثر» (2).

ولعمري، لقد كان هذا بعد الوفاة، فكيف لو كانت خدیجة على قيد الحياة؟! وإذا كانت غيرة أم المؤمنین قد بلغت الأموات، فما حالها مع الأحياء، وكيف كانت معاملتها لهن؟! .

ب- زينب بنت جحش.

لقد اعترفت عائشة في حديث الإفك بأن زينب هي التي كانت

ص: 107

1- صحيح مسلم ج 7 ص 134، لكنه لم يذكر جوابه «صلی اللہ علیہ و آلہ» وأسد الغابة ج 5 ص 557 و 558 و 438 و الإصابة ج 4 ص 283، و الاستيعاب هامشها ج 4 ص 286 و 287، و صفة الصفوة ج 2 ص 8، و مسند أحمد ج 6 ص 117، و ليراجع البخاري (ط سنة 1309 هـ) ج 2 ص 202 و البداية و النهاية ج 3 ص 128 و إسعاف الراغبین بهامش نور الأبصار ص 96.

2- فتح الباري ج 7 ص 102، و إرشاد الساري ج 6 ص 166 و ج 8 ص 113.

تساميها من أزواج النبي «صلى الله عليه وآله» .

واعترفت عائشة أيضا: أنها قد أخذها ما قرب و ما بعد، حينما أراد النبي «صلى الله عليه وآله» أن يتزوج زينب، لما كان يبلغهم من جمالها (1).

و ما فعلته عائشة و حفصة مع زينب، في قضية المغاير مشهور و مسطور، حتى يقولون: إن هذا هو سبب نزول آية التحريم (2)، و إن كنا نعتقد أنها نزلت في غير هذه القضية.

واعترف عمر بن الخطاب بجمال زينب عندما قال لابنته: ليس لك حظوة عائشة، و لا حسن زينب (3).

فلو كانت عائشة موصوفة بالحسن لقدمها على زينب في هذا الأمر.

أما الفقرة الأولى فنحن نشك في صحتها، و نعتقد أنها سياسة من عمر تجاه أم المؤمنين، أو من تزيد (4) الرواة لحاجة في النفس، و ذلك لما تقدم و سيأتي.

و مهما يكن من أمر، فإن أم سلمة تذكر: أن زينب كانت معجبة لرسول الله «صلى الله عليه وآله» ، و كان يستكثر منها (5).

ص: 108

1- الإصابة ج 4 ص 314، و طبقات ابن سعد ج 8 ص 72، و الدر المنثور ج 5 ص 202 عن ابن سعد، و الحاكم.

2- طبقات ابن سعد ج 8 ص 76، و حياة الصحابة ج 2 ص 761 عن البخاري و مسلم.

3- طبقات ابن سعد ج 8 ص 137، 138.

4- طبقات ابن سعد ج 8 ص 73، و تهذيب الأسماء و اللغات ج 2 ص 347.

5- المواهب اللدنية ج 1 ص 205 و تهذيب الأسماء و اللغات ج 2 ص 362.

كانت أم سلمة «رحمها الله تعالى» من أجمل الناس (1).

وعن الإمام الباقر: أنها أجمل نساء النبي «صلى الله عليه وآله». و يذكرون أن قصة المغاير من عائشة و حفصة كانت معها (2).

كما أن عائشة قد اعترفت بأن أم سلمة وزينب كانتا أحب نسائه «صلى الله عليه وآله» إليه بعدها (3).

تقول عائشة: «و لما تزوج رسول الله «صلى الله عليه وآله» أم سلمة حزنت حزنا شديدا، لما ذكر لنا من جمالها، فتلطفت حتى رأيته؛ فرأيت والله أضعاف ما وصفت إلخ» (4).

وقال ابن حجر: «كانت أم سلمة موصوفة بالجمال البارع، والعقل البالغ. إلخ» (5).

د-صفية بنت حيي بن أخطب:

قالت أم سنان الأسلمية: «كانت من أضوأ ما يكون من النساء» (6).

ولما قدمت المدينة جنن نساء الأنصار ينظرون إلى جمالها، وعائشة متتعبة معهن.

ص: 109

1- راجع طبقات ابن سعد ج 8 ص 122، و الدر المنثور ج 6 ص 239.

2- طبقات ابن سعد ج 8 ص 81.

3- الإصابة ج 4 ص 459، و طبقات ابن سعد ج 8 ص 66.

4- الإصابة ج 4 ص 459.

5- الإصابة ج 4 ص 347، و ص 463 و طبقات ابن سعد ج 8 ص 87.

6- الإصابة ج 4 ص 347، و طبقات ابن سعد ج 8 ص 90.

فلما سألها رسول الله: كيف رأيت يا عائشة؟

قالت: رأيت يهودية.

فنهاها «صلى الله عليه وآله» عن قولها ذاك (1).

وعندما وقعت في السبي جعلوا يمدحونها، ويقولون: رأينا في السبي امرأة ما رأينا ضربها (2).

ولما أرسلت صفية قصعة فيها طعام إلى النبي «صلى الله عليه وآله» وهو في بيت عائشة أخذتها رعدة حتى استقلها أكل، وضربت القصعة، فرمت بها الخ. (3).

وقد أكد لها رسول الله «صلى الله عليه وآله»: أنها خير من حفصة وعائشة (4).

هـ-جويرية بنت الحارث:

تقول عائشة إنها كانت امرأة حلوة ملاحه، لا يراها أحد إلا أخذت بنفسه؛ فأتت رسول الله «صلى الله عليه وآله» تستعينه في كتابتها.

قالت عائشة: فوالله ما هي إلا أن رأيتها، فكرهتها، وقلت: يرى منها

ص: 110

1- طبقات ابن سعد ج 8 ص 88.

2- مسند أحمد ص 277 ج 6، و البخاري باب الغيرة، أواخر كتاب النكاح، لكنه لم يصرح باسم عائشة!!!.

3- أسد الغابة ج 5 ص 491.

4- الإصابة ج 4 ص 265، والاستيعاب هامش الإصابة ج 4 ص 259، و صفة الصفوة ج 2 ص 50.

ما قد رأيت، فلما دخلت على رسول الله «صلى الله عليه وآله» الخ. (1).

و- مارية القبطية:

قالت عائشة: ما غرت على امرأة إلا دون ما غرت على مارية، وذلك أنها كانت جميلة جعدة، فاعجب بها رسول الله «صلى الله عليه وآله»

و كان أنزلها أول ما قدمت في بيت لحارثة بن النعمان؛ فكانت جارتنا؛ فكان عامة الليل والنهار عندها، حتى فرغنا لها، فجزعت، فحوّلها إلى العالية، وكان يختلف إليها هناك، فكان ذلك أشد علينا (2).

وعن جعفر «عليه السلام»: أنه «صلى الله عليه وآله» قد حجب مارية «و كانت ثقلت على نساء النبي «صلى الله عليه وآله»، وغرن عليها، ولا مثل عائشة» (3).

و كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يعجب بمارية، «و كانت مارية بيضاء جعدة، جميلة» (4). و كانت حسنة الدين (5).

ص: 111

1- الإصابة ج 4 ص 405، و طبقات ابن سعد ج 8 ص 153، و لتراجع: البداية و النهاية ج 3 ص 303 و 304 و وفاء الوفاء للسهمودي ج 3 ص 826.

2- طبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 86 و السيرة الحلبية ج 3 ص 309.

3- طبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 86، و الإصابة ج 4 ص 405.

4- تهذيب الأسماء و اللغات ج 2 ص 355، و طبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 86 و البداية و النهاية ج 3 ص 303.

5- ذخائر العقبى ص 54 و الاستيعاب هامش الإصابة ج 1 ص 42، و طبقات ابن سعد ج 8 ص 153.

و تنافست الأنصار فيمن يرضع إبراهيم، وأحبوا أن يفرغوا مارية للنبي «صلى الله عليه وآله»، لما يعلمون من هواه فيها (1).

ولعل مما زاد في غيرة عائشة قضية ولادة إبراهيم منها، حتى تجرأت على نفي شبهه برسول الله، رغم تأكيد النبي «صلى الله عليه وآله» لها على ذلك (2) وحتى كان ما كان من نزول آية التحريم، كما عن السيوطي وغيره.

ز-سودة بنت زمعة:

كانت عائشة تقول: ما من الناس امرأة أحب إلي أن أكون في مسلاخها من سودة بنت زمعة، إلا أنها امرأة فيها حسد (3).

وليراجع ما فعلته حفصة بسودة، وضحكها هي وعائشة عليها (4).

ح-أسماء بنت النعمان:

كانت أجمل أهل زمانها وأشبّه، وقد حسدنها نساء النبي «صلى الله عليه وآله» و خدعنّها، وكانت الخديعة لها من عائشة و حفصة معا، حتى قالت

ص: 112

1- طبقات ابن سعد ج 1 ص 88 و الدر المنثور ج 6 ص 240 عن ابن مردويه و البداية و النهاية ج 3 ص 305 و قاموس الرجال ج 11 ص 305 عن البلاذري. و راجع: السيرة الحلبية ج 3 ص 309 و مستدرك الحاكم ج 4 ص 39 و تلخيصه للذهبي بهامشه و تاريخ اليعقوبي (ط دار صادر) ج 2 ص 87.

2- طبقات ابن سعد ج 8 ص 37، و البداية و النهاية ج 8 ص 70.

3- حياة الصحابة ج 2 ص 560 و مجمع الزوائد ج 4 ص 316.

4- طبقات ابن سعد ج 8 ص 104 و تاريخ الإسلام للذهبي ج 2 ص 415، 416 دون تصريح باسم من خدعها.

للنبي «صلى الله عليه وآله»: أعوذ بالله منك، فطلقها (1).

ط-ملیكة بنت كعب:

كانت تذكر بجمال بارع، فدخلت عليها عائشة، فقالت لها: أما تستحيين أن تنكحي قاتل أبيك، فاستعادت من رسول الله «صلى الله عليه وآله»: فطلقها (2).

ي-أم شريك:

وهبت نفسها للنبي «صلى الله عليه وآله»، فقبلها «صلى الله عليه وآله»، فقالت عائشة: ما في امرأة حين تهب نفسها لرجل خير، قالت أم شريك: فأنا تلك، فسامها الله مؤمنة؛ فقال: وَإِمْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ (3)، فلما نزلت هذه الآية، قالت عائشة للنبي «صلى الله عليه وآله»: إن الله ليسر لك في هواك (4).

ك-شراف بنت خليفة:

خطب رسول الله «صلى الله عليه وآله» امرأة من كلب؛ فبعث عائشة تنظر إليها، فذهبت، ثم رجعت، فقال لها رسول الله: ما رأيت؟ فقالت: ما رأيت طائلا.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: لقد رأيت طائلا، لقد رأيت

ص: 113

1- طبقات ابن سعد ج 8 ص 106، و تاريخ الإسلام للذهبي ج 2 ص 416.

2- طبقات ابن سعد ج 8 ص 112.

3- الآية 50 من سورة الأحزاب.

4- طبقات ابن سعد ج 8 ص 115.

خالا بخدها، اقشعرت كل شعرة منك.

فقلت: يا رسول الله، ما دونك سر (2).

ل-حفصة بنت عمر:

بل إن عائشة كانت تغار حتى من رفيقتها حفصة، ويقال: إن قضية المغاير كانت لها معها (1).

نهاية المطاف:

هذه كانت حالة عائشة مع زوجات النبي «صلى الله عليه وآله»، وأكثر هذه المشاكل كانت فيما يبدو بسبب غيرتها منهن، لجمالهن البارع، وحسنهن الرائع كما قدمنا، ولم نجد لأي من زوجات النبي «صلى الله عليه وآله» معشار ما وجدناه لعائشة من المشاكل والتجاوزات-اللهم إلا رواية أو روايتان مرويّتان عن عائشة نفسها! فهذا السيل العارم منها-خاصة-دون غيرها منهن، يكشف عن أن ثمة ما يبرز منها وهو أنها تحس بالنقص في نفسها تجاههن من حيث الجمال على الأقل.

وهكذا، تسقط جميع الادعاءات والروايات التي عن عروة وغيره وعنها، والتي تدعي حظوتها ومكانتها لدى النبي «صلى الله عليه وآله»، أو على الأقل تصوير محل شك وريب.

وأما ما يقال في حديث الإفك فإنه أيضا باطل وقد فصلنا القول في ذلك في الجزء الثالث عشر من هذا الكتاب.

ص: 114

1- راجع: حياة الصحابة ج 2 ص 762 عن البخاري ومسلم وعن تفسير ابن كثير ج 4 ص 387 وعن جمع الفوائد ج 1 ص 229 وعن طبقات ابن سعد ج 8 ص 85.

و ملاحظة أخيرة نسجلها هنا، وهي: أننا نجد عائشة تكثر من أحاديث تقبيل النبي «صلى الله عليه وآله» و مباشرته لها و هي حائض و اغتسالها و إياه من إناء واحد، و غير ذلك من الأحاديث التي تتخذ طابع الجنس، و الإغراء، و اللذة.

و لا نجد من ذلك الشيء الكثير عند غيرها من نسائه «صلى الله عليه وآله»، و لعل ذلك يرجع إلى أنه لم يكن ثمة ما يربطها برسول الله بصورة قوية، حيث لم يكن لها ولد منه «صلى الله عليه وآله» و ليس لديها من المستوى الفكري و الثقافي و العملي ما يصلح أن يكون نقطة اشتراك و يجعل لها به ارتباطا خاصا و وثيقا خصوصا و أن اهتماماتها ليس من جنس اهتماماته و تطلعاتها لا تلتقي مع تطلعاته «صلى الله عليه وآله» .

و إن حاولت أن تتعاطى مع الأمور على أساس أن تعطي نفسها الدور الريادي في مختلف المجالات من موقع الطموح العارم، للحصول على الامتيازات و المغانم، دون أن يكون لديها أي حرج يرفد هذا التوجه بالادعاءات العريضة، و الاندفعات الحماسية في أكثر من اتجاه.

و ماذا بعد؟ !

هذا و إننا لا- نجد مبررا لتحمل النبي «صلى الله عليه وآله» من عائشة جرأتها، و تجاوزاتها المتكررة و إيذاءها له في أخيه علي، و في زوجاته، إلا أنه لم يكن يستطيع أن يتخذ القرار النهائي بالنسبة إليها، لأن السياسة كانت تقضي عليه بتحمل كل هذه المشاق.

و يدلنا على أن النبي «صلى الله عليه وآله»: كان يتعامل مع زوجاته من موقعه السياسي الحرج، لا من جوبيت الزوجية:

قول عمر لحفصة-عندما تظاهرت على النبي «صلى الله عليه وآله» مع عائشة واعتزلهن-: و الله، لقد علمت أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لا يحبك، و لو لا أنا لطلقك رسول الله «صلى الله عليه وآله» (1).

هذا، و لم يكن ثمة من يستطيع الجهر بالحقيقة، و إظهار الواقع، لأن الجهاز الحاكم كله كان يمسك بركاب عائشة، و يعلي قدرها، و يرفع من شأنها؛ لأنه كان يستفيد منها أعظم الفوائد، و أسناها.

و كان ثمة خطة مرسومة لإظهار عظيم منزلتها، و إغداق الأوسمة عليها بثمان، أو بغير ثمن!!

و كانت هي تستغل موقعها كزوجة للنبي «صلى الله عليه وآله»، و كأم للمؤمنين إلى أقصى الدرجات، كما أنها كانت تستفيد من حاجة الهيئة الحاكمة إليها، و كل ذلك يفسر لنا السر في أنها كانت توحى للناس بأنها أقرب زوجات النبي «صلى الله عليه وآله» إليه، و آثرهن لديه؛ لجمالها، و لكونه «صلى الله عليه وآله» قد تزوجها بكرة حسب دعواها.

و كأن النبي «صلى الله عليه وآله» كان يهتم للبكارة و للجمال (مع نقاش لنا في ذلك).

و لا ندري ما هو السر في تواضع أم المؤمنين إلى هذا الحد؟ حتى إنها لم ترفي نفسها المؤهلات لأن تعتز بالدين، و بالمعاني الإنسانية النبيلة أو لعلها كانت ترى أن النبي «صلى الله عليه وآله» لا ينطلق في حبه و بغضه من

ص: 116

1- صحيح مسلم ج 4 ص 189. و لسوف يأتي مزيد توضيح لذلك في البحث عن سبب كثرة زوجاته قبل واقعة أحد في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

الدين والأخلاق، وإنما من الشهوة، فصورته للمسلمين على أنه رجل شهواني لا أكثر.

دخول الإسلام إلى المدينة:

إشارة

و ثمة خلاف بين المؤرخين في من؟ ومتى؟ وكيفية إسلام أول دفعة من أهل المدينة.

ولكننا نستطيع أن نؤكد على أن الإسلام قد دخل المدينة على مراحل. فأسلم أولاً: أسعد بن زرارة وذكوان بن عبد القيس، حينما كان المسلمون محصورين في الشعب، ثم أسلم خمسة، أو ثمانية، أو ستة نفر بعد ذلك، ثم كانت بيعة العقبة الأولى، ثم كانت بيعة العقبة الثانية، وهذا هو ما يظهر من مغلطاي (1) وغيره.

ولذلك فهم يقولون: إن أسعد بن زرارة، وذكوان بن عبد القيس الخزرجيين قدما مكة في أحد المواسم، حينما كانت قريش تحاصر الهاشميين في الشعب (شعب أبي طالب)، بهدف طلب الحلف من عتبة بن ربيعة على الأوس.

فرفض عتبة ذلك، وقال: بعدت دارنا عن داركم، ولنا شغل لا نتفرغ لشيء.

فسأله عن هذا الشغل؛ فأخبره بخروج النبي «صلى الله عليه وآله» فيهم، وأنه أفسد شبابهم، و فرق جماعتهم ثم حذره من الاتصال به، فإنه ساحر يسحره بكلامه.

وأمره إذا أراد الطواف أن يضع القطن في أذنيه، حتى لا يسمع ما

ص: 117

يقوله النبي «صلى الله عليه وآله»، الذي كان آتئذ يجلس في الحجر مع طائفة من بني هاشم.

وكانوا قد خرجوا من شعبهم ليشهدوا الموسم، وجاء أسعد للطواف، ورأى النبي «صلى الله عليه وآله» جالسا في الحجر، فقال في نفسه: ما أجد أجهل مني، أن يكون هذا الحديث في مكة فلا أتعرفه، حتى أرجع إلى قومي فأخبرهم، ثم أخذ القطن من أذنيه فرمى به، وجاء إلى النبي «صلى الله عليه وآله»، فسلم عليه، وكلمه؛ فعرض عليه «صلى الله عليه وآله» ما جاء به فأسلم، وأسلم بعده ذكوان.

وفي رواية: أنه لما التقى النبي «صلى الله عليه وآله» بأسعد بن زرارة وذكوان، قال أسعد للنبي «صلى الله عليه وآله»: يا رسول الله، بأبي أنت وأمي، أنا من أهل يثرب، من الخزرج، وبيننا وبين أخوتنا من الأوس حبال مقطوعة، فإن وصلها الله بك، ولا أجد أعز منك، ومعني رجل من قومي، فإن دخل في هذا الأمر رجوت أن يتمم الله لنا أمرنا فيك.

والله يا رسول الله، لقد كنا نسمع من اليهود خبرك، ويبشروننا بمخرجك، ويخبروننا بصفتك، وأرجو أن يكون دارنا دار هجرتك عندنا، فقد أعلمنا اليهود ذلك؛ فالحمد لله الذي ساقني إليك، والله ما جئت إلا لنطلب الحلف على قومنا، وقد آتانا الله بأفضل مما أتيت له.

ثم أقبل ذكوان، فقال له أسعد: هذا رسول الله الذي كانت اليهود تبشروننا به، وتخبرنا بصفته؛ فهلهم فأسلم؛ فأسلم ذكوان إلخ (1).

ص: 118

ثم في سنة إحدى عشرة من النبوة خرج النبي «صلى الله عليه وآله» في الموسم، يعرض على القبائل دعوته، ويطلب منهم نصرته؛ فالتقى على العقبة برهط من الخزرج؛ فدعاهم إلى الله والإسلام، وقرأ عليهم القرآن فأمنوا به، وكانوا ستة نفر، وهم: أسعد بن زرارة، وجابر بن عبد الله بن رثاب، وعوف بن الحارث ورافع بن مالك، وعقبة وقطبة ابنا عامر.

وقيل: ثمانية نفر وقيل غير ذلك (و ثمة اختلاف في أسمائهم، وذكر أشخاص آخرون مكان بعض من قدمنا أسماءهم، ولا مجال لتحقيق ذلك).

ورجع أولئك النفر إلى قومهم في المدينة، فذكروا لهم رسول الله «صلى الله عليه وآله» ، ودعوههم إلى الإسلام.

ثم كانت بيعة العقبة الأولى في سنة اثنتي عشرة من البعثة أي قبل الهجرة بسنة (1).

ولعل أسعد بن زرارة كان قد كتم إسلامه هو وذكوان، حتى كان لقاء هؤلاء الستة أو الثمانية معه «صلى الله عليه وآله» قبل الهجرة بسنة فاعلنوا ذلك ونحن قبل أن نمضي في الحديث نشير إلى ما يلي:

1- إخبارات أهل الكتاب:

يفهم مما تقدم: أن أهل المدينة كانوا يسمعون من اليهود خبر ظهور النبي عن قريب، وأن ذلك قد جعلهم مهينين نفسيا لقبول الدين الذي جاء به هذا النبي «صلى الله عليه وآله» .

ص: 119

لقد كانت ثمة حروب هائلة بين الأوس و الخزرج، كانت آخرها وقعة بعاث التي انتصرت فيها قبيلة الأوس، حينما كان الهاشميون و النبي «صلى الله عليه و آله» محصورين في شعب أبي طالب.

و كانت الحالة بين القبيلتين صعبة للغاية، حتى ليذكرون: أنهم ما كانوا يضعون السلاح لا في الليل و لا في النهار(1) مما يعني أنهم يعانون من أقسى الحالات التي يمكن أن يواجهها من يملك إمكانات معيشية محدودة مثلهم.

و حتى لقد كان واضحاً: أنهم كانوا يتطلعون بشوق إلى الخروج من هذه الحالة المأساة.

و يأملون في وصل الحبال المقطوعة فيما بينهم، كما عبر عنه أسعد بن زرارة، الذي كان يعمل من أجل عقد حلف مع عتبة بن ربيعة ضد الأوس.

فأهل المدينة إذا قد ذاقوا مرارة الانحراف و الظلم، و هم يريدون المنقذ الحقيقي لهم، و قد وجدوه في نبي الإسلام الأعظم «صلى الله عليه و آله» الذي جاءهم بتعاليم الشريعة السهلة السمحاء.

و لذلك فقد قالوا لرسول الله «صلى الله عليه و آله»: «نرجع إلى قومنا، و نخبرهم بالذي كلمتنا به، فما أرغبنا فيك.

إننا قد تركنا قومنا على خلاف فيما بينهم، لا نعلم حياً من العرب بينهم من العداوة ما بينهم، و سنرجع إليهم بالذي سمعنا منك، لعل الله يقبل

ص: 120

بقلوبهم، ويصلح بك ذات بينهم، و يؤلف بين قلوبهم» (1).

3-تعاليم الشريعة السمحاء:

إن تعاليم الإسلام لهي التعاليم الموافقة للفطرة السليمة، وبلا تعقيد أو إبهام فيها، فهي بسيطة وسهلة، لا يحتاج إدراك حقائقها إلى تفكير عميق، أو إجهاد في فهم مراميها، والتكهن بنتائجها.

ولذلك نجد أهل المدينة يدركون بسرعة قدرة هذه الدعوة على حل مشاكلهم، فيسارعون إلى قبولها، بمجرد سماعهم لأهدافها، ومبادئها.

ومن الواضح: أن أهل المدينة كانوا لا يعانون من ظروف أهل مكة، الذين يحاربون الإسلام لأنهم رأوا فيه خطراً على مصالحهم الشخصية، وامتيازاتهم الظالمة التي فرضوها لأنفسهم، وأهوائهم وانحرافاتهم، كما أوضحناه في غير موضع.

إن أهل المدينة بالإضافة إلى إخبارات اليهود لهم، قد رأوا منذ اللحظات الأولى في الإسلام و تعاليمه المنقذ لهم، والمخرج من الظلمات إلى النور، ومن الموت إلى الحياة، ورأوا فيه الموافقة للفطرة والعقل السليم، سواء على صعيد العقائد أو التشريع، أو على صعيد اتخاذ القرار الاجتماعي والسياسي، فقد سألوا النبي «صلى الله عليه وآله» عما يدعو إليه، فقال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، و أدعوكم إلى: أَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً وَ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَ لَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مَا بَطَنَ وَ لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَ صَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ،

ص: 121

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (1).

ولأجل ذلك اعتقدوا بهذه الدعوة، و حاربوا قريشا و العرب من أجلها وفي سبيلها.

4-المدنيون و المكيون:

إن الوثنية التي كان أهل المدينة يدينون بها لم تستطع أن تحل مشاكلهم الداخلية، على اختلافها، ولا حتى أن تخفف من حدتها.

كما أنها لم تكن تجلب لهم امتيازات اجتماعية، ولا- اقتصادية ولا غيرها، ولذلك فقد ضعفت ووهنت، وزاد في ضعفها ووهنها مخالفتها للفطرة السليمة، والعقل القويم.

ثم جاءت إخبارات اليهود لهم بقرب ظهور نبي يخبر عن الله لتزيد من ذلك الضعف والوهن إلى حد بعيد.

وهذا تماما على عكس الحال في مشركي مكة؛ فإنهم كانوا يستفيدون من وثنيتهم اجتماعيا و اقتصاديا.

وجعلوا من أنفسهم محورا تلتقي عليه سائر الفئات والقبائل في المنطقة، و كرسوا لأنفسهم الكثير من الامتيازات الظالمة، و لم يكونوا على استعداد للتخلي عن هذه الامتيازات من أجل خدمة الحق و الإنسان، بل كانوا يضحون بالإنسان و الحق في سبيل امتيازاتهم، و انحرافاتهم، و مصالحهم تلك.

ص: 122

1- الآيتان 52 و 53 من سورة الأنعام.

هذا، ولا بد من ملاحظة ما قدمناه حين الكلام على العوامل التي ساعدت على انتصار الإسلام وانتشاره، لنجد:

أن شخصية الرسول العظيمة، وأخلاقه الكريمة، وكونه من أرفع بيت في قريش والعرب- ويضيف البعض: رابطة القرى، التي كانت تربطه ببني النجار الخزرجيين، عن طريق آمنة بنت وهب- (1).

كل ذلك وسواه مما تقدم قد أسهم في إقبال أهل المدينة على الإسلام، وتقبل دعوته، والتضحية في سبيله.

ص: 123

1- ولكنه تعليل لا شاهد له، ما دام أن مجرد وجود رابطة كذلك لا توجب ما ذكر.

يقول المؤرخون: إنه حينما عاد أولئك نفر المدنيون الذين أسلموا إلى المدينة ذكروا لأهلها رسول الله «صلى الله عليه وآله»، ودعواهم إلى الإسلام، حتى فشا فيهم، فلم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر من رسول الله «صلى الله عليه وآله» .

حتى إذا كان العام المقبل أي في السنة الثانية عشرة من البعثة، وافى الموسم اثنا عشر رجلا اثنان منهم أوسيان، والباقون من الخزرج، فالتقوا مع الرسول «صلى الله عليه وآله» في العقبة، وبايعوه على بيعة النساء، أي البيعة التي لا تشتمل على حرب، أي:

«على أن لا- يشركوا بالله شيئا، ولا يسرقون، ولا يزنون، ولا يقتلون أولادهم، ولا يأتون ببهتان يفترونه من بين أيديهم وأرجلهم، ولا يعصونه في معروف، فإن وفوا فلهم الجنة وإن غشوا من ذلك شيئا فأمرهم إلى الله عز وجل، إن شاء عذب، وإن شاء غفر» .

ولما رجعوا إلى المدينة أرسل النبي «صلى الله عليه وآله» معهم مصعب بن عمير ليقرئهم القرآن، ويعلمهم الإسلام، ويفقههم في الدين، فكان

يسمى المقرئ، وألحقه بابن أم مكتوم (1) كما قيل.

وأقام مصعب أول صلاة جمعة في المدينة!! . وقد نجح مصعب، و من معه ممن أسلم في الدعوة إلى الله تعالى، وأسلم سعد بن معاذ، الذي كان السبب في إسلام قومه بني عمير بن عبد الأشهل، حيث إنه حين أسلم على يد مصعب رجع إلى قومه، فلما وقف عليهم قال: يا بني عبد الأشهل، كيف تعرفون أمري فيكم؟

قالوا: سيدنا وأفضلنا رأيا، وأيمننا نفسا وأمرا.

قال: فإن كلام رجالكم ونسائكم عليّ حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله.

قال: فوالله، ما أمسى في دار قبيلة بني عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلما، أو مسلمة (2)، فأسلموا كلهم في يوم واحد، (إلا عمرو بن ثابت، فإنه تأخر إسلامه إلى أحد، فأسلم، ثم استشهد قبل أن يسجد لله سجدة واحدة، كما قيل) .

وأقام مصعب بن عمير يدعو الناس إلى الإسلام، حتى أسلم الرجال والنساء من الأنصار باستثناء جماعة من الأوس، اتبعوا في ذلك أحد

ص: 128

1- السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 151 و 152 و السيرة الحلبية ج 2 ص 9 وفيه أن الواقدي ذكر أن ابن أم مكتوم إنما قدم المدينة بعد بدر بقليل، وفي كلام ابن قتيبة أنه قدم المدينة مهاجرا بعد بدر بسنتين. ثم جمع الحلبي بين الأقوال باحتمال: أن يكون قد علم أهل المدينة ثم عاد إلى مكة، ثم عاد فهاجر بعد بدر. . وهو احتمال وجيه لا بأس به.

2- راجع ما تقدم: في سيرة ابن هشام ج 2 ص 79-80 و السيرة الحلبية ج 2 ص 14 و تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 90 و السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 184.

زعمائهم، الذي تأخر إسلامه إلى ما بعد هجرة الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» (1).

ولنا هنا وقفات، فلنتقف أولاً مع:

دعوة سعد بن معاذ قومه:

إن الدعوة إلى الله ليست مختصة بالأنبياء والأوصياء بل هي شاملة لكل مكلف بحسب ما يملك من طاقات وقدرات.

وهي من الأمور التي يلزم بها العقل الفطري السليم، ويوجبها على كل إنسان، ولا تحتاج إلى جعل شرعي؛ فإن العقل يدرك أن في ارتكاب المنكرات، وترك الواجبات، والانحراف في الفكر والعقيدة والسلوك ضرراً جسيماً على المجتمعات وعلى الأجيال ولذلك فهو يحكم بلزوم الدعوة إلى الالتزام بالخط الفكري الصحيح، وترك المنكر، وفعل المعروف.

وهذا هو-بالذات- ما يفسر لنا اندفاع سعد بن معاذ في الدعوة إلى الله تعالى، حتى إنه على استعداد لقطع كل علاقة مع قومه إذا كانوا ضالين منحرفين.

وإن عظمة هذا الموقف لتتضح أكثر إذا عرفنا مدى ارتباط سعادة ومصير الإنسان العربي في تلك الفترة بقبيلته ومدى ارتباطه بها فهو حين يضحى بعلاقاته القبلية، فإنه يكون قد ضحى بأمر عظيم وأساسي في حياته وفي مصيره، ومستقبله، في سبيل دينه.

وقد جاء القرآن مؤيداً لحكم العقل والفطرة هذا؛ ففرض على كل من

ص: 129

1- السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 184 وراجع تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 90 و السيرة لابن هشام ج 2 ص 79-80 و السيرة الحلبية ج 2 ص 14.

كان له بصيرة في أمر الدين أن يدعو إلى الله، قال تعالى: قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي (1).

كما أننا لا بد أن نشير أيضا: إلى أن من عرف الحق، و ذاق حلاوة الإيمان، فإنه لا يملك نفسه من الاندفاع في محاولة لجلب الآخرين نحو هذا الحق، و جعلهم يؤمنون به، و يستفيدون منه، و يلتذون به و يشعرون بحلاوته.

و لذلك نجد الإمام علي بن الحسين «عليه السلام» ، الذي كان يخشى على شيعته، الذين هم الصفوة في الأمة الإسلامية، و الذين كانوا يتعرضون لمختلف أنواع الاضطهاد، و البلايا في الدولة الأموية، و بعدها في الدولة العباسية كان يظهر تدمره من عدم مراعاة الشيعة للظروف و المناسبات، و هو يرى حدة اندفاعهم نحو إظهار أمرهم، بسبب شعورهم بحلاوة الإيمان، و ضرورة إبلاغ كلمة الحق، قال الإمام السجاد «عليه السلام» : «وددت أني افتديت خصلتين في الشيعة ببعض لحم ساعدي: النزق و قلة الكتمان» (2).

أضف إلى ذلك: أن التراحم فيما بين المؤمنين، و الشدة على الكافرين يصبح أمرا طبيعيا، كما قال تعالى: أَشَدُّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ (3).

ص: 130

1- الآية 108 من سورة يوسف.

2- سفينة البحار ج 1 ص 733 و البحار ج 75 ص 69 و 72 عن الخصال ج 1 ص 24 و الكافي ج 2 ص 221.

3- الآية 29 من سورة الحج.

ونجد: أن نص البيعة قد تضمن الخطوط العريضة، وأهم المبادئ التي يقوم عليها المجتمع الإسلامي، وهي تتضمن جانبا عقائديا، وآخر عمليا، وقد حملهم «صلى الله عليه وآله» مسؤوليات معينة في علاقاتهم مع بعضهم بعضا.

وجعل التزامهم هذا قائما على إعطاء تعهد من قبلهم، يرون مخالفته تتنافى مع شرف الكلمة وقديستها؛ وذلك تحت عنوان: «البيعة» التي تعني إعطاء كلمة الشرف بالالتزام بتلك المبادئ.

ولكنه لم يقرر عقابا عنيفا لمن ينقض هذا العهد، ويتجاوز ويغش فيه؛ فإن الوقت حينئذ لم يكن مناسباً لقرار كهذا.

بل أوكل ذلك إلى الوجدان والضمير الشخصي لكل منهم، مع ربطه بالمبدأ العقيدي، ومع إعطاء الفرصة له للعودة لإصلاح الخطأ إن كان؛ حيث أبقى الأمل حيا لدى ذلك الذي يمكن أن يغش، وأوكل أمره إلى الله، إن شاء عذب، وإن شاء غفر.

صلاة الجمعة:

وقد تقدم في الحديث: أن مصعب بن عمير قد جمع بالمسلمين في المدينة قبل الهجرة. (1)

وربما يشكل على ذلك: بأن سورة الجمعة قد نزلت بعد هجرته «صلى

ص: 131

1- راجع: السيرة الحلبية ج 2 ص 9 والتعليق المغني (مطبوع بهامش سنن الدار قطني) ج 2 ص 5 عن الطبراني في الكبير والأوسط.

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ» إِلَى الْمَدِينَةِ؛ فَكَيْفَ صَلَّى مُصْعَبُ الْجُمُعَةِ قَبْلَ تَشْرِيعِهَا؟

و الجواب: أننا لو سلمنا أن المراد بجمع، صلى الجمعة.

إذ من المحتمل: أن يكون المراد صلى جماعة-لو سلمنا ذلك-فإن قوله تعالى في سورة الجمعة: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ لَيْسَ الْمَقْصُودُ بِهِ تَشْرِيعُ إِقَامَةِ الْجُمُعَةِ، وإنما هو يوجب السعي إلى الجمعة التي تقام، فلعل وجوب إقامتها كان قبل ذلك قد جاء على لسانه «صلى الله عليه وآله» في مكة، ولكن لم يكن يمكن إقامتها، أو كان يقيمها سرا ولم يصل ذلك إلينا.

ويؤيد ذلك قوله تعالى: وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ (1)؛ فإن ذلك يشير إلى أن الجمعة كانت قد شرعت قبل ذلك، وأن هذا كان سلوكهم معه «صلى الله عليه وآله» .

ويؤيد ذلك: ما أخرجه الدارقطني، عن ابن عباس، قال: أذن النبي «صلى الله عليه وآله» الجمعة قبل أن يهاجر، ولم يستطع أن يجمع بمكة؛ فكتب إلى مصعب بن عمير: أما بعد، فانظر اليوم الذي تجهر فيه اليهود بالزبور، فاجمعوا نساءكم وأبناءكم، فإذا مال النهار عن شطره عند الزوال من يوم الجمعة، فتقربوا إلى الله بركعتين.

قال: فهو أول من جمع، حتى قدم النبي «صلى الله عليه وآله» المدينة،

ص: 132

1- الآية 11 من سورة الجمعة.

فجمع بعد الزوال من الظهر، وأظهر ذلك (1).

وثمة روايات تفيد: أن أول من جمع بهم هو أسعد بن زرارة (2) وسيأتي بعض الكلام أيضا حول صلاة الجمعة في آخر هذا الجزء إن شاء الله تعالى.

بيعة العقبة الثانية:

وعاد مصعب بن عمير من المدينة إلى مكة، فعرض على النبي «صلى الله عليه وآله» نتائج عمله؛ فسر بذلك نبي الإسلام سرورا عظيما (3).

وفي موسم حج السنة الثالثة عشرة من البعثة أتى من أهل المدينة جماعة كبيرة بقصد الحج، ربما تقدر عدتهم بخمس مئة (4)، فيهم المشركون، وفيهم المسلمون المستخفون من حجاج المشركين من قومهم، تقية منهم.

والتقى بعض مسلميهم بالرسول «صلى الله عليه وآله» ووعدهم اللقاء في العقبة في أواسط أيام التشريق ليلا، إذا هدأت الرجل، وأمرهم أن لا ينهوا نائما، ولا ينتظروا غايبا.

ص: 133

1- الدر المنثور ج 6 ص 218 عن الدارقطني. و السيرة الحلبية: ج 2 ص 12.

2- الدر المنثور ج 6 ص 218 عن أبي داود، وابن ماجه وابن حبان، و البيهقي، و عبد الرزاق، و عبد بن حميد، و ابن المنذر ووفاء الوفاء ج 1 ص 226، و السيرة الحلبية ج 2 ص 59 و ص 9 و سنن الدارقطني ج 2 ص 5 و 6 و في التعليق المغني على الدارقطني (مطبوع بهامش السنن) ص 5 قال: الحديث أخرجه أبو داود، و ابن ماجه و ابن حبان و الحاكم و قال صحيح على شرط مسلم و البيهقي في سننه.

3- وفي البحار ج 19 ص 12: أن مصعبا قد كتب إلى النبي «صلى الله عليه وآله» بذلك و كذا في إعلام الوری ص 59.

4- طبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 149.

و يلاحظ هنا: ما لهذا التوقيت من أهمية، فلو انكشف أمرهم، فسيكون ذلك بعد تمام حجهم، و مفارقتهم للبلد، و لا يبقى من ثم مجال للضغط عليهم بشكل فعال.

و يلاحظ كذلك: أمره «صلى الله عليه و آله» لهم بأن لا ينبهوا نائمًا، و لا ينتظروا غائبا، و ذلك كي لا ينكشف أمرهم إذا لاحظ غيرهم عدم طبيعية تصرفاتهم.

و في تلك الليلة بالذات ناموا مع قومهم في رحالهم، حتى إذا مضى ثلث الليل بدؤوا يتسللون إلى مكان الموعد، واحدا بعد الآخر، و لا يشعر بهم أحد حتى اجتمعوا في الشعب عند العقبة، و هم سبعون أو ثلاثة و سبعون رجلا، و امرأتان.

و التقوا بالرسول «صلى الله عليه و آله» هناك في الدار التي كان «صلى الله عليه و آله» نازلا فيها، و هي دار عبد المطلب، و كان معه حمزة و علي، و العباس (1).

و بايعوه على أن يمنعوه و أهلهم مما يمنعون منه أنفسهم، و أهليهم و أولادهم، و أن يؤوؤهم، و ينصروهم، و على السمع و الطاعة في النشاط و الكسل، و النفقة في العسر و اليسر، و على الأمر بالمعروف، و النهي عن المنكر و أن يقولوا في الله، و لا يخافوا لومة لائم، و تدين لهم العجم،

ص: 134

1- إعلام الوری ص 59، و تفسیر القمي ج 1 ص 273، و البحار ج 19 ص 12-13 و 47 عنهما، و عن قصص الأنبياء، و راجع: السيرة الحلبية ج 2 ص 16، و السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 152.

و يكونون ملوكا، وعند آخرين-و النص لمالك-عن عبادة بن الصامت: «بايعنا رسول الله «صلى الله عليه وآله» على السمع والطاعة، في العسر واليسر، والمنشط والمكره، وأن لا ننازع الأمر أهله وأن نقول (أو نقوم) بالحق حيثما كنا، لا نخاف في الله لومة لائم» (1).

قال السيوطي: «يريد الملك والإمارة» (2).

وقد أدرك العباس بن فضالة خطورة الموقف، ولا سيما من قوله «صلى الله عليه وآله»: «و تدين لكم العجم، و تكونون ملوكا»، وأنهم مقدمون على مواجهة ومقاومة، ليس فقط مشركي مكة أو الجزيرة العربية، وإنما العالم بأسره، فأحب أن يستوثق من الأمر، ويفتح عيون المبايعين ليكونوا على بصيرة من أمرهم، حتى لا يقولوا في يوم ما: لو كنا نعلم أن الأمر ينتهي إلى هذا لم تقدم.

فقال لهم: يا معشر الأوس والخزرج، تعلمون على ما تقدمون عليه؟ إنما تقدمون على حرب الأحمر والأبيض، وعلى حرب ملوك الدنيا؛ فإن علمتم أنه إذا أصابتكم المصيبة في أنفسكم خذلتموه وتركتموه، فلا تغروه فإن رسول الله، وإن كان قومه خالفوه، فهو في عز ومنعة.

ص: 135

-
- 1- الموطأ المطبوع مع تنوير الحوالك ج 2 ص 4 وراجع سير أعلام النبلاء ج 2 ص 7 و مسند أحمد ج 5 ص 314 و 316 و سنن النسائي ج 7 ص 138 و 139 و صحيح البخاري ج 4 ص 156 و البداية والنهاية ج 3 ص 164 و السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 97 و دلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 452 ط دار الكتب العلمية و السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 204 و صحيح مسلم ج 6 ص 16 و 17.
 - 2- تنوير الحوالك: ج 2 ص 4.

فقال عبد الله بن حزام، والد جابر، وأسد بن زرارة، وأبو الهيثم بن التيهان: مالك وللکلام؟!

يا رسول الله، بل دمننا بدمك، وأنفسنا بنفسك، فاشترط لنفسك، ولربك ما شئت (1).

ويذكر أيضا: أن أسعد بن زرارة قد قال في بيعة العقبة: يا رسول الله، إن لكل دعوة سيلا، إن لين، وإن شدة، وقد دعوت اليوم إلى دعوة متجهمة للناس، متوعدة عليهم: دعوتنا إلى ترك ديننا واتباعك على دينك، وتلك رتبة صعبة، فأجبنك إلى ذلك.

ودعوتنا إلى قطع ما بيننا وبين الناس من الجوار والأرحام، القريب والبعيد، وتلك رتبة صعبة؛ فأجبنك إلى ذلك.

ودعوتنا، ونحن جماعة في دار عز ومنعة، لا-يطمع فيها أحد: أن يرأس علينا رجل من غيرنا، أفرده قومه، وأسلمه أعمامه، وتلك رتبة صعبة، فأجبنك إلى ذلك الخ. (2).

ويذكر المؤرخون هنا أيضا: أن العباس بن عبد المطلب قد حضر بيعة العقبة وأنه أراد أن يستوثق لابن أخيه فبدأ هو الکلام، فقال: يا معشر

ص: 136

1- راجع ما تقدم في البحار ج 19 ص 12 و 13 عن إعلام الوری، وراجع: دلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 450 ط دار الكتب العلمية و تاريخ الخميس ج 1 ص 318 و السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 88 و البداية و النهاية ج 3 ص 162 و السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 201 و السيرة الحلبية ج 2 ص 17.

2- حياة الصحابة: ج 1 ص 88 و دلائل النبوة لأبي نعيم: ص 105.

الخزرج، إن محمدا منا حيث قد علمتم، وقد منعناه من قومنا، ممن هو على مثل رأينا، فهو في عز من قومه، و منعة في بلده، وقد أبى إلا الانحياز إليكم، و اللحق بكم، فإن كنتم ترون أنكم وافون بما دعوتموه إليه، و مانعوه ممن خالفه، فأنتم و ما تحملتم من ذلك، و إن كنتم ترون أنكم مسلموه و خاذلوه بعد الخروج به إليكم فمن الآن فدعوه فإنه في عز و منعة من قومه و بلده.

و في رواية، أنه قال لهم: قد أبى محمد الناس كلهم غيركم، فإن كنتم أهل قوة و جلد، و بصر في الحرب، و استقلال بعداوة العرب قاطبة، ترميكم عن قوس واحدة فروا رأيكم، و ائتمروا بينكم إلخ. .

و بعد أن استمع إلى إجابتهم، طلب «صلى الله عليه و آله» منهم: أن يخرجوا له اثني عشر نقيبا، أي كفيلا يكفل قومه، فأخرجوا له تسعة من الخزرج، و ثلاثة من الأوس؛ فكانوا نقباء و كفلاء قومهم، و عرفت قريش بالاجتماع؛ فهاجت، و أقبلوا بالسلاح، و سمع الرسول «صلى الله عليه و آله» النداء؛ فأمر الأنصار بالفرق، فقالوا: يا رسول الله، إن أمرتنا أن نميل عليهم بأسيفنا، فعلنا.

فقال: لم أؤمر بذلك، و لم يأذن الله لي في محاربتهم، فقالوا: يا رسول الله، فتخرج معنا؟

قال: أنتظر أمر الله. .

فجاءت قريش على بكرة أبيها، قد حملوا السلاح، و خرج حمزة، و معه السيف، هو و علي بن أبي طالب «عليه السلام». .

فلما نظروا إلى حمزة قالوا: ما هذا الذي اجتمعتم له؟ .

فعمل حمزة بالتقية من أجل الحفاظ على النبي «صلى الله عليه و آله»

والمسلمين والإسلام، فقال: ما اجتمعنا، و ما ههنا أحد، والله لا يجوز أحد هذه العقبة إلا ضربته بسيفي، فرجعوا، وغدوا إلى عبد الله بن أبي، فقالوا له: قد بلغنا أن قومك بايعوا محمدا على حربنا، والله، ما من حي أبغض من أن ينشب الحرب بيننا وبينه منكم.

فحلف لهم عبد الله: أنهم لم يفعلوا، ولا علم له بذلك، وأنهم لم يطلعوه على أمرهم؛ وتفرقت الأنصار، ورجع رسول الله إلى مكة.

ولكن قريشا قد تأكدت بعد ذلك من صحة الخبر؛ فخرجت في طلب الأنصار؛ فأدركوا سعد بن عباد، والمنذر بن عمير، فأما المنذر فأعجزهم.

وأما سعد فأخذوه، وعذبوه.

فبلغ خبره جبير بن مطعم، والحارث بن حرب بن أمية، فأتياه وخلصاه؛ لأنه كان يجير لهما تجارتهما، ويمنع الناس من التعدي عليها (1).

ولنا قبل المضي في الحديث ههنا وقفات.

فنشير أولا: إلى دور العباس في بيعة العقبة: تذكر بعض الروايات: أن العباس كان في بيعة العقبة مع النبي، ولم

ص: 138

1- راجع فيما تقدم أي كتاب تاريخي أو حديثي شئت مثل: البحار ج 19 ص 12 و 13 وإعلام الوري ص 57 وتفسير القمي ج 1 ص 272 و 273 وتاريخ الخميس ج 1 ص 318 و 319 ودلائل النبوة للبيهقي (ط دار الكتب العلمية) ج 2 ص 450 والبداية والنهاية ج 3 ص 158 والسيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 193 و 210 والسيرة الحلبية ج 2 ص 17 وما قبلها وما بعدها والسيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 88 وقبلها وبعدها، وغير ذلك كثير.

يكن أحد غيره معه، ويقولون: إنه وإن كان حينئذ مشركا، إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه، ويتوثق له. وقد قدمنا ما ينسب إليه من قول في هذه المناسبة.

ولكننا نشك في صحة ذلك.

أولا: إن في الكلام المنسوب إلى العباس تخذيفا واضحا عن النبي «صلى الله عليه وآله»، وليس توثيقا لأمره كما يقولون، ولا سيما قوله: «واستقلال بعداوة العرب قاطبة، ترميكم عن قوس واحدة إلخ» إلا أن يقال: إن هذا الكلام من العباس، إنما هو لبيان الحقيقة، ليكون الأنصار على بصيرة من أمرهم، حتى لا يكون منهم أي تعلل في المستقبل.

ثانيا: إن في كلامه ما يخالف الحقيقة، ولا سيما قوله: «قد أبى محمد الناس كلهم غيركم»؛ فإن معناه: أن الناس كلهم غير الأنصار قد وافقوا النبي «صلى الله عليه وآله»، وقبلوا مناصرته، ولكنه هو رفضهم.

مع أن الأمر على عكس ذلك تماما، باستثناء قبيلة شيبان بن ثعلبة التي رضيت بحمايته مما يلي مياه العرب، دون ما يلي مياه كسرى (1) و قبيلة شيبان ليست هي «الناس كلهم».

واحتمال إرادة خصوص عشيرته لا يتلاءم مع التعبير «الناس كلهم».

واحتمال أن تكون العبارة: «أبى محمدا الناس» ليس له ما يؤيده، لأن النص الموجود بين أيدينا خلافه.

ص: 139

1- السيرة الحلبية ج 2 ص 5 و 16 وراجع السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 168.

ثالثاً: إن موضوع الهجرة إلى المدينة لم يكن قد طرح بعد، ولم يكن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أرى دار هجرتهم ولا أخبرهم برؤياه تلك، فمن أين علم العباس أن النبي «صلى الله عليه وآله» سوف يهاجر إلى المدينة؟

فهل نزل عليه الوحي في ذلك؟!

لست أدري!! ولكننا نقرأ في كلامه قوله: «وقد أبى إلا الانحياز لكم، والحق بكم».

إلى أن قال: وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به إليكم فمن الآن فدعوه إلخ. . . إلا أن يكونوا قد طلبوا منه «صلى الله عليه وآله» أن يخرج إليهم، فظهر منه «صلى الله عليه وآله» الميل إلى إجابة طلبهم، وإن كان قد جاء ذلك بصيغة: لم أؤمر بذلك، أي بالهجرة، ولكنه احتمال بعيد ولا شاهد له.

رابعاً: إن ما ينسب إلى العباس لا يصدر إلا عن مسلم مؤمن تام الإيمان.

ولم يكن العباس قد أسلم بعد بل بقي على شركه إلى وقعة بدر، وخرج لحرب النبي «صلى الله عليه وآله» فيها مكرهاً، وأسلم كما سيأتي، بل سوف يأتي أنه لم يسلم إلى فتح مكة.

إلا أن يكون قد قال ذلك محاماة عن رسول الله «صلى الله عليه وآله» بدافع الحمية والعصية، ولكننا لم نر لهذه الحمية كبير أثر في مواقف العباس قبل وبعد ذلك، وهذا أمر يثير العجب حقاً.

والذي نرجحه: هو أن الذي كان حاضراً وتكلم بكلام يهدف منه إلى

شد العقدة له «صلى الله عليه وآله» هو العباس بن نضلة الأنصاري (1) وليس العباس بن عبد المطلب.

ولذا يلاحظ مدى التشابه بين كلاميهما المنقول والمنسوب إليهما، فلعل الأمر قد اشتبه على الراوي بين العباسين؛ لتشابه الاسمين، أو لعل العباسيين أرادوا إثبات فضيلة جليلة لجدهم، بهدف الحصول على مكاسب من نوع معين، ولعل، ولعل.

أبو بكر في العقبة:

وتذكر بعض الروايات الشاذة: أن أبا بكر قد حضر العقبة، وقد جعله العباس على فم الشعب.

ونحن لا نطيل في بيان بطلان هذا، بعد أن كانت سائر الروايات تنص على أنه لم يكن إلا حمزة، وعلي، والعباس.

مع الشك في هذا الأخير أيضا، وأن حمزة وعلي قد خرجا إلى فم الشعب حينما علمت قريش بالأمر، وهاجت بالسلح و ذلك في أواخر لحظات الاجتماع، حسبما تقدم.

حمزة و علي عليهما السلام في العقبة:

إن كون الاجتماع في دار عبد المطلب ليقرب صحة ما ورد من أن حمزة وعلي قد حضرا بيعة العقبة، خصوصا وأنه كان ثمة حاجة إليهما، ليقفا ذلك الموقف البطولي الرائع في وجه قريش و خيلائها و جبروتها؛ ليمنعها

ص: 141

1- الإصابة: ج 2 ص 271، والبحار: ج 19، والسيرة الحلبية: ج 2 ص 17، والسيرة النبوية لدحلان: ج 1 ص 153.

من دخول الشعب، و يعطيا الفرصة للمجتمعين للتحرق (1).

حتى إذا دخلت قريش الشعب لم تجد أحدا؛ فترفع الأمر إلى ابن أبي؛ فينكر ذلك.

و لو لا موقفهما ذاك لكانت قد جرت الأمور على غير ذلك النهج، و لوقع المسلمون في مأزق حرج و خطير جدا.

و الغريب في الأمر: أننا نجد عددا من الروايات لا تذكر حضور أمير المؤمنين «عليه السلام»، و أسد الله و أسد رسوله، مع أنها هي نفسها تذكر قضية تجمهر و هياج قريش، و غضبها من الاجتماع!!

و إن كانت تسكت عن هجومها على الشعب، و دفع حمزة و علي لها، بل تكتفي بذكر لقائها مع ابن أبي، ثم تتبعها للمسلمين، و ظفرها بابن عبادة إلى آخر ما تقدم، و قد فات هؤلاء: أن قريشا التي عرفت بالاجتماع بعد انفضاضه فغضبت، و هاجت، ثم اتصلت بابن أبي، فأنكر ذلك، ثم بعد انصراف الحاج لحقت بالمسلمين، و آذت سعد بن عبادة إلخ، لا يمكن أن تسكت عن الهجوم على محل الاجتماع، و أخذ الأنصار و النبي «صلى الله عليه و آله» بالجرم المشهود، و تكون حينئذ معذرة أمام من تريد الاعتذار منهم، فلماذا سكنت هنا، و غضبت و تصرفت بعنف هناك؟

و على كل حال، فقد عودنا هؤلاء أن نرى منهم كثيرا من أمثال هذه

ص: 142

1- و يحتمل البعض: أن بعض سفهاء قريش- و ليس كل قريش- قد حاولوا دخول الشعب فصدهم علي و حمزة و لكننا نقول لا مانع من تجمهر قريش. . و لكن عليا و حمزة أعاقا وصولها إلى مكان الاجتماع إلى حين تفرق المجتمعين.

الخيانات للحق وللدين؛ لأهداف دنيوية رخيصة، وصدق المثل الذي يقول: «لأمر ما جدع قصير أنفه» .

ولعلك تقول: كيف يمكن لرجلين: أن يقفا في وجه قريش ويرداها على أعقابها؟! وهي في إبان غضبها، وأعلى درجات تحمسها.

والجواب: أن الرجل الواحد أيضا كان يكفي لرد كيد قريش، وذلك لأن هذا الرجل أو هذين الرجلين يقف أو يقفان على فم الشعب، حيث لا يمكن أن يعبر إلا أفراد أو جماعات صغيرة يمكن ردها على أعقابها برد الفئة الأولى منها.

وقد كان يقال: إن عمرو بن عبد ود-الذي قتله أمير المؤمنين «عليه السلام» -يعد بألف فارس، وذلك لأنه وقف على فم الوادي، ومنع ألف فارس من ورودها، ولم يمكن دخول الألف إلا متفرقين بسبب ضيق المكان.

سرية الاجتماع، و التقية.

إن المحافظة على سرية الاجتماع، التي بلغت الحد الذي لم يستطع حتى من كانوا ينامون مع المسلمين: أن يشعروا بشيء، ولا عرفوا بغيبة رفقائهم، وكذلك الحال في موعد الاجتماع ومكانه، والطريقة التي تم بها، رغم ضخامته، واتساع نطاقه-إن كل ذلك-ليعتبر مثلاً رائعاً، و دليلاً قوياً على مدى وعي أولئك المسلمين و يقظتهم، و حسن تدبيرهم.

كما أنه برهان آخر على أن اللجوء إلى عنصر السرية لا يعتبر تخاذلاً، إذا كان المسلمون لا يملكون مقومات الدفاع عن أنفسهم في مقابل قوى الظلم والطغيان.

و هو دليل آخر على أن التقية التي يقول بها الشيعة وأهل البيت، ونزل بها القرآن وتحكم بها الفطرة والعقل السليم هي الأسلوب الصحيح في التعامل مع الواقع بمرونة، ووعي، حينما يكون الباطل هو القوي ماديا ولا يملك أهل الحق ما يدفع عنهم أو يمنع.

وقد تحدثنا عن موضوع التقية فيما سبق فلا نعيد.

شروط البيعة:

ونجد هنا: أن النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» قد أخبرهم بما سوف يعترض طريقهم من مشاكل وصعوبات في سبيل نشر الدعوة، و الدفاع عنها، ليكونوا على علم مسبق بذلك، وعلى بصيرة من أمرهم، ومن دون أي إبهام أو غموض، حتى لا يترك لهم في المستقبل مجالا للاعتذار بأنهم ما كانوا يعرفون: أن الأمر سوف ينتهي بهم إلى ما انتهى إليه من مصاعب ومتاعب.

بل هو لا يريد أن يشعروا في أنفسهم بالغبن، أو حتى أن يمر ذلك في وهمهم و خيالهم على الإطلاق.

وهو بذلك يدل لكل أحد على أنه لا يريد أن يخدع أحدا بالوعود الخالصة، ولا أن يجعلهم يعيشون الآمال والأحلام الفارغة لأن الوسيلة عنده جزء من الهدف، رغم أنه في أمس الحاجة إلى نصرتهم، بل هو لم يجد طيلة فترة دعوته غيرهم.

لماذا النباء؟ !

وإن من طبيعة العربي الالتزام بالعهد، والوفاء بالذمار وتعتبر كل

قبيلة: أنها مسؤولة عن الوفاء بما يلتزم به أحد أفرادها، أو حلفائها عليها.

وعند ما بايع الأنصار النبي على الإيمان و النصر-حسبما تقدم-أراد أن يلزمهم ذلك بشكل محدد، بحيث يستطيع أن يجد في المستقبل من يطالبه بالوفاء بالالتزامات و العهود، و كان أولئك النقباء هم الذين يتحملون مسؤولية الوفاء بتلك الالتزامات.

و هم الذين يمكن مطالبتهم بذلك، لأنهم هم الكفلاء لقومهم، برضى منهم و من قومهم على حد سواء.

أما إذا ترك الأمور في مجاريها العامة، فلربما يمكن لكل فرد أن يتخلص و يتخلص من التزاماته، و يلقي التبعة على غيره، و يعتبر أن ذلك غير مطلوب منه، و لا يمكن بحسب تصوره أن يكون هو كفرد مسؤولاً عنه، و أما بعد أن التزم ذلك أفراد معينون، كل واحد منهم من قبيلة.

فإن المسؤولية قد أصبحت محدودة، و يمكن مطالبتهم بالوفاء بالتزاماتهم، كلما دعت الحاجة إلى ذلك، لا سيما في مواقف الحرب و الدفاع.

و بذلك تبتعد القضية عن الأهواء الشخصية، و الأهم من ذلك عن الفوضى في المواقف العامة، و تدخل مراحل التنظيم و البناء الاجتماعي على مستوى الفرد و الجماعة.

المشركون في مواجهة الأمر:

يلاحظ: أن المشركين قد اهتموا لأمر هذه البيعة جدا، حتى إنهم تهددوا أهل المدينة بالحرب، مستغلين بذلك ضعف المجتمع المدني، و تفككه بسبب الحروب الداخلية بين الأوس و الخزرج.

نعم، إنهم يهددونهم بالحرب، رغم أن حرباً كهذه لسوف تجر عليهم أخطاراً جسيمة من وجهة نظر اقتصادية، لأن قوافلهم إلى الشام، محل تجارتهم المفضل، كان طريقها على المدينة.

مما يعني: أن المشركين كانوا يرون في هذه البيعة خطورة قصوى، تجعلهم يضطرون إلى التضحية بعلاقاتهم الحسنة مع كل من يتقبل هذه الدعوة ويناصرهم، حتى ولو كانوا أهل المدينة، الذين كانوا يكرهون جداً أن تشب الحرب فيما بينهم وبينهم، كما تقدم قولهم ذلك لابن أبي.

كما أن ذلك يدلنا على مدى ما كان يتعرض له المسلمون في مكة من ظلم واضطهاد.

منازعة الأمر أهله:

قد تقدم أن من جملة ما اشترطه الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» على أهل المدينة في ضمن نص البيعة، هو أن لا ينازعوا الأمر أهله. وإن اشترط ذلك في نص بيعة حساسة جداً في تاريخ الإسلام، ويتقرر مصير الإسلام على نجاحها وعوده، و تعريض هذه البيعة لخطر الرفض والانقسام، فيما لو رفضوا الالتزام بذلك - كما كان الحال بالنسبة لبني عامر، حسبما تقدم - إن ذلك لمما يدل على أن هذا الأمر كان له أهمية قصوى بالنسبة للرسول «صلى الله عليه وآله» الذي كان رأيه يمثل رأي الإسلام الواقعي.

و يوضح أنه لن يتنازل عنه ولو تعرض لأعظم الأخطار، مما يعني: أن هذا الأمر ليس له، وإنما هو لله يضعه حيث يشاء، وأن هذا هو الأمر الذي إذا لم يبلغه فما بلغ رسالة ربه سبحانه وتعالى.

ويمكن أن نفهم من ذلك أيضا: أن الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» كان من أول الأمر يمهد السبيل لجهة معينة وإلا، فكيف ينهى الناس عن منازعة الأمر أولئك الأهل المخصوصين والمؤهلين للملك والخلافة، ثم ينسى أن يعين شخص ذلك الخليفة منهم وليعطف ذلك على ما تقدم من تعيينه ذلك الشخص حين إنذار عشيرته الأقربين؟! .

ثم على ما يأتي بعد من مواقف وتصريحات وكنيات له «صلى الله عليه وآله» ، ولا سيما في قضية الغدير.

النبي صلى الله عليه وآله لم يؤمر بالحرب بعد:

كما أننا نجده «صلى الله عليه وآله» لا يأذن للمجتمعين في العقبة بأن يميلوا على قريش بأسيا فهم؛ لأن معنى ذلك هو القضاء على هذا الدين، وعلى حماته الأبرار، ولا سيما مع قلتهم، وكونهم في الموسم، الذي تجتمع فيه الناس من كل حدب وصوب، وكلهم على نهج وطريقة ومذاق قريش، ويدورون في فلكها دينيا وعقائديا وفكريا، وحتى مصلحيا أيضا.

ولن تكون هناك أية فرصة لانتصار الأنصار على عدوهم في بلاده، وقريش التي ترى في المدينة أهمية خاصة لأنها على طريق قوافلها إلى الشام - ولأجل ذلك أطلقت سعد بن عباد -، لن تسكت على موقف الأنصار هذا.

ويكون لها كل الحق أمام أهل الموسم، وحتى أمام المدنيين المشركين في أن تضربهم الضربة القاصمة والقاضية، لأنهم في موقف المعتدي، وعلى قريش أن ترد هذا الاعتداء بالكيفية وبالحجم الذي تراه مناسبا.

الفصل الأول: إبتداء الهجرة إلى المدينة الفصل الثاني: هجرة الرسول الأعظم صلّى الله عليه وآله الفصل الثالث: إلی قباء الفصل الرابع: حتى المدينة

لقد ورد عنهم «عليهم السلام» أن «حب الوطن من الإيمان» (1) وإنا بغض النظر عن سند هذا الحديث.

لربما يصعب علينا-لأول وهلة-تصور معنى سليم و مقبول لهذه الكلمة؛ إذ لماذا يكون حب الوطن من الإيمان؟!

و هل يمكن أن يكون لهذا التراب بما هو تراب، ولد الإنسان عليه، وعاش في أجوائه، مهما كان وضعه الجغرافي سيئاً، قيمة واحترام إلى حد أن يعتبر حبه من الإيمان؟ وبسوى هذا الحب، فإن الإيمان يكون ناقصاً، وليس فيه تلك الفاعلية المتوخاة؟.

وإننا في مقام الإجابة على هذا السؤال، نقول: إن هذا الحب الذي يهتم به الإسلام لا يمكن أن يكون حبا عشوائياً، لا هدف له، ولا فائدة منه، ولا في خط مخالف للإسلام.

وإنما هو حب منسجم مع أهداف الإسلام العليا، و من منطلق إيماني واقعي إلهي، فإنه «من الإيمان».

ص: 153

كما أن الوطن الذي يعتبر الإسلام حبه من الإيمان، ليس هو محل ولادة الإنسان، وإنما هو الوطن الإسلامي الكبير، الذي يعتبر الحفاظ عليه حفاظاً على الدين والإنسانية، لأن به يعز الدين، وتعلو كلمة الله، وهو قوة للإسلام، لأنه محل استقرار وهدوء، و موضع بناء القوة فكرياً وروحياً ومادياً، ثم الحركة على صعيد التنفيذ للانتقال إلى الوضع الأفضل والأمثل.

أما حيث الغربية وعدم الاستقرار، فهناك الضياع، وهدر الطاقات، و حيث لا يجد الإنسان الفرصة للتأمل والتفكير في واقعه، ولا في مستقبله، ولو أنه استطاع ذلك، فلسوف لا- يستطيع تنفيذ قراراته، لعدم المركزية التي تمنحه الحركة المنظمة، والثابتة، ثم التركيز والاستمرار.

نعم، إن الوطن ليس إلا وسيلة للدفاع عن الدين والحق، وللوصول إلى الأهداف الخيرة والنبيلة، فالدين والإنسان هو الأصل، والوطن وغيره لا بد أن يكون في خدمة هذا الدين، ومن أجل ذلك الإنسان.

فمن يحافظ على وطنه، ويحبه بدافع الحفاظ على الإسلام وحبه، فإن حفاظه وحبه هذا يكون من الإيمان.

و أما إذا كان الوطن وطن الشرك والكفر والانحراف، والانحطاط بإنسانية الإنسان:

فإن الحفاظ على وطن كهذا وحبه يكون حفاظاً على الشرك وتقوية له، كما أن حبه هذا يكون من الكفر والشرك، لا من الإيمان والإسلام.

ومن أجل ذلك فقد حكم الإسلام والقرآن على من كان في بلاد الشرك، وكان بقاؤه فيها موجبا لضعف دينه وإيمانه: أن يهاجر منها إلى بلاد الإيمان والإسلام، إلى حيث يستطيع أن يحتفظ بدينه قويا فاعلا، وإنسانية

خلافة نبيلة، قال تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (1).

بل إن محل ولادة الإنسان إذا كان يحارب الدين الحق، ويسعى في إطفاء نور الله، فإنه يجب تدميره على كل أحد حتى على نفس هذا الذي ولد وعاش فيه (2).

ومن هنا نعرف: أن هجرة النبي «صلى الله عليه وآله» وأصحابه من مكة إلى المدينة كانت هجرة طبيعية و منسجمة مع مقتضيات الفطرة و العقل السليم و الفكر الصحيح، الذي يلاحظ سمو الهدف و نبل الغاية، و يقيم كل شيء انطلاقاً من ذلك الهدف، و على طريق الوصول و الحصول على تلك الغاية.

و ليكن هذا تمهيدا للحديث عن ظروف الهجرة و عواملها و أحداثها، في حدود ما يتناسب مع هذا الكتاب، فنقول:

ص: 155

1- الآية 97 من سورة النساء.

2- و يرى العلامة المحقق الشيخ علي الأحمدى: أن معنى حب الوطن من الإيمان: أن من يحب وطنه فإنه يسعى إلى تنقيته من الانحرافات، و حل مشاكله، و هداية مجتمعه إلى طريق الحق و الإيمان و الإسلام، لأن الإيمان هو الذي يدفعه إلى ذلك، كما هو معلوم.

إننا بالنسبة لدوافع الهجرة من مكة إلى المدينة يمكننا الإشارة إلى ما يلي: أولاً: إن مكة لم تعد أرضاً صالحة للدعوة، فقد حصل النبي «صلى الله عليه وآله» منها على أقصى ما يمكن الحصول عليه، ولم يبق بعد أي أمل في دخول فئات جديدة في الدين الجديد، في المستقبل القريب على الأقل.

وقد كان ثمة مبرر لتحمل الأذى والمصاعب، حينما كان يؤمل أن تدخل في الإسلام جماعات تقويه، و تشد من أزره.

أما بعد أن أعطت مكة كل ما لديها فأخرجت جماعات من شبان المؤمنين، و من المستضعفين، و لم يبق فيها إلا ما يوجب الصد عن سبيل الله، و يضع الحواجز و العراقيل الكثيرة أمام تقدم هذا الدين، و يمنع من انتشاره و اتساعه؛ فإن البقاء في مكة ليس فقط لا مبرر له، بل هو خيانة للدعوة الإسلامية، و مساعدة على حربها، و القضاء عليها، و لا سيما بعد أن جندت قريش كل طاقاتها للصد عن سبيل الله، و إطفاء نوره، و يأبى الله إلا أن يتم نوره و لو كره المشركون.

نعم، لقد كان لا بد من الانتقال إلى مركز آخر، تضمن الدعوة فيه لنفسها حرية الحركة، في القول و العمل، بهدوء بال، و اطمئنان خاطر، بعيداً عن ضغوط المشركين، و في منأى عن مناطق سيطرتهم و نفوذهم.

وقد رأينا: أنهم كانوا يلاحقون تحركات النبي «صلى الله عليه وآله»، و يرصدونها بدقة، و يتهددون، بل و يعذبون كل من يدخل في هذا الدين الجديد، و يخيفون كل من يحتمل دخولهم فيه.

ثانياً: إن الإسلام و ممثله و داعيته الرسول الأكرم «صلى الله عليه وآله»

لا يمكن له أن يقتنع بهذا النصيب المحدود من التقدم، لأن دينه دين البشرية جمعاء: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ (1).

وما حصل عليه حتى الآن لا يمكنه من تطبيق تشريعات الإسلام كافة، وتحقيق كامل أهدافه، ولا سيما بالنسبة إلى ذلك الجانب، الذي يعالج مشاكل الناس الاجتماعية وغيرها، مما يحتاج إلى القوة والمنعة في مجال فرض القانون والنظام.

ومن الناحية الأخرى: إنه إذا كان بنو عبد المطلب و الهاشميون قد استطاعوا أن يؤمنوا الحماية لشخص الرسول من اعتداءات الآخرين على شخصه الكريم، فإنهم لم ولن يستطيعوا أن يؤمنوا له القدرة على حماية أصحابه، الذين دخلوا في هذا الدين، وقبلوا رسالة السماء.

فضلا عن أن يتمكنوا من تأمين الحد الأدنى من الحماية له، فيما لو أراد أن يتوسع في نشر رسالة الإسلام، وفرض هيمنة هذا الدين و سلطانه، إذا احتاج الأمر إلى ذلك.

وأما بعد وفاة أبي طالب «رحمه الله» فإن الأمور قد تطورت بشكل مخيف، حتى بالنسبة إلى شخص النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله»، كما رأينا وسنرى.

ثالثا: ولقد صمد أولئك الذين أسلموا سنوات طويلة في مواجهة التعذيب والظلم والاضطهاد، حتى لقد فر قسم منهم بدينه إلى بلاد الغربية، وبقي الباقون يواجهون محاولات فتنتهم عن دينهم، بمختلف وسائل القهر

ص: 157

تارة، وبأساليب متنوعة من الإغراء أخرى.

وإذا استثنينا أشخاصا معدودين، كحمزة أسد الله وأسود رسول الله، وبعض من كانت لهم عشائر تمنعهم (1)، فإن بقية المسلمين كانوا غالبا من ضعفاء الناس، الذين لا يستطيعون حيلة، ولا يجدون سييلا إلا الصبر، وتحمل الأذى.

وإذا فرض عليهم أن يستمروا في مواجهة هذه الآلام والمشاق، دونما أمل أو رجاء؛ فمهما كانت قناعتهم بهذا الدين قوية وراسخة؛ فإن من الطبيعي-والحالة هذه-أن يتطرق اليأس إلى نفوسهم، ثم الهروب والملل من حياة كهذه.

وقد تستميلهم بعض الإغراءات العاجلة، فيهلكون ويهلكون؛ فإنه ليس بمقدورهم أن يقضوا حياتهم بالآلام والمتاعب.

بل إن بعضهم-كما سيأتي-يهم بالعودة إلى الشرك، ويتطلب السبل لمصالحة مشركي مكة، حينما أشيع في غزوة أحد: أن النبي «صلى الله عليه وآله» وسلم قد قتل. وقد نزل في ذلك قرآن يتلى إلى يوم القيامة: وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (2).

ص: 158

1- وحتى هؤلاء فإنهم لم يسلموا من الاضطهاد النفسي والمقت الاجتماعي المر، ولربما يكون ذلك بالنسبة لبعضهم أشد من التعذيب الجسدي، تبعا لنسبة الوعي والشعور المرهف الذي كان يمتاز به بعضهم على غيره.

2- الآية 144 من سورة آل عمران.

رابعاً: لقد رأت قريش أخيراً: أنها قد اهدت للطريقة التي تستطيع بواسطتها أن تقتل النبي «صلى الله عليه وآله»، دون أن تكون مسؤولة أمام الهاشميين بشكل محدد، أو بالأحرى دون أن يستطيع الهاشميون أن يطالبوا بدم النبي «صلى الله عليه وآله»، وذلك بأن يقتله عشرة، كل واحد منهم من قبيلة، فيضيع دمه في القبائل، ولا يستطيع الهاشميون مقاومتها جميعاً؛ لأنهم إما أن يقاتلوا القبائل كلها، وتكون الدائرة عليهم، وإما أن يقبلوا بالدية، وهو الأرجح.

وإذا قتل النبي «صلى الله عليه وآله»، فإن القضاء على غيره من أتباعه يكون أسهل وأيسر، ولا يشكّل لقريش مشكلة ذات شأن.

بل وحتى لو تركوهم على ما هم عليه، فإن أمرهم لسوف يصير إلى التلاشي والاضمحلال.

هكذا كانت تفكر قريش وتخطط، وهو تفكير محكوم بالعصبية القبلية، ولكنه ذكي جداً.

وبالإمكان تحقيق الأهداف الشريرة تجاه الرسول والرسالة من خلاله.

ولكن عناية الله سبحانه وإن كانت تشمل النبي «صلى الله عليه وآله» وترعاه، إلا أن من الواضح: أن إقدام قريش على تنفيذ مخططاتها- فشلت أو نجحت- لسوف يعرض علاقاتها مع الهاشميين لنكسة خطيرة، ولسوف تزيد مضاعفاتها بشكل مخيف ببقاء النبي «صلى الله عليه وآله» في مكة.

كما أن سنة الله قد جرت على أن لا يحول بين أحد وبين تنفيذ إرادته، بشكل قهري وقسري، إلا بنحو من العنايات والألطف التي تشمل ذلك النبي الذي يكون حفظه ضروريا لحفظ الدين والإنسان.

فإرادة الإنسان حرة طليقة، ولكن الله يسدد ويلهم ويؤيد من تستهدفه تلك الإرادة بالشر والأذى.

وبعد كل ما تقدم يتضح: أنه كان لا بد للنبي الأعظم «صلى الله عليه وآله»، ولمن معه من المسلمين من الخروج من مكة إلى مكان آمن وسلام لا يشعرون فيه بأي ضغط، يملكون فيه حرية الحركة، وحرية الكلمة، وحرية التخطيط لبناء مجتمع إسلامي يكون فيه النبي «صلى الله عليه وآله» قادرا على القيام بنشر دعوته، وإبلاغ رسالته، على النحو الأفضل والأكمل.

سر اختيار المدينة:

وأما عن سر اختيار النبي «صلى الله عليه وآله» -الذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى- للمدينة بالذات دارا لهجرته، و منطلقا لدعوته، دون غيرها كالحبشة مثلا؛ فذلك يرجع إلى عدة عوامل، نذكر منها ما يلي:

1- إن مكة كانت -كما قدمنا- تتمتع بمكانة خاصة في نفوس الناس، وبدون السيطرة عليها، والقضاء على نفوذها الوثني، واستبداله بالنفوذ الإسلامي؛ فإن الدعوة تعتبر فاشلة، وكل الجهود تبقى بدون جدوى؛ فإن الدعوة كانت بحاجة إلى مكة، بنفس القدر الذي كانت مكة بحاجة فيه إلى الدعوة.

فلا بد من اختيار مكان قريب منها، يمكن أن يمارس منه عليها رقابة، ونوعا من الضغط السياسي والاقتصادي، وحتى العسكري إن لزم الأمر في الوقت المناسب، حينما لا بد له من أن يفرض سلطته عليها.

والمدينة، هي ذلك الموقع الذي تتوفر فيه مقومات هذا الضغط، فهي تستطيع مضايقة مكة اقتصاديا؛ لوقوعها على طريق القوافل التجارية المكية، وقريش تعيش على التجارة بالدرجة الأولى.

كما أن ذلك يهيئ للنبي «صلى الله عليه وآله» الفرصة لعرض دعوته على القوافل التي تتجه من بلاد الشام والأردن وفلسطين وغيرها إلى مكة، والتمهيد لإفشال كثير من الدعايات التي يمكن للمكيين أن يطلقوها ضد الإسلام وأهله.

وقد تقدم قول المشركين لعبد الله بن أبي، حين بيعة العقبة: «ما من حي أبغض من أن تشب الحرب بيننا وبينه منكم» .

وتقدم أيضا: أنهم لما أخذوا سعد بن عباد بعد بيعة العقبة وعذبوه، جاء الحارث بن حرب وجبير بن مطعم وخلصاه، لأنه كان يجير لهما تجارتهما.

وإذا كانت قريش قد لقيت من أبي ذر ما لقيت، حين أخذ عليها طريق تجارتها، فإن ما سوف تلقاه من أهل المدينة سيكون أشد، وأعظم خطرا، وأبعد أثرا، ولا سيما إذا عقد الرسول «صلى الله عليه وآله» تحالفات مع سائر القبائل المقيمة في المنطقة، كما حصل بالفعل، و كانت المعاهدة بصورة تجعلهم مضطرين لقطع علاقاتهم بالمشركين (1).

2- لقد عرفنا مما تقدم: أن الهجرة إلى المدينة هي الحل المفروض، الذي لا خيار معه؛ وذلك لأن الهجرة إلى الطائف لم تكن بالتي تجدي نفعا، بعد أن رأينا: أن أهلها رفضوا الاستجابة إلى النبي «صلى الله عليه وآله» حينما هاجر إليهم، لأنهم يرون: أن مكة هي التي تستطيع أن تضايقهم اقتصاديا،

ص: 161

1- راجع: وثيقة المدينة الآتية في الجزء التالي من هذا الكتاب؛ آخر فصل: أعمال تأسيسية في مطلع الهجرة. فقد جاء فيها ما يلي: «وأنه لا يجير مشرك مالا لقريش، ولا نفسا، ولا يحول دونه على مؤمن». وراجع: نشأة الدولة الإسلامية: ص 289-295.

وهم إليها أحوج منها إليهم.

ولأجل ذلك فإنهم لا يستطيعون في المستقبل المنظور على الأقل إلا أن يدوروا سياسيا في فلكها، وأن يخضعوا لسيطرتها.

وأما سائر قبائل العرب؛ فلا يجدون في أنفسهم القدرة على ذلك، وقد جرب أن يعرف مدى استعدادهم لقبول دعوته، و الدفاع عنها؛ فوجد ما لا ينفع غلة، ولا يبيل صدى، إن لم نقل إنه وجد ما يزيد الطين بلة، والأمر خطورة.

وأما اليمن، وفارس، والروم، وبلاد الشام وغيرها؛ فقد كانت خاضعة لسلطة الدولتين العظميين، اللتين لن يكون نصيب الرسول والرسالة منهما سوى المتاعب والأخطار الجسيمة.

وقد تكلمنا عن شيء من ذلك عند الحديث عن عوامل انتصار الإسلام وانتشاره في أواخر الباب الأول من هذا الكتاب.

ولسوف نرى أن كسرى قد حاول أن يقوم بعملية خطيرة تجاه الرسول ورسالته حينما أرسل إليه «صلى الله عليه وآله» يدعوه إلى الإسلام.

وأما الحبشة فهي بحكم موقعها الجغرافي مفصولة عن مكة، كما أنها بحكم واقعها الاجتماعي، والسياسي، والبشري، والعنصري، و بحكم كونها بلدا أفريقيا، فإنها ليست بلدا قادرا على أن يقود عملية التغيير العالمية الشاملة، لا اقتصاديا، ولا سياسيا، ولا عسكريا، ولا حتى فكريا، واجتماعيا.

أضف إلى ذلك: أن مهاجمة مكة بجيش من الحبشة لسوف يدفع العرب كافة إلى الوقوف إلى جانب قريش ضده، بخلاف ما لو كانت عملية التغيير منطلقا من الداخل حينما يؤمن بدعوته الفقراء، والمستضعفون،

و يواجه هؤلاء المملأ و المستكبرين من قومهم بالذات.

و هكذا يتضح: أنه ليس ثمة إلا المدينة، و المدينة فقط، موقعا مناسباً للهجرة فكانت الهجرة إليها.

3-و من الجهة الأخرى، فإن المدينة كانت أغنى من مكة زراعياً، أي أنها لو فرض عليها أن تتعرض لضغط تجاري من نوع ما-مع أنه ليس باستطاعة مكة أن تفعل شيئاً من ذلك-فإنها تستطيع أن تقاوم هذا الضغط، و تحتفظ لنفسها بنوع من الحياة، و لو بصعوبة ما، من دون أن تستسلم لإرادة الآخرين، و تساق وراء رغباتهم، كما كان الحال بالنسبة لغيرها.

هذا عدا عن أن الدعوة التي تحتاج إلى نشاط واسع، و جهد شامل، لأنها تريد أن تقود عملية التغيير الشامل على مستوى عالمي-هذه الدعوة- تحتاج إلى استقرار اقتصادي داخلي، يستطيع أن يوفر الفرصة لحملة هذه الرسالة للحركة في سبيل نشر دينهم، و بث رسالتهم.

4-و إذا كان الحج من أهم تشريعات الإسلام؛ فما دامت مكة في أيدي الوثنيين؛ فإنه سوف يفقد أثره و فعاليته في مجال التربية السياسية، و الاجتماعية، و في غير ذلك من مجالات، و أيضاً، فما دامت مكة في أيدي الوثنيين، فلسوف يبقى لهم نفوذ واسع في القبائل العربية، و قدسية من نوع ما في نفوسهم.

فلا بد إذا من إخراجها من أيديهم؛ لينتهي ما لهم من رصيد معنوي في نفوس الناس، و لتنتفتح القلوب بكل ما لديها على الدين الجديد، و ليتمكن المسلم من أن يؤدي إحدى أعظم شعائره-الحج-بحرية تامة، دونما رادع أو زاجر.

ويدل على ذلك، ما يرويه الطبراني وغيره: أنه لما عرض النبي الإسلام على ذي الجوشن الضبابي، أبى أن يدخل فيه إلا أن يرى النبي «صلى الله عليه وآله» قد غلب على الكعبة.

وفي رواية أخرى، أنه قال له: «رأيت قومك قد كذبوك، وأخرجوك، وقاتلوك، فانظر ماذا تصنع؛ فإن ظهرت عليهم آمنت بك، واتبعتك، وإن ظهروا عليك لم أتبعتك» (1).

وبعد هذا، فإن أقرب المواقع إلى مكة هو المدينة، وهي التي تملك إلى جانب قوتها الاقتصادية كثافة سكانية جيدة، تستطيع أن تقوم بالمهمة التي توكل إليها تجاه مكة على أكمل وجه، ولا توجد هذه الميزة في أي من المناطق القريبة إلى مكة.

ونلاحظ: أن إيجاب الهجرة على من يسلم، قد جعل المدينة-بعد هجرة الرسول «صلى الله عليه وآله» إليها-في حالة نمو سكاني مستمر، يؤهلها لتحمل مسؤولية بناء دولة، و حماية منجزاتها على المدى المنظور.

5- إن أهل المدينة كانوا في الأصل من مهاجري اليمن، التي كانت تمتلك شيئاً من الحضارة البدائية في قديم الزمان، فهم ليسوا أعراباً؛ لتكون قلوبهم ممعنة في القسوة.

ولا كان ثمة زعامات و مصالح خطيرة لهم في المنطقة، كما كان الحال بالنسبة لقريش، ولا كانوا يعيشون في تلك الأجواء النفسية المعينة، كما

ص: 164

1- مجمع الزوائد ج 6 ص 68، وقال: «رواه عبد الله بن أحمد، وأبو، ولم يسق المتن، والطبراني ورجاله رجال الصحيح، وروى أبو داود بعضه» انتهى.

كانت تعيش قريش؛ نتيجة لموقعها النسبي في العدنانية، ولموقعها في زعامة مكة، و حجابة البيت.

ثم هناك التنافس الظاهر بين العدنانية والقحطانية، حيث لا يسع القحطانيين، حتى ولو لم تكن ثمة دوافع دينية وعقيدية: أن يسلّموا النبي «صلى الله عليه وآله» إلى أعدائه.

ويشهد لهذا: أننا نجد بقايا هذا التنافي حتى إلى ما بعد وفاة النبي «صلى الله عليه وآله»؛ فنجد أن عمر بن الخطاب قد فضل العدنانية على القحطانية في العطاء، الأمر الذي مهد السبيل أمام الأمويين لاستغلال هذه الروح وإشعال الفتن بين اليمانية والقيسية، إبان حكمهم البغيض.

بينما نجد أمير المؤمنين «عليه السلام» لم يكن يرى لبني إسماعيل على بني إسحاق فضلا. (ولهذا البحث مجال آخر).

6- ثم إن أهل المدينة قد ذاقوا مرارة الانحراف كأشد ما يكون، وقد أنهكتهم الحروب وأكلتهم، ويعيشون في رعب دائم وخوف مستمر، حتى إنهم ما كانوا يضعون السلاح لا في الليل ولا بالنهار (1).

وتقدم: أن الخزرج ذهبوا إلى مكة يطلبون الحلف من القرشيين فلم تلب قريش طلبهم.

وكانوا يتمنون من كل قلوبهم: أن يجدوا مخرجا من المأزق الذي يرون أنفسهم فيه، حتى إن أسعد بن زرارة لا يخفي لهفته على هذا الأمر؛ حيث قال للنبي «صلى الله عليه وآله» حينما دعاه إلى الإسلام: «إنا من أهل يثرب

ص: 165

من الخرج، وبيننا وبين إخواننا من الأوس حبال مقطوعة، فإن وصلها الله بك، ولا أحد أعز منك الخ. (1).

ثم وبعد أن دخل الإسلام إلى المدينة، فقد كان لا بد أيضا من الحفاظ على المسلمين فيها، وشد أزهم، حتى يمكن لهم الاستمرار في نصرته هذا الدين، وإعلاء كلمة الله.

7- لقد كانت بشائر اليهود بقرب ظهور نبي في المنطقة قد جعلت الكل مستعدين لقبول هذا الدين.

ولكنهم يحتاجون إلى مناسبات دافعة، إلى ظروف مشجعة؛ فلماذا يهملهم الرسول «صلى الله عليه وآله»، ولا يهيئ لهم الفرصة لذلك؟!

8- هذا كله، عدا عن أن أهل المدينة أنفسهم قد طلبوا ذلك من النبي الأكرم «صلى الله عليه وآله» وبايعوه بيعة العقبة، ووعده النصر، و النبي «صلى الله عليه وآله» إنما يتصرف وفق الإرادة الإلهية التي لا تغيب عنها تلك المصالح وسواها.

فالله هو الذي يراه ويسدده، صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين، هذا ما رأينا الإشارة إليه في هذا الصدد.

المؤاخاة بين المهاجرين:

و كتمهيد لعملية الهجرة، حيث يفترض أن يواجه المسلمون الكثير من المصاعب، التي تحتاج إلى التعاون والتعاقد بأعلى مراتبه، كانت عملية المؤاخاة التي أريد بها السمو بعلاقات هذا الإنسان عن المستوى المصلحي،

ص: 166

وجعلها علاقة إلهية تصل إلى درجة الأخوة؛ ليكون أثرها في التعامل بين المسلمين أكثر طبيعية، وانسجاماً، وبعيدا عن النوازع النفسية التي ربما توحى للمعنيين والمعان بأمور من شأنها أن تعقد العلاقات بينهما نفسياً على الأقل.

وقد رأينا: أن البعض يتوهم ترتب التوارث على هذه المؤاخاة دون الرحم، وذلك يدل على عمق تأثير هذا الحدث في المسلمين؛ في روحياتهم وفي علاقاتهم على حد سواء.

وعلى كل حال، فلقد آخى الرسول «صلى الله عليه وآله» قبل الهجرة فيما بين المهاجرين، على الحق والمواساة؛ فأخى بين أبي بكر و عمر، وبين حمزة وزيد بن حارثة، وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف، وبين الزبير وابن مسعود وبين عبادة بن الحارث وبلال، وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص، وبين أبي عبيدة وسالم مولى أبي حذيفة، وبين سعيد بن زيد وطلحة، وبين علي «عليه السلام» و نفسه «صلى الله عليه وآله»، وقال: أما ترضى أن أكون أخاك؟ .

قال: بلى يا رسول الله رضيت.

قال: فأنت أخي في الدنيا والآخرة (1).

وسياتي إن شاء الله في الجزء الرابع من هذا الكتاب: أن النبي «صلى الله

ص: 167

1- السيرة الحلبية ج 2 ص 20 و السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 155 عن الإستيعاب. وراجع أيضا: تاريخ الخميس ج 1 ص 353 و مستدرك الحاكم ج 3 ص 14 و تلخيصه للذهبي.

عليه وآله» قد آخى بين المهاجرين والأنصار بعد الهجرة.

ولسوف نذكر طائفة من مصادر حديث المؤاخاة هناك إن شاء الله ونذكر إنكار ابن تيمية وغيره لحديث مؤاخاة مهاجري لمهاجري، و جوابه، ثم نعلق على حديث المؤاخاة بما نراه مناسباً؛ فإلى هناك.

إبتداء هجرة المسلمين إلى المدينة:

ويقول المؤرخون: إن بيعة العقبة الثانية قد كانت قبل هجرة الرسول «صلى الله عليه وآله» إلى المدينة بثلاثة أشهر.

ويقولون أيضاً: إنه بعد أن عقد النبي «صلى الله عليه وآله» بيعة العقبة الأولى-على الظاهر-مع أهل المدينة ولم يقدر أصحابه أن يقيموا بمكة بسبب إيذاء المشركين، ولم يصبروا على جفوتهم، رخص لهم «صلى الله عليه وآله» بالهجرة إلى المدينة.

وبقي «صلى الله عليه وآله» بمكة ينتظر أن يؤذن له.

فخرجوا أرسالا، حتى أذن الله سبحانه لنبيه الأكرم «صلى الله عليه وآله» بالهجرة، كما سيأتي.

المثل الأعلى:

وجدير بالتسجيل هنا: أن نرى المسلم الحقيقي يضحي بوطنه الذي نشأ وعاش فيه، وبكل ما يملك من متاع الحياة الدنيا، وبعلاقاته الاجتماعية، وروابطه النسبية ويقدم على معاداة الناس كلهم، حتى آبائه، وإخوانه وأبنائه.

ويخرج من بلده ومسقط رأسه ليواجه مستقبلا يعرف أنه مليء

بالأحداث والأخطار، كل ذلك في سبيل هدفه ودينه وعقيدته.

وهو أروع مثل نستفيده من عملية الهجرة، سواء في ذلك الهجرة إلى المدينة، أو الهجرة إلى الحبشة.

هجرة عمر بن الخطاب:

ومما يلفت النظر هنا ما يقال عن كيفية هجرة عمر بن الخطاب، حيث يروون عن علي «عليه السلام» أنه قال: ما علمت أحدا من المهاجرين هاجر إلا مختفيا، إلا عمر بن الخطاب، فإنه لما هم بالهجرة تقلد بسيفه، و تنكب قوسه، وانتضى في يديه أسهما، واختصر عنزته، ومضى قبل الكعبة، والملا من قريش بفنائها، فطاف بالبيت سبعا، ثم أتى المقام فصلى ركعتين، ثم وقف على الحلق واحدة واحدة؛ فقال: شأنت الوجوه، لا يرغم الله إلا هذه المعاطس، فمن أراد أن تتكلمه أمه، أو يؤتم ولده، أو ترمل زوجته، فليلقني وراء هذا الوادي.

قال علي رضي الله عنه: فما تبعه أحد، ثم مضى لوجهه (1).

ونحن نقطع بعدم صحة هذا الكلام، لأن عمر لم يكن يملك مثل هذه الشجاعة، وذلك:

أولا: لما تقدم في حديث إسلامه عن البخاري وغيره، من أنه حين أسلم اختبأ في داره خائفا، حتى جاءه العاص بن وائل، فأجاره، فخرج حينئذ.

ص: 169

1- منتخب كنز العمال هامش مسند أحمد ج 4 ص 387 عن ابن عساكر، و السيرة الحلبية ج 2 ص 21 و 22، وأشار إلى ذلك في نور الأبصار ص 15. و كنز العمال ج 14 ص 221 و 222 عن ابن عساكر.

وفي بدر تكلم وأساء الكلام، حيث كان يجتن النبي «صلى الله عليه وآله» والمسلمين.

ثانيا: إن مواقفه الحربية كانت عموما غير مشجعة لنا على تصديق مثل هذا الكلام فلقد فر في أحد، وفر في حنين، رغم أنه يرى الخطر يتهدد الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» فلا يلتفت إليه، ولا يفكر إلا في الحفاظ على نفسه.

وأما فراره في خيبر فهو أعجب وأعجب حيث إنه كان معه من يدافع ويحامي عنه.

أما في واقعة الخندق ففر فيها أيضا كما أنه لم يجرؤ على الخروج إلى عمرو بن عبد ود.

وحينما أخذ النبي «صلى الله عليه وآله» سيفا في أحد، وقال: من يأخذ هذا السيف بحقه؟! فطلبه أبو بكر وعمر، فلم يعطهما إياه. وأعطاه أبا دجاجة. إلى غير ذلك مما لا مجال له هنا، وسوف نشير إليه فيما يأتي إن شاء الله تعالى حين الكلام عن الغزوات المشار إليها.

والغريب في الأمر: أننا لم نر ولم نسمع: أن عمر، وأبا بكر، وعثمان قد قتل واحد منهم أحدا، أو بارز إنسانا، وما ذكر من ذلك قد ثبت عدم صحته.

كما أنه لم يجرح أي من هؤلاء ولا دميت له يد ولا رجل في سبيل الله، مع أن أعظم صحابته «صلى الله عليه وآله» قد أصيبوا في الله وضحوا في سبيله، الأمر الذي يشير إلى أن هؤلاء كانوا شجعانا في الرخاء، غير شجعان عند اللقاء.

ثالثا: لقد أشرنا فيما سبق إلى أنه لم يجرؤ على أن يأخذ رسالة النبي «صلى الله عليه وآله» للمكيين في عام الحديبية، بحجة: أن بني عدي لا ينصرونه إن أؤذي!!

فمن كانت هذه فعالة في تلك المواقع الصعبة هل يحتاج إلى بني عدي، أو إلى غيرهم؟! .

رابعا: قال أبو سفيان في فتح مكة للعباس، حينما كانا يستعرضان الألوية، فمر عمر و له زجل: «يا أبا الفضل، من هذا المتكلم؟! قال: عمر بن الخطاب.

قال: لقد أمر أمر بني عدي بعد-و الله-قلة و ذلة.

فقال العباس: يا أبا سفيان إن الله يرفع من يشاء بما يشاء، وإن عمر ممن رفعه الإسلام (1).

خامسا: إنهم متفقون على أن الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» كان أشجع البشر دون استثناء، بل سيأتي أن بعضهم يحاول ادعاء أشجعية أبي بكر على سائر الصحابة-وإن كان سيأتي أن العكس هو الصحيح- ونحن نرى في حديث الهجرة أن النبي «صلى الله عليه وآله» يختفي في الغار، حذرا من المشركين، كما أن أبا بكر يخاف ويبكي، رغم كونه مع النبي الأعظم، الذي يتولى الله رعايته و حمايته، و ظهرت له آنذ الكثير من المعجزات الدالة على ذلك.

ص: 171

1- مغازي الواقدي ج 2 ص 821 و عن كنز العمال ج 5 ص 295 عن ابن عساكر من طريق الواقدي.

وقد ذكر الله خوف و حزن أبي بكر في القرآن، فكيف يخاف أبو بكر و يحزن مع أنه إلى جانب رسول الله «صلى الله عليه وآله» الذي يتولى الله حمايته و رعايته، مع ادعاء محبي أبي بكر أنه أشجع الصحابة بعد الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» -نعم كيف يخاف أبو بكر و لا يخاف عمر؟!!

ولماذا يعمل الرسول بالحزم، و يراعي جانب الحذر من قريش، و لا يفعل ذلك عمر بن الخطاب؟!!

ولماذا لم يحم عمر رسول الله «صلى الله عليه وآله»، حتى يخرج من مكة إلى المدينة؟!!

ولماذا يرضى عمر للنبي «صلى الله عليه وآله» أن يتحمل كل هذه الصعاب و المشاق، حتى يتمكن من التخلص من الورطة التي هو فيها؟!!

بل إذا كان لعمر هذه الشجاعة و الشدة؛ فلماذا يضطر النبي «صلى الله عليه وآله» إلى الهجرة؟ فليحمه هذا البطل الشجاع، و ليرد عنه بعض ما كانت قريش تؤذيه به؟

مع أنه تقدم: أنه حينما أسلم لم يستطع أن يحمي نفسه حتى أجاره خاله، من مواصلة إلحاق الأذى به.

ثم إننا لا ندري لماذا لم يحدثنا التاريخ عن موقف مماثل لحمزة بن عبد المطلب، أسد الله و أسد رسوله، الذي شج رأس أبي جهل شجة منكرة، و عز المسلمون بإسلامه؟!!

ولماذا يترك النبي و الهاشميين محصورين في الشعب، يكادون يهلكون جوعاً، و لا يجرؤ أحد على أن يوصل لهم شيئاً من طعام؟!!

لأن عمر عند هؤلاء قد أسلم قبل الحصر في الشعب، و إن كنا أثبتنا في

ما تقدم بشكل قاطع: أنه قد أسلم قبل الهجرة بقليل. إلى غير ذلك من الأسئلة الكثيرة التي لن تجد لها عند هؤلاء الجواب المقنع والمفيد.

ما هي الحقيقة إذا؟ !

ولكن الحقيقة هي: أن هذا التهديد والوعيد إنما كان من أمير المؤمنين علي «عليه السلام»، حينما هاجر، ولحقه سبعة من المشركين في ضجنان وسيأتي تفصيل القضية حين الكلام على هجرة أمير المؤمنين علي «عليه السلام» بعد هجرة النبي «صلى الله عليه وآله».

ولكن أعداء علي «عليه السلام» لم يستطيعوا أن يتحملوا أن يروا هذه الكرامة له، ولا سيما بعد ما أثبت صحتها بمبيته على فراش النبي «صلى الله عليه وآله» ليلة الهجرة.

وكما كان يبيت على فراش رسول الله «صلى الله عليه وآله» مدة ثلاث سنين، يقيه بنفسه حينما كانوا محاصرين في شعب أبي طالب «رحمه الله».

فلما لم يكن إلى إنكارهم مبيته على الفراش سبيل أغاروا على فضيلته الأخرى -كعادتهم- فاستولوا عليها، ونسبوا إلى غيره -وعظموا من شأن أبي بكر في الغار- كما سيأتي حين الكلام على الهجرة إن شاء الله تعالى.

بل إنهم لم يرضوا إلا -أن تكون فضيلة عمر على لسان علي نفسه، كما عودونا في مناسبات كهذه، فإن ذلك أوقع في النفس، وأبعد عن الشبهة، وأدعى إلى القبول. ولكن الله تعالى يقول: بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ (1)، وهكذا كان.

ص: 173

لقد أمر رسول الله «صلى الله عليه وآله» أصحابه بالهجرة إلى المدينة، تمهيدا لخروجه هو «صلى الله عليه وآله» إليها أيضا، وقال لهم: إن الله عز وجل قد جعل لكم إخوانا ودارا تأمنون بها، فهاجر إليها المسلمون، بعضهم سرا، وبعضهم علانية، مضحين بوطنهم، وبعلاقاتهم، وكثير منهم بثرواتهم، ومكانتهم الاجتماعية وكل شيء؛ في سبيل دينهم، وعقيدتهم.

وهذا معناه: أن الدين والعقيدة فوق وأعلى من كل شيء؛ فالوطن، والمال، والجاه، وكل شيء لا قيمة له، إذا كان الدين مهددا بالخطر؛ لأن الحفاظ على الدين الصحيح، معناه الحفاظ على الوطن والمال وكل شيء، وبدونه يكون كل شيء في معرض الزوال، إن لم يكن عبئا، أو فقل: خطرا يهدد هذا الإنسان في كثير من الظروف والأحوال.

قريش و الهجرة:

وقد قدمنا بعض الكلام حول الهجرة، وموقف قريش منها حين الكلام على هجرة الحبشة فلا نعيد، وإذا كانت قريش قد قاومت الهجرة إلى الحبشة بذلك الشكل القوي، حتى لقد حاولت استرجاع المسلمين من أرض الحبشة، فماذا عساها يكون موقفها من الهجرة إلى المدينة، والتي ترى فيها أعظم الخطر على مصالحها، وعلى وجودها ومستقبلها؟!

لقد حاولت أن تمنع المسلمين من الهجرة بمختلف الوسائل، فكانت تحبس من تظفر به منهم، وتفتنه عن دينه، وتمارس ضده مختلف أساليب القهر والقسوة، فلم تنجح ولم تفلح وهي من الجهة الأخرى ترى نفسها عاجزة عن التصفية الجسدية لأكثر المسلمين؛ لأن المهاجرين كانوا-عموما-من القبائل

المكية، وليس قتل أي منهم إلا سببا في إثارة حرب أهلية بين المشركين أنفسهم، وهذا ولا شك ليس في مصلحة قريش في أي حال.

ويشهد لما ذكرناه ما حصل لأبي سلمة حينما خرج بزوجه وولده، فقام إليه رجال من بني المغيرة فأخذوا زوجته منه؛ لأنها منهم، فثار بنو عبد الأسد، قبيلة الزوج؛ فانتزعوا سلمة من أمه (1).

وأدركت قريش: أن هذه الهجرة الواسعة سوف تعقبها هجرة الرسول الأعظم نفسه؛ ليمارس بحرية تامة عملية الريادة، والقيادة، والهداية بشكل أوسع وأعمق.

ولسوف يحميه المدنيون بكل ما لديهم، فلم يكن لديها همّ إلا المنع من تحقق ذلك بأي وسيلة تقدر عليها، أو حيلة تهتدي إليها.

ص: 175

1- البداية ج 3 ص 169 و السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 112 و السيرة النبوية لابن كثير ج 2 ص 215 و 216.

واجتمع أشراف قريش في دار الندوة، ولم يتخلف منهم أحد: من بني عبد شمس، ونوفل، وعبد الدار، وجمع، وسهم، وأسد، ومخزوم وغيرهم، وشرطوا: أن لا يدخل معهم تهامي، لأن هواهم كان مع محمد «صلى الله عليه وآله» (1).

كما أنهم قد حرصوا: على أن لا يكون عليهم من الهاشميين، أو من يتصل بهم عين أو رقيب (2).

وتذكر الروايات: أن إبليس قد دخل معهم بصفة شيخ نجد (3)، وتشاوروا فيما بينهم ما يصنعون بمحمد؟ فذكروا الحبس في الحديد، فأروا أن من الممكن أن يتصل بأنصاره، ويطلقوا سراحه، وذكروا النفي إلى بعض البلاد فأروا أن ذلك يمكن الرسول من نشر دينه، فاستقر رأيهم أخيراً على اقتراح أبي جهل، أو إبليس بأن يأخذوا من كل قبيلة شاباً جليداً قوياً، حسيباً

ص: 179

1- تاريخ الخميس ج 1 ص 321 و السيرة الحلبية ج 2 ص 25، وراجع نور الأبصار ص 15.

2- راجع المصادر السابقة.

3- تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 68 و البداية والنهاية ج 3 ص 175 و تاريخ الخميس ج 1 ص 321 و 322.

في قومه، نسيباً، وسطاً، ويعطى كل منهم سيفاً صارماً، ويدخلوا على النبي «صلى الله عليه وآله» بأسيا فهم؛ فيضربونه ضربة رجل واحد، فيقتلونه ويتفرق دمه في القبائل، لأن بني عبد مناف لا يقدرّون على حرب قومهم جميعاً، فيضطرون إلى القبول بالدية، فيعطونهم إياها، و ينتهي الأمر.

و من الواضح: أنه حين يكون القاتل واحداً و من قبيلة بعينها، فإنه حتى لو أرادت بعض القبائل أن تتحالف مع قبيلة القاتل ضد الهاشميين، فسوف يجد بنو هاشم أيضاً من القبائل الأخرى من يتحالف معهم، كما كان الحال بالنسبة لحلف المطيين، مقابل حلف لعقة الدم.

لا سيما أن الموصفات المتقدمة التي اعتبروها في الرجال العشرة، إنما هي من أجل أن لا تفكر أية قبيلة في تسليم صاحبها، لأنها لو سلمته فسوف يصبح الهاشميون أكثر قدرة على ضرب قريش، مهما كانت الضربة محدودة.

كما أن هذه الموصفات التي ذكرت للقتلة، تجعل الذين يقدمون على اقتراف تلك الجريمة أكثر ثقة وإقداماً على هذا الأمر الخطير، الذي لا يجوز التردد ولا الضعف والوهن فيه.

و على كل حال، فقد أخبر الله تعالى نبيه بهذه المؤامرة عن طريق الوحي، ونزل قوله تعالى: وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (1).

و المكر الإلهي هنا: هو التدبير السري لإفشال عمل يعزم عليه الغير.

ص: 180

ويقول المؤرخون: إن أولئك القوم الذين انتدبتهم قريش، اجتمعوا على باب النبي «صلى الله عليه وآله»، -و هو باب عبد المطلب على ما في بعض الروايات (1)- يصدونه، يريدون بياته.

وفيهم: الحكم بن أبي العاص، وعقبة بن أبي معيط، والنضر بن الحارث، وأمّية بن خلف وزمعة بن الأسود وأبو لهب وأبو جهل وأبو الغيثلة وطعمة بن عدي، وأبي بن خلف، وخالد بن الوليد، وعتبة، وشيبة، وحكيم بن حزام، ونبيه، ومنبه ابنا الحجاج (2).

لقد اختارت قريش من قبائلها العشر، أو الخمس عشرة، عشرة أو خمسة عشر رجلا، بل أكثر، على اختلاف النقل، ليقتلوا النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» بضربة واحدة بسيوفهم، بل قيل: إنهم كانوا مئة رجل (3).

ونحن نستبعد هذا العدد الأخير، وذلك لمخالفته لسائر الروايات الأخرى، مع أن ما ذكرته الرواية من أن عدد القبائل كان مئة قبيلة، لا نجد له ما يؤيده. واحتمال أن يكون قد خرج من كل قبيلة أكثر من واحد ينافيه التصريح بأن الخارجين كانوا واحدا من كل قبيلة.

ومهما يكن من أمر فإن المتآمرين تهيأوا واجتمعوا، فأخبر الله تعالى نبيه

ص: 181

1- البحار ج 19 ص 73 عن الخرائج والجرائح.

2- لقد وردت أسماء هؤلاء كلا أو بعضا في روايات مختلفة، في السيرة الحلبية ج 2 والبحار ج 19 ص 72 و 31 ومجمع البيان.

3- السيرة الحلبية ج 2 ص 280 ونور الأبصار ص 15.

«صلى الله عليه وآله» بمكرهم.

فأمر «صلى الله عليه وآله» أمير المؤمنين عليا «عليه السلام» بالمبيت على فراشه، بعد أن أخبره بمكر قريش، فقال علي «عليه السلام»: أو تسلم بميتي هناك يا نبي الله؟

قال: نعم.

فتبسم علي «عليه السلام» ضاحكا وأهوى إلى الأرض ساجدا، شكرا لله، فنام على فراش النبي «صلى الله عليه وآله»، واشتمل بيرده «صلى الله عليه وآله» الحضرمي.

ثم خرج النبي «صلى الله عليه وآله» في فحمة العشاء، والرصد من قريش قد أطفأوا بداره ينتظرون.

خرج «صلى الله عليه وآله»، وهو يقرأ هذه الآية: وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (1).

وكان بيده «صلى الله عليه وآله» قبضة من تراب، فرمى بها في رؤوسهم، و مر من بينهم، فما شعروا به، وأخذ طريقه إلى غار ثور.

ولعل هذه القبضة من تراب قد أشغلتهم بأنفسهم، وصرفت قلوبهم عن التدقيق في رصد موضوع خروج النبي «صلى الله عليه وآله»، لا سيما مع وجود ظلمة قوية، فإنهم كانوا في فحمة العشاء، وتحتاج الرؤية فيها إلى المزيد من التنبه إلى إحداث النظر في نقطة بعينها.

وعلى كل حال، فإن الرواة قد زعموا: أن أبا بكر جاء وأمير المؤمنين

ص: 182

علي «عليه السلام» نائم، فقال: يا نبي الله، وأبو بكر يحسبه أنه نبي الله قال: فقال له علي: إن نبي الله، قد انطلق نحو بئر ميمونة، فأدركه، فانطلق أبو بكر، فدخل معه الغار (1).

ولعل الصحيح هو الرواية التي تقول: إن النبي «صلى الله عليه وآله» قد لقي أبا بكر في الطريق، وكان أبو بكر قد خرج ليتنسم الأخبار، وربما يكون استصحبه معه، لكي لا يسأله سائل إن كان قد رأى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، فيقر لهم بأنه رآه، ثم يدلهم على الطريق التي سلكها خوفاً من أن يتعرض لأذاهم، أو خطأ، أو لأي داع آخر.

ص: 183

1- راجع في الفقرات الأخيرة: مناقب الخوارزمي الحنفي ص 73 و مستدرك الحاكم ج 3 ص 133 و تلخيصه للذهبي بهامشه و صححا، و مسند أحمد ج 1 ص 321، و تذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي ص 34، و شواهد التنزيل ج 1 ص 99 و 100 و 101، و تاريخ الطبري ج 2 ص 100، و تفسير البرهان ج 1 ص 207، و الفصول المهمة لابن الصبغ المالكي ص 30 و خصائص أمير المؤمنين للنسائي ط النجف ص 63، و السيرة الحلبية ج 2 ص 35، و مجمع الزوائد ج 9 ص 120 عن أحمد و رجاله رجال الصحيح غير واحد و هو ثقة، و عن الطبراني في الكبير و الأوسط، و البحار ج 19 ص 78 و 93 عن الطبري و أحمد، و العياشي، و كفاية الطالب، و فضائل الخمسة ج 1 ص 231، و ذخائر العقبى ص 87، و كفاية الطالب ص 242. و قال: إن ابن عساكر ذكره في الأربعين الطوال، و ترجمة الإمام علي بن أبي طالب «عليه السلام»، من تاريخ ابن عساكر تحقيق المحمودي ج 1 ص 186 و 190، و نقله المحمودي في هامشه عن: الفضائل لأحمد بن حنبل، حديث 291 و عن غاية المرام ص 66، عن الطبراني ج 3 في الورق 168/ب و في هامش كفاية الطالب عن: الرياض النضرة ج 2 ص 203. و أما الفقرات الأخرى فهي موجودة في مختلف كتب الحديث و التاريخ.

تقول هذا: إذ لا موجب لترجيح تلك الرواية على هذه، ولأننا لم نجد، ما يدل على علم علي «عليه السلام» بالمكان والجهة التي توجه إليها رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وليس ثمة ما يؤيد احتمال أن يكون «صلى الله عليه وآله» قد أخبره بشيء من ذلك.

على أن السؤال الأهم هو: كيف دخل أبو بكر إلى علي «عليه السلام»؟ !

و من أين؟ !

و كيف لم يره خمسة عشر رجلا يرصدون البيت وقد طافوا بالدار؟ !

و إذا كانوا يرصدون، وينظرون من خلل الباب إلى النائم، ورأوه كيف يتصور وهم يرمونه ببعض الحصى، فكيف لم يروا أبا بكر حين دخل إليه؟ !

و إذا كانوا قد رأوه، فهل سمعوا كلامه؟ !

و إذا كانوا قد سمعوه، وهم قريبون منه إلى حد أنهم يرمونه بالحصى، فلماذا لم يلحقوا بالنبي «صلى الله عليه وآله» كما لحق به أبو بكر؟ !

و حين دخل أبو بكر هل كشف له علي «عليه السلام» رأسه، أم بقي مغطى، وإذا كان قد كشفه فهل رآه المشركون أم لا؟

و لماذا لم يروه؟ ! وإذا كانوا قد رأوه، فلماذا انتظروا إلى الصباح؟ !

و إذا كانوا قد سمعوا صوت علي ورأوه فكيف لم يعرفوه، ولم يميزوا بين الرجلين ولا بين الصوتين؟ !

و كيف رأوا تضرره ولم يروا شخصه. . و بعد الاجتماع بين أبي بكر وعلي «عليه السلام» من أين خرج أبو بكر، و هل رأوه حين خرج أم لم يروه؟ !

إلى غير ذلك من الأسئلة الكثيرة التي لن تجد الجواب المقنع والمقبول.

وعلى كل حال، فقد روى الشيخ الطوسي: «أن النبي «صلى الله عليه وآله» أمر أبا بكر، و هند بن أبي هالة: أن ينتظرا في طريقه إلى الغار بمكان عينه لهما» (1).

و ذكر الراوندي: «أنه مشى وهم لا يرونه، فرأى أبا بكر قد خرج في الليل يتجسس من خبره، وقد كان وقف على تدبير قريش من جهتهم، فأخرجه معه إلى الغار» (2).

و إذا صح هذا؛ فيرد سؤال: كيف لم يخبر أبو بكر النبي بأمرهم؟! إلا أن يقال: إنه إنما جاء ليخبر النبي «صلى الله عليه وآله» بذلك.

ولكن الأهم من ذلك: كيف أطلعت قريش أبا بكر على تدبيرها مع حرصها الشديد على التكتّم فيه، عن كل من له بالنبي أدنى صلة كما تقدم تصريح الديار بكري وغيره بذلك؟

قالوا: وجعل المشركون يرمون عليا «عليه السلام» بالحجارة، كما كانوا يرمون رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وهو يتضور (أي يتلوى و يتقلب)، وقد لف رأسه في الثوب لا يخرج حتى أصبح، فهجموا عليه، فلما بصر بهم علي «عليه السلام» قد انتصوا السيوف، وأقبلوا عليه، يقدمهم خالد بن الوليد، و ثب له علي «عليه السلام»، فختله، و همز يده، فجعل خالد يقمص قماص البكر، و يرغورغاء الجمل، و أخذ من يده السيوف، و شد عليهم بسيف خالد، فأجفلوا أمامه إجمال النعم إلى خارج الدار، و تبصروه، فإذا علي.

ص: 185

1- أمالي الشيخ الطوسي ج 2 ص 81 و البحار ج 19 ص 61.

2- راجع: البحار ج 19 ص 73 عن الخرائج و الجرائع.

قالوا: وإنك لعلّي؟

قال: أنا علي.

قالوا: فإننا لم نردك؛ فما فعل صاحبك؟

قال: لا علم لي به (1).

فكان من الطبيعي أن يتراجعوا عنه، وأن يسرعوا إلى قومهم لإخبارهم بما جرى ليتدبروا الأمر قبل فوات الأوان.

وهكذا كان فقد هبت قريش لتدارك الموقف.

قريش في طلب النبي صلى الله عليه وآله:

فأذكت قريش العيون، وركبوا في طلب النبي «صلى الله عليه وآله» الصعب والذلول، واقتفوا أثره، حتى وصل القائف (2) إلى نقطة لحوق أبي بكر به، فأخبرهم أن من يطلبونه صار معه هنا رجل آخر.

واستمروا يقتفون الأثر حتى وصلوا إلى باب الغار، الذي كان مغطى بأغصان الشجرة. . فصرفهم الله عنه؛ حيث كانت العنكبوت قد نسجت على باب الغار، وباضت في مدخله حمامة وحشية، كما يذكرون، وغير ذلك فاستدلوا من ذلك على أن الغار مهجور، لم يدخله أحد، وإلا لتخرق النسيج، وتكسر البيض، ولم تستقر الحمامة الوحشية على بابه (3).

ص: 186

1- أمالي الشيخ الطوسي ج 2 ص 82 و 83.

2- القائف: الذي يتتبع الآثار.

3- تاريخ الخميس ج 1 ص 328 و السيرة الحلبية ج 2 ص 37 و البداية والنهاية ج 3 ص 181 و 182.

الراحتان بالثمن:

و أمهل أمير المؤمنين «عليه السلام» إلى الليلة القادمة؛ فانطلق تحت جناح الظلام، هو و هند بن أبي هالة، حتى دخلا الغار على رسول الله «صلى الله عليه و آله»، فأمر الرسول هندا أن يبتاع له و لصاحبه بعيرين.

فقال أبو بكر: قد كنت أعددت لي و لك يا نبي الله راحتين تر تحلهما إلى يثرب.

فقال: إني لا أخذهما، و لا أحدهما إلا بالثمن.

قال: فهي لك بذلك.

فأمر عليا «عليه السلام» فأقبضه الثمن (1).

أداء الأمانات:

ثم أوصاه بحفظ ذمته، و أداء أماناته، و كانت قريش و من يقدم مكة من العرب في الموسم يستودعون النبي «صلى الله عليه و آله»، و يستحفظونه أموالهم و أمتعتهم، و أمره أن ينادي صارخا بالأبطح غدوة و عشيا: «من كان له قبل محمد أمانة، فليأت، فلنؤد إليه أمانته» .

و قال «صلى الله عليه و آله» لعلي حينئذ، أي بعد أن ذهب الطلب عن النبي «صلى الله عليه و آله»: إنهم لن يصلوا من الآن إليك يا علي بأمر تكرهه، حتى تقدم علي؛ فأد أمانتي على أعين الناس ظاهرا، ثم إني مستخلفك على فاطمة

ص: 187

1- البحار ج 19 ص 62 و أمالي الطوسي ج 2 ص 83 و عدم قبوله «صلى الله عليه و آله» الراحتين من أبي بكر إلا بالثمن لا يكاد يخلو منه كتاب يؤرخ للسيرة النبوية الشريفة و راجع وفاء الوفاء ج 1 ص 237.

ابنتي، و مستخلف ربي عليكما، و مستحفظه فيكما.

نفقات الهجرة:

فأمر «صلى الله عليه وآله» عليا «عليه السلام» أن يبتاع رواحل له و للفواطم، و من أزمع الهجرة معه من بني هاشم.

قال أبو عبيدة: فقلت لعبيد الله (يعني ابن أبي رافع) : أو كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يجد ما ينفقه هكذا؟ .

فقال: إني سألت أبي عما سألتني عنه-و كان يحدث لي هذا الحديث- فقال: و أين يذهب بك عن مال خديجة «عليها السلام» ؟ .

قال: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال: ما نفعني مال قط مثل ما نفعني مال خديجة.

و كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يفك من مالها الغارم و العاني، و يحمل الكل، و يعطي في النائبة، و يرفد فقراء أصحابه إذ كان بمكة، و يحمل من أراد منهم الهجرة (1).

و بعد أن أقام رسول الله «صلى الله عليه وآله» في الغار ثلاثا، إنطلق يؤم المدينة (2).

ص: 188

1- و لكن نفس هذا النص يرويه أصحاب الأهواء و التعصبات، و يبدلون فيه كلمة (خديجة) بكلمة (أبي بكر) ليشبثوا له فضيلة لا تؤيدها أي من النصوص و الوقائع بل هي على خلافها أدل كما أثبتناه.

2- أمالي الطوسي ج 2 ص 81 و 82 و البحار ج 19 ص 61 و 62.

شعر علي عليه السلام بمناسبة المييت:

وقال أمير المؤمنين «عليه السلام» يذكر مبيته على الفراش، و مقام رسول الله «صلى الله عليه وآله» :

وقيت بنفسي خير من وطأ الحصاو من طاف بالبيت العتيق وبالحجر

محمد لما خاف أن يمكروا بهفوقاه ربي ذو الجلال من المكر

وبت أراعيهم متى ينشروننيو قد وطنت نفسي على القتل والأسر

وبات رسول الله في الغار آمناهناك وفي حفظ الإله وفي ستر

أقام ثلاثا، ثم زمت قلائصقلائص يفرين الحصا أيما يفرى

كل ما تقدم يذكره المؤرخون وأهل الحديث في كتبهم ومؤلفاتهم فليراجعها من أراد.

ولسوف يأتي إن شاء الله بعض الكلام حول سفره، و وروده قباء، و غير ذلك بعد الكلام على بعض الأمور التي ترتبط بما تقدم؛ فنحن نسجل هنا الأمور التالية:

المثل الأعلى للتضحية:

يقول بعضهم: «وهنا تبدأ قصة من أروع ما عرفه تاريخ الفداء والتضحية، فالشجعان والأبطال يشبتون في المعارك في وجه أعدائهم، يدافعون بما لديهم من سلاح وعتاد مع أنصارهم وأعوانهم، وقد تضطربهم المعارك إلى أن يشبتوا في مقابل العدو، لا منفردين.

أما أن يخرج الإنسان إلى الموت طائعا مطمئنا بدون سلاح ولا عتاد،

و كأنه يخرج ليعانق عادة حسناء، فينام على فراش تحف به المخاطر والأهوال، أعزل من كل شيء إلا من إيمانه، وثقته بربه، و حرصه على سلامة القائد، كما حدث لعلي «عليه السلام» ، حينما عرض عليه ابن عمه محمد «صلى الله عليه وآله» أمر المبيت على فراشه؛ ليتمكن هو من الفرار، و التخلص من مؤامرة قريش؛ فهذا ما لم يحدث في تاريخ البطولات، و ما لم يعرف من أحد في تاريخ المغامرات، في سبيل المبدأ والعقيدة» .

و يقول: «و لم يكن مبيت علي ليلة الهجرة هي المرة الأولى؛ فلقد كان أبو طالب في أيام الحصار في الشعب ينيم عليا على فراش النبي، حتى إذا حصلت حادثة اغتيال، كان في علي دون النبي، و لم يكن ليمنع في ذلك أبدا بل كان يقدم عليه برضا نفس، و طيبة خاطر» (1).

و نقول: إننا لا نوافق على هذا التعبير الجاف الذي يقول: «ليتمكن هو من الفرار. .» فإنه «صلى الله عليه وآله» لا يفر، ولكنه يهاجر لجمع القوى، و يعود ظافرا فاتحا بعد ثمان سنوات. .

المبيت، و الخلافة:

و الغريب هنا: أن نجد أحد من عرف بنصبه، و بالعداء لشيعه علي «عليه السلام» أو محبيه، يضطر لأن يعترف بأن قضية مبيته «عليه السلام» على فراش النبي «صلى الله عليه وآله» ليلة الهجرة، من الإشارات الواضحة إلى خلافته، فيقول:

«هذا الذي كان من علي في ليلة الهجرة، إذا نظر إليه في مجرى الأحداث

ص: 190

التي عرضت للإمام عليّ في حياته بعد تلك الليلة؛ فإنه يرفع لعيني الناظر إمارات واضحة، وإشارات دالة على أن هذا التدبير الذي كان في تلك الليلة لم يكن عارضا بالإضافة إلى عليّ، بل هو عن حكمة لها آثارها و معقباتها، فلنا أن نسأل:

أكان لإلباس الرسول «صلى الله عليه وآله» شخصيته لعلي تلك الليلة ما يوحي بأن هناك جامعة تجمع بين الرسول وبين علي أكثر من جامعة القرابة القريبة التي بينهما؟ .

و هل لنا أن نستشف من ذلك أنه إذا غاب شخص الرسول كان عليا (كذا) هو الشخصية المهيأة لأن تخلف، و تمثل شخصه، و تقوم مقامه؟ . و أحسب أن أحدا قبلنا لم ينظر إلى هذا الحدث نظرتنا هذه إليه، و لم يقف عنده و قفتنا تلك حتى شيعة علي» (1).

قريش و علي عليه السلام:

1- ونشير هنا: إلى أن الملاحظ: أن قريشا لم تصر علي أمير المؤمنين في استنطاقها له عن مكان ابن عمه.

و ما ذلك إلا لأنهم قد علموا: أنهم إنما يحاولون عبثا، و يطلبون مستحيلا، فإن من كان يحمل مثل هذا الإخلاص، و مثل هذه التضحية النادرة في التاريخ لن يفشي لهم سرا قد ضحى بنفسه في سبيل كتمانها، لذلك نراهم قد أطلقوه و انصرفوا عنه يائسين (2).

ص: 191

1- علي بن أبي طالب، لعبد الكريم الخطيب 105 و 106.

2- راجع حياة أمير المومنين ص 105 و 106.

2- لقد كان علي في موقفه تجاه النبي «صلى الله عليه وآله» مثلاً- أعلى للإنسانية الكاملة، فقد عرف الناس معنى الإخلاص، و ماهية التضحية، و حقيقة الإيمان.

حيث إنه يرى نفسه مقتولا على كل حال، إما لظن المشركين أنه رسول الله، فيخبطوه بأسيا فهم ضربة رجل واحد، وإما انتقاما منه، حيث كان سببا لخلاص من سفه أحلامهم، وعاب آلهتهم، و فرق جماعتهم، و هم يعرفون أيضا حب النبي «صلى الله عليه وآله» له و منزلته منه، فإذا قتلوه فإنما يقتلون أخاه و ابن عمه، و الرجل المخلص الذي يفديه بنفسه (1).

و أما انصرافهم عنه، بعد ظهور الأمر، فهو إما خوفا منه، بعد أن رأوا ما فعله بخالد، و إما من أجل توفير الفرصة للبحث عن غريمهم الأصلي و الأهم بالنسبة إليهم.

بقي هنا سؤال: و هو أنه إذا كان علي «عليه السلام» يعلم بأن حديث الدار يدل على أنه «عليه السلام» لن يقتل في هذه الحادثة، بل هو سوف يعيش إلى ما بعد الرسول «صلى الله عليه وآله» ليكون وصيه و خليفته من بعده، فلا تبقى له فضيلة في ميته على فراش النبي «صلى الله عليه وآله» ليلة الهجرة.

و الجواب: أولا: إن ذلك لا يمنع من حصول البداء في هذا الأمر حسبما أشرنا إليه في أوائل هذا الكتاب.

ص: 192

ثانيا: إن ذلك لا يمنع من تعرضه «عليه السلام» للجراح وقطع الأعضاء والأسر والتعذيب البالغ.

وهو أمر يتجنبه ويخشاه الناس وسيأتي بعد صفحات ما يؤيد الجواب الأول وأنه «عليه السلام» قد كان موطنا نفسه على القتل والأسر ومعنى ذلك هو أنه كان لا يقطع بالبقاء إلى ما بعد وفاة النبي «صلى الله عليه وآله»، لأجل إمكانية حصول البداء في هذا الأمر لما قلنا.

قريش والمبيت:

ويقول البعض أيضا: «إن هذا الذي كان من علي ليلة الهجرة في تحديه لقريش هذا التحدي السافر، وفي استخفافه بها، وقيامه بينها ثلاثة أيام يغدو ويروح إن ذلك لا تنساه قريش لعلي أبدا.

ولو لا أنها وجدت في قتله يومئذ إثارة فتنة تمزق وحدتها، وتشتت شملها، دون أن يكون في ذلك ما يبلغ بها غايتها في محمد «صلى الله عليه وآله» -لو لا ذلك- لقتلته، وشفّت ما بصدرها منه، ولكنها تركته، وانتظرت الأيام لتسوي حسابها معه» (1).

ولقد كان حسابا عسيرا حقا، ولا سيما بعد أن أضاف إلى ذلك: أنه قتل رجالها، وجندل صنابيرها، وبقي اليد الطولى لابن عمه يضرب بها هنا وهناك كل متكبر جبار، أين وأنى شاء.

وقد بدأ هذا الحساب العسير فور استشهاد «صلى الله عليه وآله»، وحتى قبل أن يغسل ويكفن ويدفن.

ص: 193

1- علي بن أبي طالب لعبد الكريم الخطيب ص 106.

قلنا: إن مبيت أمير المؤمنين «عليه السلام» هذا قد ضيع الفرصة على قريش، وأفضل ما كانت دبرته في النبي «صلى الله عليه وآله»، وكان أيضا سببا لتمكين الدين، وإعلاء كلمة الحق.

وأما أن يقاس ذلك بقضية ذبح إسماعيل، فلا يصح ذلك، لأن إسماعيل قد استسلم لوالد شقيق رحيم، يجد في عطفه وحنانه ما يسليه عما ينزل به، ولا يجد منه أيا من أنحاء التنكيل، والقسوة والخشونة.

أما علي «عليه السلام»، فإنما استسلم لعدوه الذي لا يرحمه، ومن لا يشفي غليله إلا سفك دمه، وصب أقسى أنواع العذاب والتنكيل عليه، مع شماتة قاتلة، وحقد هائل.

وقد تكلم الإسكافي في نقضه لعثمانية الجاحظ حول هذه القضية فراجع [\(1\)](#)، ولو أردنا استقصاء الكلام حول هذه النقطة لطال بنا المقام.

إرادة الله:

لقد كان من الممكن أن ينصر الله رسوله من دون أن يضطر إلى اللجوء إلى الغار، وإلى مبيت علي «عليه السلام» على فراشه، وذلك عن طريق آيات باهرة، وعنايات ومعجزات قاهرة.

وقد ظهر أنه قادر على ذلك من خلال ما صنعه لرسوله «صلى الله عليه وآله» من نسج العنكبوت، ومن إنبات الشجر على باب الغار، ثم تردد الحمامة الوحشية على مكان قريب تنفر منه بحسب العادة.

ص: 194

1- راجع: شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج 13 و العثمانية للجاحظ في أواخرها.

ولكن لا، فقد شاءت العناية الإلهية أن تسير الأمور على سجيته، وعلى وفق أسبابها الطبيعية، مع تسديدات وعنايات تشمل الأمور الخارجة عن حدود الطاقة، وليكون ذلك مثلاً لنا جميعاً ودرسا مؤثراً في الجِد والعَمَل في سبيل الدين والعقيدة، فليس لنا أن ننتظر المعجزة من السماء، فالله لم يخطط لنبيه على أساس المعجزة والكرامة وحسب، ولا تكرم عليه بها إلا بعد أن رأى منه الاستعداد والتضحية والمبادرة إليها، فاستحق اللطف الإلهي، وتحقق مصداق قوله تعالى: وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ (1) وَإِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ (2).

وأما السبب في أنه تعالى لم يخطط لنبيه على أساس التدخل المباشر، والإعجاز: هو أنه حين يرتبط الأمر بحرية اختيار الناس لأعمالهم فلا بد من الحذر من أن يفهم الأمر بطريقة خاطئة، وهو أنهم مسلوبو الاختيار، وأن لا قدرة لهم على التصرف؛ ولأجل ذلك فإن التدخل الإلهي يقتصر على ما يكون من خارج دائرة اختيارهم، فهم قد فعلوا كل ما خطر في بالهم، فلم يمنع أعينهم من النظر والرؤية، ولا أصم آذانهم عن السمع، ولا منع لسانهم من الحركة، والتفاهم، ولا شل حركة أيديهم عن حمل السلاح، ولا أقعدهم عن المشي في أي اتجاه أحبوا.

بل تصرف خارج دائرة اختيارهم، فخلق الشجرة التي تحتاج في الحالات الطبيعية إلى سنوات، ونسجت العنكبوت-التي يستغرق نسجها

ص: 195

1- الآية 40 من سورة الحج.

2- الآية 7 من سورة محمد.

إلى شهور-في وقت يسير. . تماما كما تدخل في قضية حرق النبي إبراهيم «عليه السلام» في خارج دائرة الاختيار، فقال للنار: يا نارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا بعد أن فعل الناس كل ما راق لهم فجمعوا الحطب و جاؤوا بالمنجنيق، وأضرموا النار و. . الخ. .

لماذا التدخل الإلهي ؟ !

و الذي نلاحظه: أن الله تعالى قد تدخل لحفظ نبيه «صلى الله عليه وآله» بطريقة تحفظ للناس اختيارهم وإطلاق إرادتهم، غير أن السؤال عن السبب في هذا التدخل الذي يأتي على درجة من الندرة في حياة الأنبياء، فقد رأينا بني إسرائيل يقتلون الأنبياء، و لا يتدخل الله لمنعهم من ذلك.

و نقول في الجواب: إن تكرر هذا التدخل من شأنه أن يعطي الانطباع بأن لا قيمة لجهد و جهاد أهل الإيمان لحفظ الدعوة، و الدفاع عن رمزها. .

و هذا ما يؤدي إلى الخمول و التخاذل و إهمال الواجب، و طمع أهل الباطل بأهل الحق، و إعطائهم الفرصة للعبث و إثارة المتاعب أمامهم. .

مع ملاحظة: أن هذا التدخل قد انحصر في حالة واحدة هي حين يكون الخطر يتهدد الرمز الأعظم الذي يكون إسقاطه إسقاطا للمشروع الإلهي كله. . مثل إبراهيم «عليه السلام» و نبينا الأعظم محمد «صلى الله عليه وآله». . دون غيرهما من الأنبياء «عليهم السلام». .

فكان لا بد من التدخل الإلهي؛ لأن القضية لا تختص بقوم دون قوم، بل الخسارة تكون للبشرية جمعاء. .

و لا يمكن التفريط في أمر كهذا لمنافاته اللطف الإلهي الذي يفرض إقامة الحجة على جميع البشر، و الرحمة لهم، بحفظ باب الهداية مفتوحا

أمامهم، وإقامة الحجة، وتوفير البيانات والحجج لهم.

وهذا حق محفوظ لهم، ولا يمكن حرمانهم من ذلك.

ولعلك تقول: ألا تعد غيبة الإمام «عليه السلام» حرماناً للبشر من حق لهم، بسبب تقريظ جماعة صغيرة من الناس حين استشهاد أبيه الإمام الحسن العسكري صلوات الله وسلامه عليه. .

فالجواب: أن غيبة الإمام وإن كانت في البداية بسبب فعل مجموعة من الناس في وقت بعينه لكن استمرار موجبات هذه الغيبة إنما هو بفعل نفس الناس الموجودين في كل عصر، لأن بإمكانهم إزالة هذه الموجبات، وفسح المجال أمام إشراقة شمس ظهوره عجل الله تعالى فرجه الشريف.

بين النظرة المصلحية والواقع:

ولقد وقع المشركون في تناقض عجيب، فهم في نفس الوقت الذي يصرون فيه على تكذيب النبي «صلى الله عليه وآله»، و الافتراء عليه، حتى إنهم كانوا يقولون عنه: إنه مجنون، ساحر، شاعر، كاهن، الخ. . نراهم يأتمنونه على أموالهم وودائعهم إلى الحد الذي يحتاج معه إلى أن يترك ابن عمه ينادي في الناس ثلاثة أيام؛ ليأتوا إليه ويأخذوا ودائعهم، وهل يؤمن المجنون، والكذاب، والكاهن، والعدو؟! .

فإن ذلك إن دل على شيء فإنما يدل على أن عدم إيمان المشركين بما يدعوههم إليه ليس إلا استكباراً وعناداً، لا عن قناعة بعدم صحة ما جاءهم به، وقد قال تعالى: وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ (1).

ص: 197

أي أنهم كانوا يجحدون بما جاءهم به، إما زعما منهم أن في ذلك حفاظا على مصالحهم الشخصية و مستقبلهم، وإما تقليدا أعمى للضالين من آبائهم وأجدادهم، وإما حفاظا على امتيازاتهم، أو حسدا، أو غير ذلك.

وإن إبقاء علي «عليه السلام» في مكة ليؤدي للناس أماناتهم و ودائعهم، في ظروف حساسة و خطيرة جدا كهذه الظروف، لهو من أروع الأمثلة للإنسان الكامل، الذي يلتزم بمبادئه، و يحترم قناعاته، و لا يحيد عما رسمه الله له قيد شعرة، و لا يبحث عن المعضلات و الفرص، و إنما هو يعيش من أجل مبادئه العليا، و تحقيق أهدافها، و لا يعتبر المبدأ وسيلة لتحقيق مآربه و أهدافه.

نعم، لقد كان «صلى الله عليه و آله» أمينا عندهم، و سموه ب «الأمين» .

وكان ذلك من أبرز صفاته الشخصية حتى قبل نبوته، و ها هو يؤدي إليهم أماناتهم، مع أنهم يريدون نفسه و دمه، و محو كل آثاره من الوجود، و تشويه كل ما يرتبط به.

ولكن ذلك لا يحول بينه و بين أن يهتم بأمانات الناس، برهم و فاجرهم، و قد كان له كل العذر لو أنه لم يردّها عليهم.

و بالمناسبة فإننا نعطي بعض المحققين الحق في أن يتعجب أو يستغرب، كيف لا يرى أحاديث عامة أهل السنة تهتم بهذه الصفة العظيمة، صفة الأمانة التي هي أساس إنسانية الإنسان؟

ولكن لا عجب من ذلك و لا غرابة فيه؛ فإن أحاديث «الحكمة» قد محيت أيضا و ذهبت منذ استشهد «صلى الله عليه و آله» بعناية و تعمدا تام من قبل الخلفاء الحكام، و إلا فأين هذا الأمر الذي يخبر الله في أكثر من سبع آيات: أنه كان من جملة مهمات و وظائف النبي «صلى الله عليه و آله» في أيام

رسالته: وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (1).

فقد عرفنا: أنه «صلى الله عليه وآله» قد علم الناس الكتاب، وقد بقي هذا الكتاب بحفظ من الله: إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (2).

ولكن أين هي تلك الحكمة التي علمها النبي «صلى الله عليه وآله» لأمته، ونحن نرى: أنه لم يبق منها عند علماء الإسلام ومن يهتم بالأحاديث سوى نحو من خمس مئة حديث في أصول الأحكام ومثلها في أصول السنن (3) وهل كان من بينها شيء في الحكمة يا ترى؟.

نعم، نحن نجد في أحاديث الأئمة الأطهار عليهم الصلاة والسلام الكثير من الحكمة، ومن بينها الكثير من الأحاديث في الأمانة والصدق الذي هو شعبة منها، وقد جعلوها محورا للأخلاق العملية، واهتموا بها بصورة عجيبة وظاهرة.

الأرض والمبدأ:

لقد رأينا: أن الأرض ليست هدفا في نظر الإسلام، وإنما الهدف هو الإسلام نفسه، فإن المقام في الأرض والاحتفاظ بها، إذا كان معناه الذل والقهر، والحرمان، وعدم تحقيق الأهداف الدينية السامية الكبرى، التي تكون بها سعادة الإنسان، فيجب ترك هذه الأرض والتخلي عنها إلى غيرها، من أجل الصلاح والإصلاح، وبناء المستقبل، والحصول على السعادة والكرامة الحقيقية.

ص: 199

1- الآية 164 من سورة آل عمران.

2- الآية 9 من سورة الحجر.

3- مناقب الشافعي ج 1 ص 419 وعن الوحي المحمدي ص 243.

فالإنسان أولاً، وكل ما عداه فإنما هو من أجله، وفي خدمته.

و من معطيات الهجرة أيضاً:

وبعد هذا، فإن قضية الهجرة تعطينا: وجوب نصر المسلمين بعضهم بعضاً حيث رأينا أن المهاجرين قد استعانوا بإخوانهم الأنصار فأعانوهم ونصروهم على أعدائهم.

كما أنها تعطينا وجوب أن يكون المسلمون يداً واحدة على من سواهم، من دون أن يكون للروابط القبلية أي تأثير في ذلك، ووجوب أن يكون المنطلق لهم في تعاونهم وتواديهم، وتراحمهم، والتأسي في المعاش فيما بينهم، هو الدين والعقيدة، لا الروابط القبلية، أو المصلحية، أو غير ذلك.

ثم هي تعطينا حسن التدبير، ودقة التخطيط الذي اتبعه «صلى الله عليه وآله» في تلك الظروف الحرجة والعصية، فإن مبيت أمير المؤمنين «عليه السلام» هو الذي جعل قريشا تطمئن إلى وجوده «صلى الله عليه وآله» على فراشه، حينما جاء من أخبر المحيطين بالبيت بأنه «صلى الله عليه وآله» قد خرج وانطلق لحاجته (1).

أبو طالب عليه السلام في حديث الغار:

وقد جاء في بعض الروايات: أن أبا طالب «عليه السلام» قال للنبي «صلى الله عليه وآله» حينما ائتمروا به: هل تدري ما ائتمروا بك؟ قال: يريدون أن يسجنوني، أو يقتلوني، أو يخرجوني.

ص: 200

قال: من حدثك بهذا؟

قال: ربي.

قال: نعم الرب ربك الخ. (1).

ونقول: إن هذه الرواية لا يمكن أن تصح، لأن ائتمارهم به «صلى الله عليه وآله» قد كان بعد بيعة العقبة الثانية، وقبل الهجرة بقليل، أي في السنة الثالثة عشرة بعد البعثة، وأبو طالب قد توفي في السنة العاشرة من البعثة، أي بعد خروج المسلمين من الشعب.

إلا أن يقال: إن من الممكن أن يكونوا قد ائتمروا أن يفعلوا به ذلك أكثر من مرة، فأخبر الله تعالى نبيه بذلك، ثم عزموا على تنفيذ مؤامرتهم في وقت متأخر، ولعل الرواية المذكورة أنفا تؤيد ذلك.

مع آية الغار:

قال تعالى: **إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** (2).

ربما يقال: إن هذه الآية تدل على فضل أبي بكر، لأمر:

منها: أنه عبر عن أبي بكر بأنه ثاني اثنين، بدعوى أنه أحد اثنين في الفضل، ولا فضل أعظم من كون أبي بكر قرينا للنبي «صلى الله عليه وآله».

ص: 201

1- الدر المنثور ج 3 ص 279 عن سنيد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

2- الآية 40 من سورة التوبة.

و منها: أنه جعل صاحباً للنبي «صلى الله عليه وآله»، و الصحبة في هذا المقام العظيم منزلة عظمى.

و منها: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال له: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا أَيُّ أَنَّهُ مَعَهُمَا بِلِحَظِ نَصْرَتِهِ وَرِعَايَتِهِ، وَ مِنْ كَانَ شَرِيكاً لِلنَّبِيِّ «صلى الله عليه وآله» في نصرة الله له، كان من أعظم الناس.

و منها: قوله تعالى: فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ فَإِنَّ السَّكِينَةَ قَدْ أَنْزَلَتْ عَلَى أَبِي بَكْرٍ؛ لأنه هو المحتاج إليها، لما تداخله من الحزن، دون النبي «صلى الله عليه وآله»: لأنه عالم بأنه محروس من الله سبحانه و تعالى (1).

و لكن ذلك كله لا يصح، و ذلك لما يلي: 1- إن عائشة تقول: ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن، غير أن الله أنزل عذري (2) و حتى عذرهما هذا قد ثبت أنه لا يمكن أن يكون قد نزل فيها، كما أثبتناه في كتابنا حديث الإفك.

2- أما كونه ثاني اثنين، فليس فيه إلا الإخبار عن العدد، و هو لا يدل على الفضل، إذ قد يكون الثاني صبياً، أو جاهلاً، أو مؤمناً، أو فاسقاً الخ.

و الفضيلة في القرآن منحصرة بالتقوى: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ (3)، لا بالثانوية.

ص: 202

1- راجع: دلائل الصدق ج 2 ص 404 و 405.

2- صحيح البخاري ط سنة 1309 ج 3 ص 121، و تفسير ابن كثير ج 4 ص 159، و فتح القدير ج 4 ص 21، و الدر المنثور ج 6 ص 41 و راجع الغدير ج 8 ص 247.

3- الآية 13 من سورة الحجرات.

ويزيد العلامة المظفر: أنه لو كان المراد الإثنية في الفضل والشرف، لكان أبو بكر أفضل لأنه هو الأول، والنبى هو الثانى بمقتضى الآية! (1).

3- من الواضح: أن الهدف في الآية هو الإشارة إلى أن النبى «صلى الله عليه وآله وسلم» كان في موقف حرج، ولا من يرد عنه أو يدفع، أما رفيقه فليس فقط لا يرد عنه، وإنما هو يمثل عبئاً ثقيلاً عليه، بحزنه وخوفه ورعبه، فبدل أن يخفف عن النبى «صلى الله عليه وآله»، و يشد من أزره، يحتاج هو إلى أن يخفف نفس النبى «صلى الله عليه وآله» عنه، ويسليه! أو على الأقل لم يكن له أي أثر في الدفاع عن الرسول، والتخفيف من المشقات التي يتحملها، إلا أنه قد زاد العدد، وصار العدد بوجوده اثنين.

4- أما جعله صاحباً للنبى «صلى الله عليه وآله»، فهو أيضاً لا فضيلة فيه؛ لأن الصحبة لا تدل على أكثر من المرافقة والاجتماع في مكان واحد، وهو قد يكون بين العالم وغيره، والكبير والصغير، وبين المؤمن وغيره، قال تعالى: وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (2)، وقال: قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ (3).

فالصحبة من حيث هي لا فضل فيها.

5- أما قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا؛ فقد جاء على سبيل الإخبار لأبي بكر؛ والتذكير له بأن الله تعالى سوف يحفظهم عن أعين المشركين، وليس في

ص: 203

1- دلائل الصدق ج 2 ص 404.

2- الآية 22 من سورة التكوين.

3- الآية 37 من سورة الكهف.

ذلك فضيلة له، بل فيه إخبار بأن الله ينجيهم من أيدي أعدائهم، ولسوف ينجي الله أبا بكر مقدمة لنجاة نبيه، ما دام أن هذا متوقف على ذلك.

وهذا نظير ما أشارت إليه الآية الكريمة التي تقول: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ (1) إذن، فنجاة المشركين من العذاب لأجل النبي، أو لأجل وجود مؤمن مقيم فيما بينهم لا يوجب فضلا للمشركين.

6- إن هذا الحزن قد صدر منه-كما يقول المؤرخون-بعد ما رأى من الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة، التي توجب اليقين بأن الله يرد عن نبيه، ويحفظه من أعدائه.

فهو قد عرف بخروجه من بين القوم، وهم لا يرونه، ورأى نسج العنكبوت على باب الغار، ورأى الحمامة تبيض، وتقف على باب الغار، وغير ذلك، كما أنه «صلى الله عليه وآله» كان يخبر المسلمين بأنه ستفتح على يديه كنوز كسرى وقيصر، وأن الله سيظهر دينه، وينصر نبيه، فحزن أبي بكر في مقام كهذا لا يمكن أن يكون على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، لأنه قد عرف بعد رؤيته لتلك الآيات أن الله سبحانه حافظ لنبيه، فإن كان بعد كل هذا غير مصدق بحفظ الله لنبيه غير واثق بنصرته له مع رؤيته لكل هذه الآيات فسيكون أمره مربيا، وفي غاية الغرابة، ويكون حزنه معصية يجب أن يردع عنها ويمنع منها، والنهي عنها مولوي، وهو يكشف عن عدم رسوخ قدم له في معرفة جلال وعظمة الله، ولا نقول أكثر من ذلك.

وإن كان أبو بكر على يقين من نصره الله لنبيه، لكنه حزن على نفسه،

ص: 204

خوفا من أن يلحق به أذى من قبل قريش فإنه يحتاج في هذه الحال إلى التطمين، الذي أكد له أن الله تعالى عارف بحاله وبمطالبه الشخصية، وهو مع الرسول «صلى الله عليه وآله» في مكان واحد، ويحتاج حفظ الرسول إلى حفظ من يكون معه، لأن التدخل الإلهي فيما يرتبط بإبعاد المشركين عن رسول الله «صلى الله عليه وآله» بإيجاد الشجرة، ونسج العنكبوت إنما يسير من ناحية المشركين، وفقا للسنن الطبيعية، ولا يمكن وفقا لهذه السنن أن يفسح المجال للمشركين لرؤية أبي بكر إلا إذا رأوا رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى جانبه.

وفي هذا تقرّط بالرسول وإفساد للخطة الإلهية، فظهر أن حفظ الرسول يستلزم حفظ من اجتمع معه في المكان أيضا.

لأن إفساح المجال للمشركين لرؤية أبي بكر سوف يمكنهم من رؤية الرسول «صلى الله عليه وآله» إلا إذا طمس على أعينهم بتدخل إلهي مباشر وفي هذا ظلم لهم لما فيه من سلب لاختيارهم.

وأخيرا. فإننا نذكر القارئ بالفرق بين من يحزن خوفا على نفسه، وبين من يضحي بنفسه من أجل نجات رسول الله «صلى الله عليه وآله» و لا يسأل عما سوف يصيبه إذا كتب الله لنبيه النجاة. حتى استحق أن يباهي الله به ملائكته وأن ينزل فيه آية قرآنية تبين كيف باع نفسه لله، و هو قوله تعالى: وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ (1).

وقد قيل: إن أبا بكر قال: يا رسول الله، إن حزني على أخيك علي بن أبي

ص: 205

طالب ما كان منه، فقال له النبي «صلى الله عليه وآله»: [\(1\)](#) إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا.

7- أما قولهم إن النصر كان من الله لهما معا، فهو شريك للنبي في نصره الله لهما، وهذا فضل عظيم.

فهو أيضا باطل، ويدفعه صريح الآية، فإنها قد خصت نصر الله تعالى - ولعله بمعنى أنه تعالى نجى نبيه من الكفار- بالرسول، قال تعالى: [إِلَّا تَنْصُرُوهُ \(الضمير يرجع إلى النبي «صلى الله عليه وآله»\) فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ. . .](#) فالنصر إذن ثابت لخصوص النبي «صلى الله عليه وآله» ، وأبو بكر تابع محض، والتبعية في النصر إنما هي لأجل اجتماعهما في مكان واحد، وذلك لا يدل على فضل لأبي بكر [\(2\)](#).

أو قل: إن حفظه لأبي بكر إنما هو مقدمة لحفظ شخص النبي «صلى الله عليه وآله» كما قلنا.

8- وأما قضية السكينة، فلا يصح قولهم: إنها نزلت على أبي بكر، بل هي نازلة على خصوص النبي «صلى الله عليه وآله» ، لأن الضمائر المتأخرة والمتقدمة في الآية كلها ترجع إليه «صلى الله عليه وآله» بلا خلاف، وذلك في الكلمات التالية: تنصروه، نصره، يقول، أخرجه، لصاحبه، أيده، فرجوع ضمير في وسطها إلى غير النبي «صلى الله عليه وآله» يكون خلاف الظاهر، ويحتاج إلى قرينة قاطعة.

ويلاحظ هنا: أن ثمة تجاهلا ظاهرا لأبي بكر في هذه الآيات المباركة،

ص: 206

1- راجع ما تقدم في كنز الفوائد للكراچكي ص 204 و 205.

2- دلائل الصدق ج 2 ص 405.

يوحى بما ربما لا يروق للكثيرين أن يفكروا به.

كلام الجاحظ، و ما فيه:

و ناقش الجاحظ (1) وغيره فقالوا: إن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يكن بحاجة إلى السكينة لتنزل عليه، وكأنه يريد أن يجعل من ذلك قرينة لصرف اللفظ عن ظاهره.

ولكنه كلام باطل.

أولاً: قال تعالى في سورة التوبة في الآية 26 عن قضية حنين: ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ . وقال في سورة الفتح في الآية 26: فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ .

فهاتان الآيتان: تدلان على نزول السكينة عليه «صلى الله عليه وآله» ، فلا يصح ما ذكره الجاحظ.

و من جهة ثانية نرى: أنه تعالى قد ذكر نزول السكينة على المؤمنين فقال: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا . (2).

وقال: فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا (3).

وهنا قد يتساءل البعض عن سر إخراج أبي بكر من السكينة، ولم حرم منها هنا، مع أن الله قد أنزلها على النبي «صلى الله عليه وآله» هنا و عليه وعلى المؤمنين في غير هذا الموضع؟! !!

ص: 207

1- العثمانية ص 107.

2- الآية 4 من سورة الفتح.

3- الآية 18 من سورة الفتح.

وأقول: لربما يمكن الجواب: بأن إنزالها على الرسول هنا يكفي؛ لأن في نجاته نجاة لصاحبه، وفي خلاصه خلاصه.

ولكنه جواب متهالك، لأن السكينة إنما توجب اطمينان القلب، وذهاب القلق، وهو أمر آخر غير النجاة والخلاص.

فيبقى السؤال الآن بانتظار الجواب. ثانيا: إن السكينة هي: نعمة من الله تعالى: ولا يجب في نزول النعمة الاتصاف بما يضادها، ولذلك تنزل الرحمة بعد الرحمة، وقد يكون نزول السكينة يهدف إلى زيادة الإيمان قال تعالى مشيرا إلى ذلك: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا. . .

ثالثا: من أين علموا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يكن بحاجة إلى السكينة مع عدم وجود ما يدل عليه في الآية، فلتكن كآية حنين بمعنى أن هذه السكينة بمثابة الإعلام بأن مرحلة الخطر القصوى قد انتهت؟! !

ولماذا لا يظن النبي «صلى الله عليه وآله»: أن حزن أبي بكر، ورعبه وخوفه، وبكائه، قد كان لمشاكل أخرى وهو «صلى الله عليه وآله» وإن كان يعلم: أنه سوف ينجو منها في النهاية، إلا أنها تشكل على الأقل عراقيل وموانع، تؤخر وصوله إلى هدفه الأقصى والبعيد.

رابعا: يرى العلامة الطباطبائي: أن الآية مسوقة لبيان نصر الله تعالى لنبيه، حيث لم يكن معه أحد يتمكن من نصرته، ومن هذا النصر إنزال السكينة عليه، وتقويته بالجنود، ويدل على ذلك تكرار كلمة «إذ» ثلاث مرات، كل منها بيان لما قبله بوجه، فتارة لبيان وقت النصر، و أخرى لبيان حالته «صلى الله عليه وآله»، و ثالثة لبيان وقت هذه الحالة؛ فالتأييد بالجنود

كان لمن نزلت السكينة عليه (1).

ويقول بعض الأعلام (2): «إن أبا بكر لما لم يستجب لطلب النبي «صلى الله عليه وآله» في أن لا يحزن ولا يخاف، فإن السكينة نزلت على النبي «صلى الله عليه وآله»، وبقي أبو بكر على عدم سكينته، الأمر الذي يدل على أن أبا بكر لم يكن مؤهلاً لهذا التفضل والتكرم من الله تعالى».

ماذا يقول المفيد هنا، و بماذا يجيبون؟!

ويقول المفيد، وغيره: إن حزن أبي بكر إن كان طاعة لله؛ فالنبي «صلى الله عليه وآله» لا ينهى عن الطاعة؛ فلم يبق إلا أنه معصية (3).

وأجاب الحلبي وغيره: بأن الله خاطب نبيه بقوله: وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ فَنهى الله لنبيه لم يكن إلا تأنيسا وتبشيرا له، وكذلك نهى النبي لأبي بكر (4).

ونحن نرى أن جواب الحلبي هذا في غير محله، وذلك: لأن حزن أبي بكر، وشكه في نصر الله، الذي يشير إليه قوله «صلى الله عليه وآله» له: إِنَّ اللَّهَ مَعَكُمْ مَا كَانَ مِمَّا لَا يَجْمَلُ وَلَا يَحْسُنُ؛ إذ كان عليه أن يثق بنصر الله سبحانه وتعالى لنبيه «صلى الله عليه وآله»، بعد ما رأى المعجزات الظاهرة، والآيات الباهرة، الدالة على أن الله تعالى سوف ينجي

ص: 209

1- راجع: تفسير الميزان ج 9 ص 280 ط بيروت.

2- هو العلامة المحقق السيد مهدي الروحاني «رحمه الله».

3- الإفصاح في إمامة أمير المؤمنين علي «عليه السلام» ص 119 و كنز الفوائد للكراچكي ص 203.

4- السيرة الحلبيّة ج 2 ص 38.

نبيه من كيد المشركين.

وعليه فلا- يمكن أن تكون الآية واردة في مقام مدحه وتقريظه، ولا بد من حمل النهي على ما هو ظاهر فيه، ولا يصرف عن ظاهره إلا بقرينة، بل ما ذكرناه يكون قرينة على تعيين هذا الظاهر.

ولا يقاس حزن أبي بكر بحزن النبي «صلى الله عليه وآله»، والمشار إليه بقوله تعالى: وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ وَغَيْرَهَا، لأن النبي «صلى الله عليه وآله» إنما كان يحزن من أجل ما يراه من العوائق أمام دعوته، والموانع التي تعترض طريق انتشار وانتصار دينه، لما يراه من استكبار قومه، ومقامهم على الكفر والطغيان.

فالنهي له «صلى الله عليه وآله» في الآية المتقدمة، ولموسى «عليه السلام» في آية أخرى، ليس نهى تحريم، وإنما هو تأنيس وتبشير بالنصر السريع لدينه، وللتنبية على عدم الاعتناء بقولهم، وعدم استحقاقهم للحزن والأسف.

فحزن النبي «صلى الله عليه وآله» هنا يدل على عمق إيمانه، وفنائه في ذات الله تعالى، وهو لا يقاس بحزن من يحزن من أجل نفسه، و من أجل نفسه فقط.

و الآيات صريحة فيما نقول: فنجد آية تقول: إنه «صلى الله عليه وآله» كان يحزن لمسارة قومه في الكفر: وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ. (1)

و وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ (2) وأخرى تقول إنه يحزن لما بدا له من تكذيبهم

ص: 210

1- الآية 176 من سورة آل عمران، والآية 41 من سورة المائدة.

2- الآية 23 من سورة لقمان.

إياه: قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ. (1).

و ثلاثة تقول: إنه كان يحزن لاتخاذهم آلهة من دون الله فلا يحزنك قولهم إنا نعلم ما يسرونَ و ما يعلنونَ (2). وهكذا سائر الآيات، كما لا يخفى على من لاحظها.

فالايات على حد قوله تعالى: فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ (3) فهو حزن حسن منه «صلى الله عليه وآله»، و هو يدل على كمال صفاته، و سجاجة (4) أخلاقه، صلوات الله عليه وآله الطاهرين.

أضف إلى كل ما تقدم: أننا لو لم نعرف واقع حزن أبي بكر، فإننا لا يمكن أن نقيسه على حزن النبي المعصوم، بل علينا أن نأخذ بظاهر النهي، و هو التحريم، و لا يعدل عن ظاهره إلا بدليل.

سؤال يحتاج إلى جواب:

و إذا كان أبو بكر يحزن مع ما يرى من الآيات و المعجزات، و لا يصبر لينال أجر الصابرين الموقنين، فكيف تكون حالته لو أراد أن ينام في مكان أمير المؤمنين علي «عليه السلام» في تلك الليلة المهولة؟! و هل من الممكن أن لا يضعف و ينهار أمام كيد قريش، و يستسلم لجبروتها في اللحظات العسيرة، و لتقلب من ثم مجريات الأمور رأساً على عقب؟ .

ص: 211

1- الآية 33 من سورة الأنعام.

2- الآية 76 من سورة يس.

3- الآية 8 من سورة فاطر.

4- السجاجة: السهولة و اللين و الاعتدال.

هذا السؤال يطرح نفسه، وربما لا، ولن يجد الجواب الكافي والشافى في المستقبل القريب على الأقل.

سؤال آخر: وهو أنه هل يمكن أن نصدق بعد هذا ما يدعى من أشجعية أبي بكر بالنسبة لسائر الصحابة؟!

وسياتي إن شاء الله تعالى حين الكلام على غزوة بدر، بعض ما يرتبط بهذا السؤال الثاني، فإلى هناك.

تخير أبي بكر في حراسته للنبي صلى الله عليه وآله:

ويقولون: إن أبا بكر كان في الطريق إلى الغار، تارة يمشي أمام النبي «صلى الله عليه وآله»، وأخرى خلفه، وثالثة عن يمينه، ورابعة عن يساره؛ فسأله رسول الله «صلى الله عليه وآله» عن ذلك، فقال: يا رسول الله، أذكر الرصد فأكون أمامك، وأذكر الطلب فأكون خلفك، و مرة عن يمينك، و مرة عن يسارك، لا آمن عليك (1).

وهذا كلام لا يصح.

أولاً: لأن حزنه في الغار، وخوفه وهو يرى الآيات والمعجزات التي يذكرها نفس هؤلاء الراوين لهذه الرواية قد زاد في كدر النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله»، حتى لقد احتاج النبي «صلى الله عليه وآله» إلى أن ينزل الله سكينته عليه.

ثانياً: عدا عن ذلك فإنه لا معنى لتخوف الرصد، فقد كانت قريش مطمئنة إلى أنها تحاصر النبي «صلى الله عليه وآله»، و تحيط به، وأنه لن تكون

ص: 212

1- تاريخ الخميس ج 1 ص 326، و السيرة الحلبية ج 2 ص 34.

له نجاة من مكرها وكيدها، ثم هل كان لديه سلاح يدفع به عن النبي «صلى الله عليه وآله»، أو عن نفسه؟! .

ثالثا: أضف إلى ذلك كله: فراره في أحد، وحنين، وخير، كما سنرى إن شاء الله تعالى، ولم يؤثر عنه فيما سوى ذلك أي موقف شجاع يذكر، وقد يكون للقصة أصل إذا كان يفعل ذلك من جهة خوفه على نفسه، فكان يبحث عن موقع يشعر فيه بالأمن فلا يجده! ثم حرفت وهورت حتى صارت كما ترى، فتبارك الله أحسن الخالقين!!

التأكيد على موقف أبي بكر.

وإننا نكاد نطمئن إلى أن الهدف من هذا وسواه هو تعويض أبي بكر عما فقدته، في مقابل مييت علي «عليه السلام» على فراش النبي الأكرم «صلى الله عليه وآله»، حيث باهى الله به ملائكته، وهو مقام ناله علي «عليه السلام» بجهاده وصبره، وإخلاصه.

من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله؟ !

قد ورد: أن الله تعالى أوحى إلى جبرائيل وميكائيل: إني آخيت بينكما، وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر، فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة؟ فاختار كلاهما الحياة.

فأوحى الله إليهما: ألا كنتما مثل علي بن أبي طالب، آخيت بينه وبين محمد «صلى الله عليه وآله»؛ فبات على فراشه يفديه بنفسه، ويؤثره بالحياة، اهبطا إلى الأرض، فاحفظاه من عدوه.

فتزلا، فكان جبرائيل عند رأسه، وميكائيل عند رجله، وجبرائيل

ينادي: بخ بخ، من مثلك يا ابن أبي طالب يباهي الله به الملائكة؟

فأنزل الله عز وجل: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ (1).

ص: 214

1- الآية 207 من سورة البقرة. والرواية في: أسد الغابة ج 4 ص 25، والمستجد للتنوخي ص 10، وثمرات الأوراق ص 303، وتفسير البرهان ج 1 ص 207، وإحياء العلوم ج 3 ص 258، وتاريخ يعقوبي ج 2 ص 39، وكفاية الطالب ص 239، وشواهد التنزيل ج 1 ص 97، ونور الأبصار ص 86، والفصول المهمة لابن الصبأ ص 31، وتذكرة الخواص ص 35 عن الثعلبي، وتاريخ الخميس ج 1 ص 325 و 326، والبحار ج 19 ص 39 و 64 و 80 عن الثعلبي في كنز الفوائد وعن الفضائل لأحمد ص 124 و 125، وعن الروضة ص 119. وهي أيضا في: المناقب للخوارزمي ص 74 و يبايع المودة ص 92 عن ابن عقبة في ملحمة وقال في حبيب السير ج 2 ص 11: إن ذلك مذكور في كثير من كتب السير والتاريخ. والرواية في تاريخ الخميس ج 1 ص 325 و 458 والتفسير الكبير ج 5 ص 204 والجامع لأحكام القرآن ج 3 ص 21 و السيرة الحلبية ج 3 ص 168، وراجع: السيرة النبوية لدحلان ج 1 ص 159 و فراند السمطين ج 1 ص 330 ومستدرک الحاكم ج 3 ص 4 و تلخيص المستدرک للذهبي بهامش نفس الصفحة، ومسند أحمد ج 1 ص 331 و ترجمة الإمام علي «عليه السلام»، من تاريخ دمشق تحقيق المحمودي ج 1 ص 137 و 138، و المناقب للخوارزمي ص 74 و دلائل الصدق ج 2 ص 81 و 82 و الأمالي للطوسي ج 2 ص 84 و كشف الغمة للأربلي ج 1 ص 310 و راجع ص 178 و 82. وراجع الإرشاد للمفيد ص 31 و روضة الواعظين ص 107 و خصائص الوحي المبين ص 94 و 93 و راجع ص 91 و العمدة لابن البطريق ص 240 و راجع ص 238 و رواه في: غرائب القرآن لليسابوري بهامش جامع البيان ج 2 ص 291 و راجع: المواهب اللدنية ج 1 ص 60 و نقله المحمودي في هوامش شواهد التنزيل ج 1 ص 97 عن غاية المرام ص 346 باب 45 و عن تفسير أبي الفتوح الرازي ج 2 ص 152 و نقله المرعشي في ملحقات إحقاق الحق و التعليقات عليه ج 3 ص 24-34 و ج 8 ص 339 و ج 6 ص 479 و 481 و ج 20 ص 109-114 و ج 14 ص 116 عن عدد ممن قدمنا. وعن المصادر التالية: اللوامع ج 2 ص 376 و 375 و 377 عن المجمع والمباني، وعن أبي نعيم و الثعلبي وغيرهم و عن البحر المحيط ج 2 ص 118 و عن معارج النبوة ج 1 ص 4 و عن مدارج النبوة ص 79 و عن مناقب المرتضوي ص 33، و عن روح المعاني ج 2 ص 73 عن الإمامية وبعض من غيرهم و عن مرآة المؤمنين ص 45 و عن تلخيص المتشابه في الرسم، للخطيب البغدادي ج 1 ص 414 و عن إمتاع الأسماع ص 38، و عن مقاصد الطالب ص 7 و عن وسيلة النجاة ص 78 و عن المنتقى للكارزوني ص 79 مخطوط. و عن روض الأزهر ص 371 و عن أرجح المطالب ص 70 و 507 و 407 و عن إتحاف السادة المتقين ج 8 ص 202 و عن مفتاح النجا في مناقب آل العبا: ص 23 مخطوط و عن روض الأحباب للهروي ص 185 و عن تفسير الثعلبي و عن السيرة المحمدية للكارزوني مخطوط و عن مكاشفة القلوب ص 42 و عن توضيح الدلائل ص 154 مخطوط و عن الكوكب المضي ص 45 مخطوط و عن غاية المرام في رجال البخاري سيد الأنام ص 71 مخطوط و عن الكشف و البيان و عن المختار في مناقب الأخيار ص 4 مخطوط و عن مناهج الفضائل للحموي مخطوط. وقال ابن شهر آشوب: إن هذا الحديث قد رواه الثعلبي، وابن عاقب في ملحمة و أبو السعادات في فضائل العشرة، والغزالي في الإحياء، وفي كيمياء السعادة عن عمار، وابن بابويه، وابن شاذان و الكليني، و الطوسي، و ابن عقدة، و البرقي، و ابن فياض، و العبدلي، و الصفواني و الثقفي بأسانيدهم عن ابن عباس، و أبي رافع و هند بن أبي هالة. و الغدير ج 2 ص 48 عن بعض من تقدم، و عن: نزهة المجالس ج 2 ص 209 عن السلفي، و نقله المحمودي في هوامش شواهد التنزيل عن بعض من تقدم و عن أبي الفتوح الرازي ج 2 ص 152 و غاية المرام باب 45 ص 346. وأشار إليه مغلطي في سيرته 31، و المستطرف، و كنوز الحقائق ص 31. و راجع دلائل الصدق ج 2 ص 81 و 82.

قال الإسكافي: «وقد روى المفسرون كلهم: أن قوله تعالى: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ إِتِّغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ . نزلت في علي «عليه السلام» ليلة المبيت على الفراش» (1).

كذبة مفضوحة:

وبما ذكرناه من المصادر لنزول آية الشراء في علي «عليه السلام» ، وبما ذكره الإسكافي أيضا يظهر كذب ما ذكره فضل بن رزيهان، من أن أكثر المفسرين يقولون: إن الآية قد نزلت في الزبير و المقداد، حيث أرسلهما النبي «صلى الله عليه وآله» إلى مكة لينزلا خبيب بن عدي عن الخشب التي صلب عليها، وكان حول خشبته أربعون من المشركين، فخاطرا بنفسيهما حتى أنزلاه، فأنزل الله الآية (2).

ويذكر المظفر: أن المفسرين لم يذكروا ذلك، حتى السيوطي، و الرازي، و الكشف، مع أن الرازي قد جمع في تفسيره كل أقوالهم، و السيوطي جمع

ص: 216

1- راجع: شرح النهج ج 13 ص 262.

2- سيأتي ذلك مع مصادره و مع ما فيه من وجوه ضعف في هذا الكتاب في فصل: جثة خبيب.

وذكر في الاستيعاب في ترجمة خبيب: أن الذي أرسله النبي «صلى الله عليه وآله» لإنزاله هو عمرو بن أمية الضمري (1).

وسأتي: عدم صحة ذلك في الجزء السادس من هذا الكتاب.

و ابن تيمية ماذا يقول؟!

وقد أنكر «ابن تيمية» على عادته في إنكار فضائل أمير المؤمنين علي «عليه السلام» وقال: «كذب باتفاق أهل العلم بالحديث و السير.

و أيضا قد حصلت له الطمأنينة بقول الصادق له: لن يخلص إليك شيء تكرهه منهم، فلم يكن فيه فداء بالنفس، ولا إثارة بالحياة، والآية المذكورة في سورة البقرة، وهي مدنية باتفاق.

وقد قيل: إنها نزلت في صهيب «رضي الله عنه» لما هاجر (2).

ونقول: 1- إن كانت الآية مدنية بالنسبة إلى علي «عليه السلام»، فهي أيضا مدنية بالنسبة إلى صهيب، فما يقال هناك يقال هنا.

2- لقد أجاب الإسكافي المعتزلي على دعوى الجاحظ: أنه «صلى الله عليه وآله» قال لعلي «عليه السلام»: لن يصل إليك شيء تكرهه! فقال: «هذا هو الكذب الصراح، والإدخال في الرواية ما ليس منها، والمعروف

ص: 217

1- راجع: دلائل الصدق ج 2 ص 82.

2- السيرة الحلبية ج 2 ص 27.

المنقول أنه «صلى الله عليه وآله» قال له: «فاضطجع في مضجعي، و تغش ببردي الحضرمي، فإن القوم سيفقدونني، و لا- يشهدون مضجعي، فلعلهم إذا رأوك يسكنهم ذلك، حتى يصبحوا، فإذا أصبحت فاغد في أماتي» .

و لم ينقل ما ذكره الجاحظ، وإنما ولده أبو بكر الأصم، و أخذه الجاحظ، و لا أصل له.

و لو كان هذا صحيحا لم يصل إليه منهم مكروه، و قد وقع الاتفاق على أنه ضرب، و رمي بالحجارة قبل أن يعلموا من هو، حتى تصور، و أنهم قالوا له: رأينا تصورك الخ. (1).

هذا و قد تقدم في أوائل هذا الفصل: أن النبي «صلى الله عليه وآله» إنما قال لعلي «عليه السلام»: إنه لا يصل إليه شيء يكرهه، بعد مبيته على الفراش، و ذلك حينما التقى معه في الغار، و أمره برد و دأعه، و أن ينادي في مكة بذلك، و طمأنه إلى أن نداه هذا لن يتسبب له بمتاعب و صعوبات و ليس المقصود: أنه لن يناله مكروه من أي مشرك في جميع الأحوال و الأزمان.

3- و يدل على أنه كان موطنا نفسه على القتل ما يلي:

أ- إنه لو صح ما ذكره ابن تيمية لم يكن معنى للافتخار بموقفه ذاك؛ فقد روي أن عائشة فخرت بأبيها، و مكانه في الغار مع الرسول «صلى الله عليه وآله»، فقال عبد الله بن شداد بن الهاد: و أين أنت من علي بن أبي طالب، حيث نام في مكانه، و هو يرى أنه يقتل؟ فسكتت، و لم تحر جوابا (2).

ص: 218

1- شرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 263.

2- أمالي الشيخ الطوسي ج 2 ص 62، و البحار ج 19 ص 56 عنه.

ب-و عن أنس: أنه «عليه السلام» كان موطناً نفسه على القتل (1).

ج-إن علياً «عليه السلام» نفسه قد أكد على هذا، ودفع كل شبهة فيه، حينما قال شعره المتقدم:

وقيت نفسي خير من وطأ الثرى.

إلى أن قال:

وبت أراعيهم متى يثبوتنيو قد وطنت نفسي على القتل والأسر

وبات رسول الله في الغار آمنهناك وفي حفظ الإله وفي ستر (2)

د-و عنه «عليه السلام»: «و أمرني أن أضطجع في مضجعه، وأقيه بنفسي، فأسرعت إلى ذلك مطيعاً له، مسروراً لنفسي بأن أقتل دونه، فمضى «صلى الله عليه وآله» لوجهه، واضطجعت في مضجعه، وأقبلت رجالات قريش موقنة في أنفسها أن تقتل النبي «صلى الله عليه وآله»، فلما استوى بي وبهم البيت الذي أنا فيه ناهضتهم بسيفي؛ فدفعتهم عن نفسي بما قد علمه الله والناس.

ص: 219

1- المصدران السابقان.

2- نور الأبصار ص 86، وشواهد التنزيل ج 1 ص 102، ومستدرک الحاكم ج 3 ص 4 و تلخيصه للذهبي هامش نفس الصفحة، وأمالى الشيخ الطوسي ج 2 ص 83، و تذكرة الخواص ص 35، و فرائد السمطين ج 1 ص 330، و مناقب الخوارزمي ص 74 و 75، و الفصول المهمة لابن الصباغ ص 31، و البحار ج 19 ص 63، و تاريخ الخميس ج 1 ص 325. و السيرة النبوية لدحلان (مطبوع بهامش الحلبية) و المصادر لهذا الشعر كثيرة جداً لا مجال لتتبعها.

ثم أقبل على أصحابه، فقال: أليس كذلك، قالوا: بلى يا أمير المؤمنين» (1).

وقيل إنهم ضربوا عليا، وحبسوه ساعة، ثم تركوه (2).

ملاحظة: يمكن أن يفهم مما تقدم: أن الحديث الذي يقول: إنه «عليه السلام» قد حاربهم بسيف خالد موضع شك وريب، لأنه إنما حاربهم بسيفه هو لا بسيف خالد.

إلا أن يقال: أن نسبته إليه لا تدل على ملكيته له.

وقد يكون حاربهم بسيفه أولا، ثم سيف خالد ثانيا بعد أن أخذه منه وإن كان هذا الاحتمال ضعيفا.

4-و بعد، فإن قيمته «عليه السلام» إنما هي قائمة في عمق ذاته، من حيث صفاء جوهره، و كامنة في عمق ذاته، تماما كما هي قيمة الذهب و الجواهر، و الألماس بالقياس إلى الحديد و النحاس، فإنك تستخدم الحديد، و تستفيد منه ليل نهار، أما الجواهر و الألماس، فإنه يحتفظ بقيمته العالية رغم أنه في أعماق الخزائن، و قد يستفاد منه في شيء من الأعمال إلا ما شذ و ندر، و هو في معرض المدح و الثناء، و لا يلتفت إليه.

و لأجل ذلك نقول: إن نزول الآية لتعظيم أمير المؤمنين «عليه السلام» يكون أمرا عاديا و صحيحا، حتى لو لم يكن علي حاضرا في واقعة ليلة الهجرة، لأن عليا يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله دون كل أحد سواه.

ص: 220

1- البحار ج 19 ص 45 عن: الخصال ج 2 ص 14 و 15.

2- تاريخ الخميس ج 1 ص 325.

5-وأما دعوى ابن تيمية: أن حديث حراسة جبرائيل وميكائيل له «عليه السلام»، ونزول الآية فيه، كذب باتفاق أهل العلم بالحديث و السير.

فلا تصح أصلاً، فإننا لم نجد أحداً منهم صرح بكذب هذه الرواية سواء، فهو يدعي عليهم ما لا يعرفون، وينسب إليهم ما هم منه بريئون. بل عرفت تصحيح الحاكم والذهبي لهذا الحديث، وتقدم أيضاً طائفة كبيرة من الذين روه من كبار العلماء والحفاظ، من دون غمز فيه أو لمز.

إلا أن يكون شيطان ابن تيمية قد أوحى إليه بأن ينسب إليهم ما هم منه براء.

6-وأجاب الحلبي عن كلام ابن تيمية بقوله: «... لكنه في الإمتاع لم يذكر أنه «صلى الله عليه وآله» قال لعلي ما ذكر؛ أي لن يصل إليك شيء تكرهه وعليه فيكون فداؤه للنبي بنفسه واضحاً.

ولا مانع من تكرار نزول الآية في حق علي، وفي حق صهيب. وحينئذ يكون «شري» في حق علي «رضي الله عنه» بمعنى باع، أي باع نفسه بحياة المصطفى، وفي حق صهيب بمعنى اشترى، أي اشترى نفسه بماله.

ونزول هذه الآية بمكة لا يخرج سورة البقرة عن كونها مدنية؛ لأن الحكم يكون للغالب» (1). انتهى.

ولكن بعض ما أجاب به الحلبي محل نظر؛ فإن استعمال شري بمعنى باع تارة وبمعنى اشترى أخرى محل نظر؛ لأنه يلزم منه استعمال المشترك في أكثر من معنى، وقد منعه طائفة من العلماء.

وإن كنا نحن نرى: أنه لا مانع من ذلك؛ إلا ما كان من قبيل

ص: 221

الاستعمال في المعنى الحقيقي والمجازي معا، وشاهدنا على ذلك صحة التورية وشيوعها في كلام العرب، فإذا لم نجز استعمال المشترك في معنيين لم يصح كلام الحلبي حتى وإن كانت الآية قد نزلت مرتين لأن محل الكلام إنما هو في قراءتنا نحن للآية، وكيفية فهمنا لها.

هذا عدا عن أن صهيبا لا خصوصية له في بذله ماله، فإن كثيرا من المهاجرين قد تخلوا عن أموالهم للمشركين وهاجروا فرارا بدينهم.

و عن قضية صهيب نقول:

لقد رووا: أنه لما أراد رسول الله «صلى الله عليه وآله» الخروج إلى الغار أرسل أبا بكر مرتين أو ثلاثا إلى صهيب فوجده يصلي، فكره أن يقطع صلاته، وبعد أن جرى ما جرى عاد صهيب إلى بيت أبي بكر، فسأل عن أخويه: النبي «صلى الله عليه وآله» وأبي بكر، فأخبروه بما جرى، فأراد الهجرة وحده، ولكن المشركين لم يمكنوه من ذلك حتى بذل لهم ماله؛ فلما اجتمع مع النبي في قباء قال «صلى الله عليه وآله»: ربح صهيب ربح صهيب، أرباح البيع، فأنزل الله: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ إِتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ . (1).

و ألفاظ الرواية مختلفة كما يعلم بمراجعة الدر المنثور للسيوطي وغيره. . ويكفي أن نذكر أن بعضها يذكر: أن الآية نزلت لما أخذ المشركون

ص: 222

1- الآية 202 من سورة البقرة، الإصابة: ج 2 في ترجمة صهيب، و السيرة الحلبية ج 2 ص 23 و 24 و الدر المنثور ج 1 ص 204 عن ابن سعد، وابن أبي أسامة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم وأبي نعيم في الحلية، وابن عساكر وابن جرير والطبراني والحاكم والبيهقي في الدلائل وابن أبي خيثمة وفي النصوص اختلاف.

صهيبا ليعذبه، فقال لهم: إني شيخ كبير لا يضُر، أمنكم كنت أم من غيركم، فهل لكم أن تأخذوا مالي و تدعونني و ديني؟ ففعلوا (1).

ورواية أخرى تذكر القضية بنحو يشبه ما جرى لأمر المؤمنين حين هجرته، و تهديده إياهم و رجوعهم عنه؛ فراجع (2).

و لكنها قصة لا تصح:

أولاً: لأن إرسال النبي «صلى الله عليه وآله» أبا بكر إلى صهيب ثلاث مرات في ظرف كهذا غير معقول، لا سيما و هم يدعون: أن قريشا كانت تطلب أبا بكر كما تطلب النبي «صلى الله عليه وآله»، و جعلت مئة ناقة لمن يأتي به (3)، و إن كنا نعتقد بعدم صحة ذلك كما سنرى، و لكن قريشا و لا شك إنما كانت تهتم في أن تستدل على النبي من خلال أبي بكر.

أضف إلى ما تقدم: أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يخبر أحدا بهجرته تلك الليلة، بل يروون: أنه «صلى الله عليه وآله» إنما صادف أبا بكر و هو في طريقه إلى الغار.

ثانياً: إن كلامه معه و هو في الصلاة، و إخباره بالأمر، لا يوجب قطع صلاة صهيب، إذ باستطاعته أن يلقي إليه الكلام و يرجع دون أن يقطع عليه صلاته كما أنه يمكن أن ينتظره دقيقة أو دقيقتين حتى يفرغ من صلاته،

ص: 223

1- السيرة الحلبية ج 3 ص 168.

2- السيرة الحلبية ج 3 ص 168.

3- تاريخ الخميس ج 1 ص 330 و السيرة الحلبية ج 2 ص 39 و البداية و النهاية ج 3 ص 182 و إرشاد الساري ج 6 ص 218.

فيخبره بما يريد، ويمكن أيضا أن يوصي أهل بيته أن يبلغوه الرسالة التي يريد إبلاغها إلا إذا كان لم يثق بهم.

إلا أن يدعى: أن أبا بكر كان بحيث لا يدري كيف يتصرف، أو أنه كان يرى حرمة إلقاء الكلام ليسمعه المصلي، وكلاهما غير محتمل في حقه، أو لا يرضى محبوه بنسبته إليه على الأقل، وباقي الفروض الآنفه تبقى على حالها. هذا بالإضافة إلى هذه الصدفة النادرة فإنه يأتيه مرتين أو ثلاثا، وهو لا يزال يصلي!!.

ثالثا: لماذا يهتم النبي «صلى الله عليه وآله» بصهيب خاصة، ويترك من سواه من ضعفاء المؤمنين، الذين كانت قریش تمارس ضدهم أقسى أنواع التعذيب والأذى؛ فلا يرسل إليهم، ولو مرة واحدة، ولا نقول ثلاث مرات؛ وهل هذا ينسجم مع ما نعرفه من عدل النبي «صلى الله عليه وآله»، وعطفه الشديد على أمته؟.

إلا أن يقال: لعل غير صهيب كان مراقبا من قبل المشركين، أو أن صهيبا كان أشد بلاء من غيره، إلى غير ذلك من الاحتمالات التي لا دليل عليها، ولا شاهد لها.

رابعا: إننا نجد بعض الروايات تقول: إن أبا بكر- وليس النبي «صلى الله عليه وآله» - هو الذي قال لصهيب: ربح البيع يا صهيب وذلك في قضية أخرى لا ربط لها بحديث الغار (1) والبعض يذكر القضية، ولكنه لا

ص: 224

1- راجع: صفين للمنقري ص 325. و مجمع البيان ج 6 ص 361، والبحار ج 19 ص 35 عنه، و السيرة الحلبية ج 2 ص 24.

يذكر نزول الآية فيه (1).

خامسا: إن الآية إنما تتمدح من يبذل نفسه في مرضاة الله، لا أنه يبذل المال في مرضاته، ورواية صهيب ناظرة إلى الثاني لا الأول.

سادسا: قد قلنا آنفا: إن صهيبا لم يكن الوحيد الذي بذل ماله في سبيل دينه، فلماذا اختص هذا الوسام به دونهم؟

سابعا: إنهم يذكرون: أنه لم يتخلف مع النبي «صلى الله عليه وآله» أحد من المهاجرين إلا من حبس أو فتن، إلا عليا وأبا بكر (2).

ثامنا: إن الرواية القائلة بأن صهيبا كان شيخا كبيرا لا يضر المشركين، أكان معهم أم مع غيرهم لا تصح؛ لأن صهيبا قد توفي سنة ثمان أو تسع و ثلاثين و عمره سبعون سنة (3)؛ فعمره يكون حين الهجرة واحدا أو اثنين و ثلاثين سنة، فهو قد كان في عنفوان شبابه، لا كما تريد أن تدعيه هذه الرواية المفتعلة.

هذا كله، عدا عن تناقضات روايات صهيب.

و عدا عن أن عددا منها لا يذكر نزول الآية في حقه.

كما أنها عموما إما مروية عن صهيب نفسه، أو عن تابعي لم يدرك عهد النبي، كعكرمة، وابن المسيب، وابن جريج، وليس هناك سوى رواية واحدة وردت عن ابن عباس الذي ولد قبل الهجرة بثلاث سنين فقط.

ص: 225

1- سيرة ابن هشام ج 2 ص 121.

2- سيرة ابن هشام ج 2 ص 123، و سيرة مغلطاي ص 31.

3- الإصابة ج 2 ص 196.

و يجب أن يعلم: أن صهيبا كان من أعوان الهيئة الحاكمة بعد النبي «صلى الله عليه وآله»، و ممن تخلف عن بيعة أمير المؤمنين، و كان يعادي أهل البيت «عليهم السلام» (1).

فلعل المقصود هو مكافأته على مواقفه تلك، بمنحه هذه الفضيلة الثابتة لأمير المؤمنين «عليه السلام»، فيكون هؤلاء قد أصابوا عصفورين بحجر واحد حينما يزين لهم شيطانهم أن عليا يخسر و خصومه يربحون.

6- بقي في كلام ابن تيمية المتقدم قوله: إن سورة البقرة مدنية، و لو صح نزولها في علي «عليه السلام» لكانت مكية.

و جوابه واضح: فإن نزول الآية لو سلم أنه كان في نفس ليلة المبيت، فمن الواضح أن النبي «صلى الله عليه وآله» كان حينئذ في الغار، و ليس معه سوى أبي بكر؛ فلم يكن ثمة مجال للإعلان بنزول الآية إلا بعد وصوله «صلى الله عليه وآله» إلى المدينة، و استقراره فيها، ثم إتاحة الفرصة له في الظرف المناسب لإظهار هذه الفضيلة لابن عمه و وصيه.

فلا بأس أن تعد بهذا الاعتبار مدنية، و تجعل في سورة البقرة، التي كان نزولها في مطلع الهجرة، كما هو معلوم.

هذا بالإضافة إلى أن وجود آية مكية في سورة مدنية ليس بعزيز.

و أما ما ذكره الحلبي من تكرر نزول الآية فلا دليل عليه، بل الأدلة الآتية تدفعه و تنافيه.

ص: 226

1- راجع ذلك و غيره في ترجمة صهيب في قاموس الرجال ج 5 ص 135-137.

يرى البعض: أن الله تعالى قد سمى أبا بكر بالصدّيق في قضية الغار، كما في شواهد النبوة، حيث قد روي: أنه حين أذن الله تعالى لنبيه بالهجرة، قال لجبرائيل: من يهاجر معي؟

قال جبرائيل: أبو بكر الصدّيق (1).

ولكننا نشك في صحة ذلك: أولاً: لتناقض الروايات في تسمية أبي بكر بالصدّيق، و سبب ذلك و زمانه؛ فمن قائل: إن ذلك كان في قضية الغار كما هنا.

و من قائل: إنه كان حينما رجع النبي «صلى الله عليه وآله» من رحلة الإسراء، و تصديق أبي بكر له في ذلك، و حين وصف النبي «صلى الله عليه وآله» لقومه بيت المقدس (2).

وقول ثالث: إن ذلك كان حين بعثة النبي «صلى الله عليه وآله» ، حيث صدقه أبو بكر، فسمي الصدّيق (3).

وقول رابع: إن ذلك كان حين رحلة النبي «صلى الله عليه وآله» إلى السماء، حيث روي عنه «صلى الله عليه وآله» قوله: لما عرج بي إلى السماء، ما مررت بسماء إلا وجدت اسمي فيها مكتوباً محمد رسول الله أبو بكر

ص: 227

1- تاريخ الخميس ج 1 ص 323 عن شواهد النبوة، و السيرة الحلبية ج 2 ص 29.

2- راجع: السيرة الحلبية ج 2 ص 29 و ج 1 ص 273، و غير ذلك. وقد أشرنا إلى ذلك حين الكلام على الإسراء والمعراج، و ذكرنا بعض مصادره هناك، فراجع.

3- نفس المصدر السابق.

الصديق (1) فأني ذلك هو الصحيح؟ !

ثانيا: لدينا العديد من الروايات الصحيحة والحسنة سندا، و المروية في عشرات المصادر، تنص على أن «الصديق» هو أمير المؤمنين «عليه السلام»، دون أبي بكر، ونذكر منها:

1-عن علي «عليه السلام»، بسند صحيح على شرط الشيخين، أنه قال: أنا عبد الله، وأخو رسوله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها بعدي إلا كذاب مفتر، لقد صليت قبل الناس بسبع سنين (2).

ص: 228

1- كشف الأستار ج 3 ص 163 و مسند أحمد ج 4 ص 343 و مجمع الزوائد ج 9 ص 41 و تهذيب التهذيب ج 5 ص 38 و الغدير ج 5 ص 326 و 303 عن تاريخ الخطيب.

2- مستدرك الحاكم ج 3 ص 112 و تلخيصه للذهبي هامش نفسه الصفحة، والأوائل ج 1 ص 195، وفرائد السمطين ج 1 ص 248، و شرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 228، و راجع ج 1 ص 30 و البداية والنهاية ج 3 ص 26، و الخصائص للنسائي ص 46 بسند رجاله ثقات، و سنن ابن ماجه ج 1 ص 44، بسند صحيح، و تاريخ الطبري ج 2 ص 56، و الكامل لابن الأثير ج 2 ص 57، و ذخائر العقبى ص 60 عن الخلفي والآحاد والمثاني (مخطوط في كوبرلي رقم 235)، و معرفة الصحابة لأبي نعيم (مخطوط في مكتبة طوب قپوسراي رقم 497) ج 1 و تذكرة الخواص ص 108 عن أحمد في المسند وفي الفضائل وفي هوامش ترجمة الإمام علي «عليه السلام» من تاريخ ابن عساكر بتحقيق المحمودي، ج 1 ص 44 و 45 عن: مصنف ابن أبي شيبة، ج 6 الورق 155/أو كنز العمال (ط 2) ج 15 ص 107 عن ابن أبي شيبة، و النسائي، و ابن أبي عاصم في السنة، و العقيلي و الحاكم و أبي نعيم و عن العقيلي في ضعفائه ج 6 الورق 139، و معرفة الصحابة لأبي نعيم ج 1-

وقال غير مرة: «أنا الصديق الأكبر، والفاروق الأول، أسلمت قبل إسلام أبي بكر وصليت قبل صلاته» (1).

والظاهر أن المراد: أنه «عليه السلام» كان يتعبد مع النبي «صلى الله عليه وآله» على دين الحنيفية-حتى قبل بعثته-من حين تمييزه، إلى أن علم الدين، ونزل قوله تعالى: فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ، بل وقبل ذلك أيضا. وبذلك يبطل قول ابن كثير: «كيف يتمكن أن يصلي قبل الناس بسبع سنين؟ هذا لا يتصور أصلا» (2).

2-وأخرج القرشي في شمس الأخبار رواية طويلة عن النبي «صلى الله عليه وآله» أن الله قد سمى عليا ب «الصديق الأكبر» في ليلة الإسراء (3).

3-عن ابن عباس، عن النبي «صلى الله عليه وآله»: الصديقون ثلاثة: حذقل مؤمن آل فرعون، وحبب النجار صاحب آل ياسين، وعلي بن أبي طالب الثالث أفضلهم.

(2) -الورق 22/أ، وتهذيب الكمال للمزي ج 14 الورق 193/ب وعن تفسير الطبري، وعن أحمد في الفضائل الحديث 117 ورواه في ذيل إحقاق الحق ج 4 ص 369 عن ميزان الاعتدال ج 1 ص 417 و ج 2 ص 11 و 212، والغدير ج 2 ص 314 عن كثير ممن تقدم و عن الرياض النضرة ص 155 و 158 و 127 وراجع: اللآلي المصنوعة ج 1 ص 321.

ص: 229

1- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج 4 ص 22 وعن المعارف لابن قتيبة ص 167 و كلام الإسكافي في العثمانية ص 300.

2- البداية والنهاية ج 3 ص 26.

3- الغدير ج 2 ص 313 و 314.

وقريب منه ما روي عن أبي ليلي الغفاري، بسند حسن، كما نص عليه السيوطي (1).

وكذا عن الحسن بن عبد الرحمن بن أبي ليلي (2).

فحصر النبي «صلى الله عليه وآله» للصديقين بالثلاثة، ينافي تسمية أبي بكر بـ «الصديق» على النحو المتقدم، وإلا كانوا أربعة، ولم يصح الحصر.

4- عن معاذة قالت: سمعت عليا، وهو يخطب على منبر البصرة،

ص: 230

1- الجامع الصغير ج 2 ص 50، عن أبي نعيم في معرفة الصحابة، وابن النجار، وابن عساكر، والصواعق المحرقة ط المحمدية ص 123، و تاريخ بغداد ج 14 ص 155، وشواهد التنزيل ج 2 ص 224، وذخائر العقبى ص 56، وفيض القدير ج 4 ص 137، و تاريخ ابن عساكر (ترجمة الإمام علي «عليه السلام») بتحقيق المحمودي ج 2 ص 282 و ج 1 ص 80 و كفاية الطالب ص 123 و 187 و 124، و الدر المنثور ج 5 ص 262 عن تاريخ البخاري، و عن أبي داود، و أبي نعيم و الديلمي و ابن عساكر، و الرازي في تفسير سورة المؤمن، و مناقب الخوارزمي ص 219، و مناقب الإمام علي لابن المغازلي ص 246 و 247، و معرفة الصحابة لأبي نعيم مخطوط في مكتبة طوب قوسراي رقم 497 و نقله في هامش كفاية الطالب عن كنز العمال أيضا ج 6 ص 152 عن الطبراني و ابن مردويه و الرياض النضرة ج 2 ص 152 و بعض من تقدم، و نقله المحمودي في هامش ترجمة الإمام علي من تاريخ ابن عساكر ج 1 ص 79 و 80 عن بعض من تقدم و عن: السيف اليماني المسلول ص 49 و الفتح الكبير ص 202 و غاية المرام ص 417 و 647 و مناقب علي من كتاب الفضائل لأحمد الحديث 194 و 239 و السلفي في مشيخة البغدادية، الورق 9/ب و 10/ب و الغدير ج 2 ص 312، عن بعض من تقدم، و هوامش شواهد التنزيل عن الروض النضير ج 5 ص 368.

2- مناقب الخوارزمي الحنفي ص 219.

يقول: أنا الصديق الأكبر، آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر، وأسلمت قبل أن يسلم أبو بكر (1).

وظاهره: أنه في صدد نفي صديقية أبي بكر، التي شاعت بين الناس.

5-عن أبي ذر، وابن عباس، قالوا: سمعنا النبي «صلى الله عليه وآله» يقول لعلي: أنت الصديق الأكبر، وأنت الفاروق الذي يفرق بين الحق والباطل (2)، وقريب منه عن أبي ليلى الغفاري.

ص: 231

1- ذخائر العقبى ص 56 عن ابن قتيبة، وشرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 228، وأنساب الأشراف، بتحقيق المحمودي ج 2 ص 146، والآحاد والمثاني (مخطوط في كوبرلي رقم 235)، والبداية والنهاية ج 7 ص 334، والمعارف لابن قتيبة ص 73 و 74، والغدير ج 2 ص 314 عن بعض من تقدم وعنه ابن أيوب والعقيلي، عن كنز العمال ج 6 ص 405 طبعة أولى، و ليراجع الغدير ج 3 ص 122 عن الإستيعاب ج 2 ص 460 وعن مطالب السؤل ص 19 وقال: كان يقولها في كثير الأوقات والطبري ج 2 ص 312 وعن الرياض النضرة ج 2 ص 155 و 157 وعن العقد الفريد ج 2 ص 275، وراجع في حديث ابن عباس وأبي ليلى الغفاري الإصابة ج 4 ص 171 و هامشها في الإستيعاب ج 4 ص 170 و ميزان الاعتدال ج 2 ص 3 و 417.

2- شرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 228، وفرائد السمطين ج 1 ص 140 و ترجمة الإمام علي «عليه السلام» من تاريخ ابن عساكر تحقيق المحمودي ج 1 ص 76 و 77 و 78 بعدة أسانيد وفي هامشه عن الإسكافي في نقضه لعثمانية الجاحظ المطبوع معها في مصر ص 290 واللاكي المصنوعة ج 1 ص 324 و 325 و ملحقات إحقاق الحق ج 4 ص 29-31 و 34 والغدير ج 2 ص 313 عن الرياض النضرة ج 2 ص 155 عن الحاكمي، وعن شمس الأخبار للقرشي ص 30، وعن المواقف ج 3 ص 276، وعن نزهة المجالس ج 2 ص 205 وعن الحمويني.

6-عن أبي ذر، و سلمان: إن الرسول «صلى الله عليه وآله» أخذ بيد علي، فقال: إن هذا أول من آمن بي، وهذا أول من يصفحني يوم القيامة، وهذا الصديق الأكبر، وهذا فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل الخ (1).

7-وفي خطبة طويلة لأم الخير بنت الحريش، أوردتها في صفين، وصفت فيها أمير المؤمنين «عليه السلام» ب «الصديق الأكبر» (2).

8-وقال محب الدين الطبري: «إن رسول الله سماء صديقا» (3).

9-وقال الخجندي: «وكان يلقب بيعسوب الأمة، وبالصديق الأكبر» (4).

10-وجاء في رواية أخرى: «فيجيهم ملك من بطنان العرش: يا معشر الآدميين، ليس هذا ملكا مقربا، ولا نبيا مرسلا، ولا حامل عرش، هذا الصديق الأكبر علي بن أبي طالب الخ.». (5).

ص: 232

1-مجمع الزوائد ج 9 ص 102 عن الطبراني والبخاري، والغدير ج 2 ص 313 و ج 10 ص 49 عنه وعن: كفاية الطالب ص 187 من طريق ابن عساكر وشرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 228 وعن إكمال كنز العمال ج 6 ص 156 عن البيهقي وابن عدي عن حذيفة، وعن أبي ذر و سلمان وعن الإستيعاب ج 2 ص 657 وعن الإصابة ج 4 ص 171.

2-العقد الفريد ط دار الكتاب ج 2 ص 117، وبلاغات النساء ص 38، والغدير ج 2 ص 313 عنهما وعن صبح الأعشى ج 1 ص 250 ونهاية الأرب ج 7 ص 241.

3-الغدير ج 2 ص 312 عن الرياض النضرة ج 2 ص 155 وغيرها.

4-نفس المصدر السابق.

5-كنز العمال ط 2 ج 15 ص 134.

11- إن آية: أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (1) نزلت في علي «عليه السلام» وكذا آية: وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ (2)، و آية: فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ (3).

12- وفي رواية عن أنس: «وأما علي فهو الصديق الأكبر الخ.». (4). وثمة روايات أخرى؛ فلتراجع في مصادرها (5).

وبعد ما تقدم نعرف: أن لقب «الصديق» خاص بالإمام علي «عليه السلام»، ولا يمكن إثباته لغيره.

هذا وقد ذكر العلامة الأميني روايات تدل على أن الصديق هو أبو بكر، ثم فندها بما لا يدع مجالاً للشك في كذبها وافتعالها؛ حيث حكم كبار النقاد والحفاظ عليها بالوضع والكذب من أمثال: الذهبي، والخطيب، وابن حبان، والسيوطي، والفيروز آبادي، والعجلوني، ومن أراد أن يقف

ص: 233

1- الآية 33 من سورة الزمر.

2- الآية 15 من سورة الحجرات.

3- الآية 69 من سورة النساء، راجع على سبيل المثال: شواهد التنزيل ج 1 ص 153 و 154 و 155 و ج 2 ص 120 وفي هوامشه مصادر كثيرة، و ترجمة الإمام علي «عليه السلام» من تاريخ دمشق بتحقيق المحمودي ج 2 ص 418، و هوامشه، و مناقب ابن المغازلي ص 269، و غاية المرام ص 414، و كفاية الطالب ص 333، و منهاج الكرامة للحلي، و دلائل الصدق للشيخ المظفر ج 2 ص 117 و الدر المنثور ج 5 ص 328، و عشرات المصادر الأخرى.

4- مناقب الخوارزمي الحنفي ص 32.

5- راجع على سبيل المثال: اللاكبي المصنوعة ج 1 ص 322.

على ذلك، فعليه بالرجوع إلى كتاب الغدير؛ فإن فيه ما ينقع الغلة، ويزيح الشبهة.

متى كان وضع هذه الألقاب:

والظاهر أن سرقة هذا اللقب، وغيره من الألقاب، قد حصلت في وقت متقدم، حتى اضطر الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» إلى الإعلان على منبر البصرة (1): أنه «عليه السلام» هو الصديق الأكبر، وليس أبا بكر، وأن كل من يدعي هذا اللقب لنفسه فهو كذاب مفتر، وقد كرر «عليه السلام» ذلك كثيرا.

ولكن السياسة التي حكمت الأمة، وهيمنت على فكرها واتجاهاتها استطاعت أن تحتفظ بهذه الألقاب لمن تريد الاحتفاظ لهم بها، ولم يكن ثمة أية قوة تستطيع أن ترد أو أن تمنع، أو حتى أن تعترض ولو بشكل سلمي بحث، لا سيما وأن وضع مثل هذه الأمور قد تم وحصل على أيدي علماء من وعاظ السلاطين.

الراحتان:

ويقولون: إنه بعد أن بدأ المسلمون بالهجرة إلى المدينة، وأخبر النبي «صلى الله عليه وآله» أبا بكر: أنه يرجو أن يؤذن له، حبس نفسه على رسول الله «صلى الله عليه وآله»، واشترى راحتين بثمانمائة درهم-وكان أبو بكر

ص: 234

1- راجع: الغدير ج 5 ص 327 و 328 و 321 و 334 و 35 و ج 7 ص 244 و 245.

رجلا ذا مال-وعلفهما ورق السم، أو الخبط أربعة أشهر (1)، أو ستة أشهر (2)، على اختلاف النقل.

ولما أراد «صلى الله عليه وآله» الهجرة عرض أبو بكر الراجلي على الرسول «صلى الله عليه وآله» ؛ فأبى أن يقبلهما إلا بثمان.

وإذا أغمضنا النظر عما يظهر من النص السابق من أن الهدف هو إظهار أبي بكر على أنه متفضل على النبي «صلى الله عليه وآله» ، فإننا نقول: إن ذلك لا يصح، وذلك لما يلي:

1-إن علفه للراجلين أربعة أشهر أو ستة غير معقول؛ لأن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أمر أصحابه بالهجرة قبل هجرته هو «صلى الله عليه وآله» بثلاثة أشهر فقط، بل يقول البعض: إن ذلك كان قبل هجرته بشهرين ونصف على التحرير (3).

بل يقول البعض إن بيعة العقبة قد كانت قبل الهجرة بشهرين وليال (4).

وقد أمر «صلى الله عليه وآله» أصحابه بالهجرة بعد بيعة العقبة، كما هو

ص: 235

1- راجع: وفاء الوفاء ج 1 ص 237، والثقات لابن حبان ج 1 ص 117 والمصنف لعبد الرزاق ج 5 ص 387 وغير ذلك كثير، وعن كون أبي بكر رجلا ذا مال راجع: سيرة ابن هشام ج 1 ص 128.

2- نور الأبصار ص 16 عن: الجمل على الهمزية، وعن كنز العمال ج 8 ص 334 عن البغوي بسند حسن عن عائشة.

3- فتح الباري ج 7 ص 183 و 177 و السيرة الحلبية ج 2 ص 25 و 55 عنه.

4- سيرة مغلطاي ص 32 وفتح الباري ج 7 ص 177 و راجع الثقات لابن حبان ج 1 ص 113 وغير ذلك.

معلوم؛ فكيف يكون أبو بكر قد علف الراحلتين أربعة، أو ستة أشهر، بعد أمره «صلى الله عليه وآله» لأصحابه بالهجرة؟! .

وأما تخيل أن يكون أبو بكر قد عرف بنية النبي «صلى الله عليه وآله» في هذا المجال، قبل أن يصدر منه «صلى الله عليه وآله» الأمر بالهجرة فليس له ما يؤيده لا من عقل ولا من نقل، سوى هذا النص الذي هو موضع البحث.

بالإضافة إلى أن الاذن بالهجرة إنما كان بعد بيعة العقبة كما تقدم.

2- إن ثمة نصا يقول: إن أمير المؤمنين «عليه السلام» قد اشترى للنبي «صلى الله عليه وآله» ثلاثا من الإبل، واستأجر الأريقط بن عبد الله، وأرسل الإبل معه إلى النبي «صلى الله عليه وآله» ليلة الخروج من الغار (1).

فلعله اشترى الإبل من أبي بكر، واستلمها وأرسلها إلى النبي «صلى الله عليه وآله» مع الأريقط.

ما هي الحقيقة؟! !

والحقيقة هي: أنهم لما رأوا: أنه «صلى الله عليه وآله» لم يقبل الراحلتين من أبي بكر إلا بالثمن، ورأوا في ذلك تضعيفا للخليفة الأول، و في مقابل ذلك هم يرون: أن عليا يبذل نفسه في سبيل الله، وتنزل في حقه الآيات، عوضوا أبا بكر عن ذلك بأنه قد علف الراحلتين هذه المدة الطويلة.

وبعد ما تقدم نقول: إن شراء الرسول للراحلتين، أو شراء أمير المؤمنين

ص: 236

1- ترجمة الإمام علي «عليه السلام» من تاريخ ابن عساكر بتحقيق المحمودي ج 1 ص 138 و الدر المنثور، و تيسير المطالب ص 75 لكن فيه: أنه قد استأجر الرواحل الثلاث.

للرواحل يبين: أن أبا بكر قد هاجر على نفقة الرسول «صلى الله عليه وآله»، وليس على نفقة نفسه.

الخروج من خوخة أبي بكر للهجرة:

ويقولون: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قد خرج إلى الغار من خوخة لبنت أبي بكر (1).

وعند البخاري: أنه «صلى الله عليه وآله» ذهب إلى أبي بكر ظهرا، ومن ثم ذهب إلى الغار (2).

ونقول: 1- لقد كذب الحلبي ذلك، وقال: «و الأصح: إنما كان خروجه من بيت نفسه» (3).

2- تقدم في أوائل هذا الفصل: أن أبا بكر جاء إلى بيت النبي فوجد عليا نائما مكانه؛ فأخبره علي «عليه السلام» بذهاب النبي «صلى الله عليه وآله» نحو بئر ميمون؛ فلحقه في الطريق: فكيف يكون قد خرج إلى الغار من خوخة أبي بكر؟! وكيف يكون قد خرج إلى الغار ظهرا؟

3- إن سائر الروايات نص على أن المشركين قد جلسوا على باب النبي

ص: 237

-
- 1- تاريخ الخميس ج 1 ص 324 و تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 103 و السيرة الحلبي ج 2 ص 34 و البداية والنهاية ج 3 ص 178.
 - 2- راجع: تاريخ الأمم والملوك ج 2 ص 153 و البداية والنهاية ج 3 ص 178 و تاريخ الخميس ج 1 ص 323 و السيرة الحلبي ج 2 ص 30 و البخاري كما في إرشاد الساري ج 6 ص 17.
 - 3- السيرة الحلبي ج 2 ص 34 عن سبط ابن الجوزي.

«صلى الله عليه وآله» إلى الصباح، فخرج من بينهم في فحمة العشاء، وبقي علي «عليه السلام» نائما مكانه، وهذا يكذب أنه قد خرج ظهرا.

4- كيف يكون قد خرج من بيت أبي بكر، مع أنهم يقولون: إن القائف كان يقص أثر رسول الله «صلى الله عليه وآله»، حتى بلغ مكانا؛ فقال: هنا صار مع محمد آخر.

بل البعض يصرح: أنهم قد عرفوا أنها قدم ابن أبي قحافة (1). واستمروا على ذلك حتى بلغوا إلى فم الغار، وبذلك كله يعلم أيضا عدم صحة ما روي من أنه «صلى الله عليه وآله» مشى ليلته على أطراف أصابعه؛ لئلا يظهر أثر رجله حتى حفيت رجلاه، (كأن المسافة بعيدة إلى هذا الحد!)، فحمله أبو بكر على كاهله، حتى أتى على فم الغار، فأنزله.

وفي رواية: أنه ذهب إلى الغار راكبا ناقته الجدعاء ابتداء من منزل أبي بكر (2).

ولا ندري من الذي أرجع الناقة إلى موضعها الأول، فإن وجودها على مدخل الغار لن يكون في صالحهم، إلا أن يكون قد خبأها في مكان ما، ولكن أين يمكن أن تخبأ الناقة يا ترى؟!

ص: 238

-
- 1- البحار ج 19 ص 74 وعن الخرايج والجرائح و ليراجع ص 77 و 51 و ليراجع أيضا إعلام الوری ص 63، و مناقب آل أبي طالب ج 1 ص 128، و تفسير القمي ج 1 ص 276.
 - 2- السيرة الحلبية ج 2 ص 34-38 وراجع، تاريخ الخميس ج 1 ص 328. و الدر المنثور.

يقولون: إن قريشا قد بذلت في النبي «صلى الله عليه وآله» مئة بعير، وفي أبي بكر مثلها (1) ذكر ذلك الجاحظ وغيره.

وأجاب الإسكافي المعتزلي فقال: « . . فما بالها بذلت في أبي بكر مئة بعير أخرى؟ وقد كان رد الجوار، وبقي بينهم فردا لا ناصر له، ولا دافع عنده، يصنعون به ما يريدون، إما أن يكونوا أجهل البرية كلها، أو يكون العثمانية أكذب جيل في الأرض، وأوقعه وجهها.

وهذا مما لم يذكر في سيرة، ولا روي في أثر، ولا سمع به بشر، ولا سبق الجاحظ به أحد» (2).

ونريد نحن هنا: إنه إذا كانت قبيلته قد منعتة أولا كما يقولون، فلماذا تخلت عنه الآن؟ وإذا كان أبو بكر من أذل بيت في قريش، كما سبق بيانه حين الكلام على هجرته إلى الحبشة؛ تحت عنوان: هل كان أبو بكر رئيسا، فلماذا تبذل فيه قريش مئة بعير، كما تبذل في النبي «صلى الله عليه وآله» نفسه؟ .

ولماذا لم تضع عليه الأرصاد والعيون، ولم ترسل إليه فتيتته، كما أرادت أن تبث النبي «صلى الله عليه وآله» ؟

ولماذا تبذل في أبي بكر هذا المقدار، مع أن الذي فوت عليها ظفرها

ص: 239

1- تاريخ الخميس ج 1 ص 330 و البداية و النهاية ج 3 ص 182 و السيرة الحلبية ج 2 ص 39.

2- شرح النهج للمعتزلي ج 13 ص 269.

بالنبي «صلى الله عليه وآله» -وهو عليّ- آمن فيما بينهم يغدو ويروح، ولا من يعترض ولا من يتكلم؟

ولكن الحقيقة هي: أن الهدف من ذلك هو الارتفاع بأبي بكر ليساوي الرسول الأعظم منزلة وخطرا، فضلا عن أن يذهب بكل آثار مبيت أمير المؤمنين على الفراش، حتى لا يلتفت إليه ولا يهتم به أحد في قبال عظمة و خطر أبي بكر!! .

الانتظار إلى الصباح:

و أما لماذا انتظر المشركون إلى الصباح في ليلة الغار؟ .

ف قيل: إنهم أرادوا أن يقتحموا عليه الجدار، فصاحت امرأة من الدار؛ فقال بعضهم لبعض: إنها لسبة في العرب: أن يتحدث عنا: أنا تسورنا الحيطان على بنات العم (1).

وقيل: إن أبا لهب لم يرض بقتله «صلى الله عليه وآله» ليلا؛ لما فيه من الخطر على النساء والأطفال (2). . ولعله للأمرين معا، ولعله ليشاهد الناس قتله من قبل جميع القبائل، ليكون ذلك حجة على بني هاشم، فلا يتم لهم الطلب بثأره! (3).

ص: 240

-
- 1- راجع: السيرة الحلبية ج 2 ص 28، و الروض الأنف ج 2 ص 229 و السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 127، أنظر الهامش، و تاريخ الهجرة النبوية للبلاوي ص 116.
 - 2- البحار ج 19 ص 50.
 - 3- السيرة الحلبية ج 2 ص 28 و 26.

إشارة

ويقولون: إنه لما خرج أبو بكر احتمل معه ماله كله، وهو خمسة آلاف أو ستة آلاف درهم، فدخل أبو قحافة على أهل بيت ولده، وقد ذهب بصره، فقال: والله إني لأراه قد فجعكم بماله مع نفسه.

قالت أسماء: كلا يا أبت، إنه قد ترك لنا خيرا كثيرا.

فأخذت أحجارا فوضعتها في كوة في البيت، الذي كان أبي يضع ماله فيه، ثم وضعت عليها ثوبا، ثم أخذت بيده، فقلت: يا أبت ضع يدك على هذا المال.

قالت: فوضع يده عليه.

فقال: «لا بأس، إذا كان ترك لكم هذا فقد أحسن، وفي هذا بلاغ لكم»، ولا والله ما ترك لنا شيئا، ولكن أردت أن أسكن الشيخ بذلك [\(1\)](#).

ويذكرون أيضا: أن عامر بن فهيرة كان يعذب في الله، فاشترى أبو بكر فأعتقه، فكان يروح عليهما -وهما في الغار- بمنحة غنم من غنم أبي بكر، فكان يرعاها؛ فيمر عليهما في المساء ليحلب لهما، وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما إذا أمست بما يصلحهما من الطعام [\(2\)](#).

ص: 241

1- سيرة ابن هشام ج 2 ص 133 و كنز العمال ج 22 ص 209، و البداية و النهاية ج 3 ص 179، و الأذكياء لابن الجوزي ص 219، و حياة الصحابة ج 2 ص 173 و 174، و مجمع الزوائد ج 6 ص 59 عن الطبري، و أحمد و رجاله رجال الصحيح، غير ابن إسحاق، و قد صرح بالسماع.

2- تاريخ الخميس ج 1 ص 330 و السيرة الحلبية ج 2 ص 32 و 40 و التراتيب الإدارية ج 2 ص 87 و ستأتي مصادر أخرى لذلك.

وعن عائشة: أنفق أبو بكر على النبي «صلى الله عليه وآله» أربعين ألف درهم.

وفي لفظ: دينار (1).

ويروون أنه «صلى الله عليه وآله» قال: ما من أحد آمن عليّ في صحبته، و ذات يده من أبي بكر، و ما نفعني مال ما نفعني مال أبي بكر، فبكي أبو بكر، وقال: هل أنا و مالي إلا لك يا رسول الله؟ (2).

أو قال: ليس أحد آمن عليّ في أهل و مال من أبي بكر.

وفي رواية أخرى: إن آمنّ الناس عليّ في صحبته و ماله أبو بكر، لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً، و لكن خلة الإسلام و مودته، لا يبقى في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر (3).

وعن عائشة في حديث الغار: فجهزناهما أحث الجهاز، و صنعنا لهما سفرة في جراب-يقول الواقدي: كان في السفرة شاة مطبوخة-فقطعت أسماء بنت أبي بكر نطاقها قطعتين، فشدت فم الجراب بواحدة، و فم قربة الماء في الأخرى، فسميت: ذات النطاقين (4).

ص: 242

1- تاريخ الخميس ج 1 ص 326 و السيرة الحلبية ج 2 ص 32 و 40 و التراتيب الإدارية ج 2 ص 87 و ستأتي مصادر أخرى لذلك إن شاء الله.

2- راجع: السيرة الحلبية ج 2 ص 32، و راجع لسان الميزان ج 2 ص 23 و غيره.

3- راجع: صحيح البخاري كما في إرشاد الساري ج 6 ص 214 و 215 مع اختلاف يسير و الجامع الصحيح للترمذي ج 5 ص 608 و 609 و المصادر الآتية قبل الحديث عن عامر بن فهيرة.

4- راجع: السيرة الحلبية ج 2 ص 33 و تاريخ الخميس ج 1 ص 323 و 330 و ستأتي مصادر أخرى إن شاء الله تعالى.

وفي الترمذي: عنه «صلى الله عليه وآله»، أنه قال: إن أبا بكر زوجه ابنته، و حمله إلى دار الهجرة، و صحبه في الغار.

وفي رواية: ما لأحد عندنا يد إلا كافأناه عليها ما خلا أبا بكر، فإن له عندنا يدا، الله يكافئه بها يوم القيامة (1).

ونحن نقول: إن كل ذلك محل شك وريب، بل هو لا يصح إطلاقاً، وذلك لما يلي:

1- عامر بن فهيرة:

أما كون عامر بن فهيرة مولى لأبي بكر، فقد تقدم كلام ابن إسحاق، و الواقدي، و الإسكافي و غيرهم فيه، حيث قالوا: إن النبي «صلى الله عليه وآله» هو الذي اشتراه و أعتقه، و ليس أبا بكر.

2- أبو قحافة الأعمى:

و أما رواية: أن أسماء قد وضعت الأحجار في المكان الذي كان أبوها يضع فيه ماله، ليتلمسها أبو قحافة الأعمى ليطمئن و يسكن فيكذبها:

ص: 243

1- راجع: في كل ما تقدم من أول العنوان إلى هنا: تاريخ الخميس ج 1 ص 330-323، و السيرة الحلبية ج 2 ص 32 و 33 و 40 و 39 و الجامع الصحيح للترمذي ج 5 ص 609 و السيرة النبوية لابن هشام ج 2، و صحيح البخاري باب الهجرة، و فتح الباري ج 7 و صحيح مسلم، و صحيح الترمذي، و الدر المنثور، و الفصول المهمة لابن الصباغ، و السيرة النبوية لابن كثير و لسان الميزان ج 2 ص 23 و البداية و النهاية ج 5 ص 229 و مجمع الزوائد ج 9 ص 42 عن الطبراني و الغدير، و غير ذلك كثير لا مجال لتتبعه.

أقال الفاكهي بن أبي عمر، حدثنا سفيان، عن أبي حمزة الثمالي، قال: قال عبد الله: لما خرج النبي «صلى الله عليه وآله» إلى الغار، ذهبت أستخرج وأنظر هل أحد يخبرني عنه، فأتيت دار أبي بكر، فوجدت أبا قحافة، فخرج عليّ و معه هراوة، فلما رأيته اشتد نحوي، وهو يقول: هذا من الصباة الذين أفسدوا علي (1).

فهذه الرواية توضح أن أبا قحافة لم يكن حينئذ قد عمي بعد، و سندها معتبر عندهم.

ب: لم نفهم لماذا لم يترك أبو بكر لأهل بيته شيئاً؟ و ما هذا الجفاء منه لهم؟!

و من أين علم أبو قحافة الضرير بأنه قد حمل ماله معه حتى قال لهم: إنه قد فجعهم بنفسه و ماله؟!

ج: و لماذا هذا الدور لأسماء؟

ألم تكن زوجة للزبير حينئذ، و ألم تهاجر معه إلى المدينة قبل ذلك، حيث لم يبق من أصحاب النبي «صلى الله عليه وآله»، في مكة سوى علي و أبي بكر، و من يفتن و يعذب؟!

و أين كانت زوجات أبي بكر عن ذلك كله؟!

3- مع أدوار لأسماء أيضا و غيرها

و أما بالنسبة لما زعموه من أن أسماء كانت إذا أمست تذهب بالطعام

ص: 244

1- الإصابة ج 2 ص 460 و 461 و هذه الرواية تدل على أن أبا قحافة يرى أن ابنه أبا بكر قد صار من الصباة و أنه قد أسلم بعد جماعة عبد الله منهم، و هذا ينافي ما تقدم من أنه كان أول من أسلم.

إليهما إلى الغار، وأنها هي التي هيأت الزاد لهما حين سفرهما إلى المدينة، وأنها هي التي أرسلت إليه الراحلتين، وأن تسميتها بذات النطاقيين قد كان في هذه المناسبة. .

فيرد عليه:

أولاً: إنهم يقولون في مقابل ذلك: إنه بعد غياب النبي «صلى الله عليه وآله» وأبي بكر مضت ثلاث ليال ولا يدرون أين توجه الرسول «صلى الله عليه وآله»، حتى علموا ذلك من هاتف الجن في أبيات أنشدوها.

والقول: إن المراد: بعد ثلاثة أيام من خروجه من الغار، إذ قد صرحوا بأنهم علموا بخروجه إلى المدينة في اليوم الثاني من خروجه من الغار (1) هكذا ذكر الحلبي الشافعي والعهد في ذلك عليه.

ويقول مغلطاي: «ولم يعلم بخروجه عليه الصلاة والسلام إلا علي وأبي (كذا) بكر رضي الله عنه؛ فدخلوا غارا بثور الخ.». (2).

ثانياً: لقد ورد: أن أمير المؤمنين «عليه السلام» هو الذي كان يأتي النبي «صلى الله عليه وآله» بالطعام والشراب إلى الغار (3).

بل لقد ورد: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد أرسل إلى علي ليرسل

ص: 245

1- السيرة الحلبية ج 2 ص 51.

2- سيرة مغلطاي ص 32.

3- تاريخ دمشق، ترجمة الإمام علي بتحقيق المحمودي ج 1 ص 138، وإعلام الوري ص 190، والبحار ج 19 ص 84 عنه و تيسير المطالب في أمالي الإمام علي بن أبي طالب «عليه السلام» ص 75.

إليه بزاد وراحلة ففعل، وأرسل ذلك إليه.

وأرسل أبو بكر لابنته، فأرسلت إليه بزاد وراحتين، أي له ولعامر بن فهيرة كما في الرواية، ولعلها هي التي اشتراها منه علي أيضا (1).

وقد احتج «عليه السلام» بذلك يوم الشورى، فقال: نشدكم بالله، هل فيكم أحد كان يبعث إلى رسول الله الطعام وهو في الغار، ويخبره الأخبار غيري؟

قالوا: لا (2).

وبهذا يعلم أيضا عدم صحة ما قيل من أن عبد الله بن أبي بكر كان هو الذي يأتيهما بالأخبار من مكة إلى الغار (3)، وعدم صحة ما قيل عن وجود غنم لأبي بكر، كان يأتي بها عامر بن فهيرة إلى الغار؛ فيشرب النبي «صلى الله عليه وآله» وأبو بكر من لبنها.

ثالثا: وأما حديث النطاق والنطاقين، فبالإضافة إلى تناقض رواياته (4) نجد: أن المقدسي بعد أن ذكر القول الأول قال: «ويقال: لما نزلت آية الخمار

ص: 246

1- إعلام الوری ص 63، والبحار ج 19 ص 70 و 75 عنه وعن الخرائج وعن قصص الأنبياء.

2- الإحتجاج للطبرسي ج 1 ص 204.

3- السيرة الحلبية ج 2 ص 39، وسيرة ابن هشام، وكنز العمال ج 22 ص 210 عن البغوي وابن كثير.

4- راجع لبعض موارد التناقض لا كلها: الإصابة ج 4 ص 230، والإستيعاب بهامشها ج 4 ص 233.

ضربت يدها إلى نطاقها، فشقتة نصفين، واختمرت بنصفه» (1).

ويقولون أيضا: إنها قالت للحجاج: «كان لي نطق أعطي به طعام رسول الله «صلى الله عليه وآله» من النحل، و نطق لا بد للنساء منه» (2).

4- حديث سد الأبواب، و خلة أبي بكر:

و أما حديث باب و خلة أبي بكر، و هو قوله «صلى الله عليه وآله»: لو كنت متخذًا خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، فلا نريد التوسع في الكلام عليه بل نكتفي بما ذكره المعتزلي هنا، فإنه قال:

«إن البكرية قد وضعت لصاحبها أحاديث في مقابلة هذه الأحاديث، نحو: لو كنت متخذًا خليلاً، فإنهم وضعوه في مقابلة حديث الإخاء، و نحو سد الأبواب، فإنه لعلي «عليه السلام»، فقلبت البكرية إلى أبي بكر الخ. .» (3).

و مع ذلك فيعارض هذا الحديث ما رواه من أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد اتخذ أبا بكر خليلاً بالفعل (4).

فأيهما نصدق يا ترى؟! .

هذا، و سوف نتكلم عن حديث سد الأبواب في هذا الكتاب في فصل قضايا و أحداث في المجال العام، و عن حديث الخلة حين الكلام على

ص: 247

1- البدء و التاريخ ج 5 ص 78.

2- الإصابة ج 4 ص 230، و الإستهباب هامش الإصابة ج 4 ص 233.

3- شرح النهج للمعتزلي ج 11 ص 49، و راجع الغدير ج 5 ص 311.

4- الرياض النضرة ج 1 ص 126، و إرشاد الساري ج 6 ص 86 عن الحافظ السكري و الغدير ج 8 ص 34 عنهما و عن كنز العمال ج 6 ص 138 و 140 عن الطبراني و أبي نعيم.

حديث المؤاخاة الآتي إن شاء الله تعالى فإلى هناك.

5-ثروة أبي بكر:

و أما عن ثروة أبي بكر، وأنه قد أنفق أربعين ألف درهم، أو دينار على النبي «صلى الله عليه وآله» وغير ذلك مما يذكرونه، فنقول:

إننا بالإضافة إلى ما قدمناه من عدم صحة ما جرى بين أسماء وأبي قحافة حين الهجرة وغير ذلك من أمور أشرنا إليها آنفا نسجل هنا ما يلي:

أولاً: إن حديث: إن أمنّ الناس علي في صحبته وماله أبو بكر، وأنه لم يكافئه على اليد التي له عليه، والله هو الذي يكافئه عليها، لا يصح، وذلك بملاحظة ما يلي:

أ-بماذا كافأ النبي «صلى الله عليه وآله» أبا طالب وخديجة على تضحياتهما، ونفقاتهما، وما قدماه في سبيل الدين والإسلام، وعلى مواساتهما بالنفس والمال والولد؟!

ألم يكن ما أنفقاه وقدماه للإسلام أعظم مما قدمه وأنفقه أي إنسان آخر في سبيل الإسلام؟ . .

ثم كانت خدمات علي «عليه السلام» الجلى لهذا الدين، والتي لا يمكن أن ينكرها إلا جاحد معاند.

ب-و حديث المنّة على الرسول عجيب، فإنه لم يكن في مكة بحاجة إلى أحد؛ إذ قد كانت عنده أموال خديجة، وحتى أموال أبي طالب [\(1\)](#)و كان ينفق

ص: 248

1- قد تقدم في أول البحث: أن أبا طالب كان ينفق في الشعب على الهاشميين من أمواله. وأما أموال خديجة، فأمرها أشهر وأعرف. وقد تقدم كلام ابن أبي رافع حولها.

منها على المسلمين إلى حين الهجرة، و كان ينفق على علي «عليه السلام» في بدء أمره، تخفيفاً على أبي طالب كما يدعون.

وقد غير عمر أسماء بنت عميس: بأن له هجرة ولا هجرة لها، فقالت له: «كنتم مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» يطعم جائعكم، ويعظ جاهلكم»، ثم اشتكت إلى رسول الله «صلى الله عليه وآله» فأخبرها: «أن للمهاجرين إلى الحبشة هجرتين ولأولئك هجرة واحدة» (1).

ج-و يكفي أن نذكر هنا أنه «صلى الله عليه وآله» لم يقبل منه البعير أو البعيرين حين هجرته إلا بالثمن، الذي نقده إياه فوراً وهو «صلى الله عليه وآله» في أخرج الأوقات.

و إذا صح حديث رد رسول الله «صلى الله عليه وآله» هبة أبي بكر هذه وهو مما استفاض نقله، فإنه يأتي على كل ما يروونه في إنفاق المال من قبل أبي بكر على النبي «صلى الله عليه وآله» .

د-هذا كله عدا عن أن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يجهز في مكة جيشاً، ولا أسعر حرباً؛ لاحتاج إلى النفقة الواسعة في تجهيز الجيوش، وإعداد الكراع (2) والسلاح.

ص: 249

-
- 1- راجع: الأوائل ج 1 ص 314، و البداية و النهاية ج 4 ص 205 عن البخاري، و صحيح البخاري ج 3 ص 35 ط سنة 1309 هـ. و صحيح مسلم ج 7 ص 172، و كنز العمال ج 22 ص 206، عن أبي نعيم و الطيالسي، و ليراجع فتح الباري ج 7 ص 372، و مسند أحمد ج 4 ص 395 و 412. و حياة الصحابة ج 1 ص 361.
 - 2- الكراع: اسم يطلق على الخيل و البغال و الحمير.

كما أنه لم يكن يتفكه و يتنعم بإنفاق الأموال.

و أما بعد الهجرة إلى المدينة، فإن أبا بكر قد ضن بماله، الذي كان خمسة أو ستة آلاف درهم- كما يقولون- عن كل أحد، حتى عن ابنته أسماء التي كانت في أفسى حالات الفقر و الجهد، حينما قدمت المدينة، حتى لقد كانت تخدم البيت، و تسوس الفرس و تدق النوى لناضحه، و تغلفه، و تستقي الماء، و تنقل النوى على رأسها من بعد ثلثي فرسخ، حتى أرسل إليها أبوها خادما كفتها سياسة الفرس، كما ادّعت (1).

كما أن النبي «صلى الله عليه و آله» قد مر في سنوات ضيق شديدة و صعبة، و لا سيما قبل خيبر، حتى لقد كان ربما يبقى اليومين أو الثلاثة بلا- طعام، حتى يشد على بطنه الحجر (2) و كان الأنصار يتعاهدونه بجفان الطعام، فأين كانت عنه أموال أبي بكر و آلاف دراهمه، التي بقيت إلى تبوك، حيث يدّعون: أنه جاء بجميع ماله، و هو أربعة آلاف درهم حينئذ؟! (3).

هذا كله: لو كان مرادهم المنة على رسول الله «صلى الله عليه و آله» بالإنفاق عليه.

ثانيا: إن كان المراد المن على الرسول «صلى الله عليه و آله» بالإنفاق في سبيل

ص: 250

1- راجع: حديث الإفك ص 152 و راجع: عنوان «لا مال لأبي بكر لينفق على أحد» في الجزء الثالث عشر و في الجزء الثاني عشر الطبعة الرابعة.

2- و قد وصفت عائشة حالته هو و أهل بيته بما يقرح القلوب، فراجع: طبقات ابن سعد ج 1 قسم 2 ص 120 و ليراجع من ص 112 حتى ص 120.

3- حياة الصحابة ج 1 ص 429 عن ابن عساكر ج 1 ص 110.

الله سبحانه، فهو أيضا لا يصح، إذ لم نجد في التاريخ ما يدل على ذلك.

بل لقد وجدنا ما يدل على خلافه، فإن أبا بكر قد ضمن بماله إلى حد أنه لم يتصدق ولو بدرهمين في قصة النجوى، ولم يفعل ذلك سوى أمير المؤمنين «عليه السلام»، حتى أنزل الله تعالى قرآنا يؤنب فيه الصحابة ويلومهم على ذلك ثم تاب عليهم، قال تعالى: **أَأَشَدُّ فَقْهَتُمْ أَنَّ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ . . الآية» (1).**

ولو أن أبا بكر تصدق بدرهمين لم يكن ممن توجه إليهم هذا العتاب منه تعالى.

ثالثا: والأهم من ذلك: أنه لا معنى لأن يكون الإنفاق لوجه الله، ثم يمن المنفق على الرسول «صلى الله عليه وآله»، كما أخبر «صلى الله عليه وآله» عنه كما تزعم الرواية، بل المنة لله ولرسوله عليه في ذلك.

وقد نهى الله عن المن، فقال: **لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى . . (2)**، وقال: **وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ (3)**.

ولذلك فإننا لا يمكننا أن نقبل: أن النبي «صلى الله عليه وآله» يمدح هذا المَنَّان عليه (أي على المن) ويقرضه لأجله ولا سيما وهو آمن الناس عليه في صحبته وماله.

ص: 251

-
- 1- الآية 13 من سورة المجادلة، وراجع دلائل الصدق ج 2 ص 120، والأوائل ج 1 ص 297، وهامش تلخيص الشافي ج 3 ص 235 و 37، عن العديد من المصادر.
 - 2- الآية 264 من سورة البقرة.
 - 3- الآية 6 من سورة المدثر.

ولذلك فإن بالإمكان الاستنتاج من ذلك: أن الظاهر: هو أن النبي «صلى الله عليه وآله» بعد أن لم يستطع إقناع أبي بكر بالكف عن المن عليه بأنه قد ترك أمواله وداره في مكة، وأنه رافقه إلى الغار، وتحمل الأخطار، وحزن وجزع خوفاً من الأعداء، بعد أن لم يستطع إقناعه بذلك اضطر «صلى الله عليه وآله» إلى أن يخبر الناس بحالة أبي بكر هذه، علّه يكف عن بعض ما كان يفعل، وذلك كأسلوب اضطراري أخير من أساليب التربية والتوجيه، لا سيما وأن ما يمن به عليه لم يكن أبو بكر متفرداً به؛ فإن الكل كان قد هاجر وترك ماله، وأرضه ووطنه، والكل قد تحمل الأخطار والمتاعب، وكثير منهم تعرض إلى أقسى أنواع التعذيب والتنكيل.

وعن مقامه معه في الغار، فإن الخطر على أمير المؤمنين كان أعظم من الخطر على أبي بكر؛ فلماذا إذن هذا المن منه، حتى عده النبي «صلى الله عليه وآله» أمنّ الناس عليه؟! .

رابعاً: وإذا كان أبو بكر -كما يقول الطوسي والمفيد- في أول أمره معلماً للأولاد، ثم صار خياطاً، ولم يكن قسمه إلا كواحد من المسلمين، ولذا احتاج إلى مواسة الأنصار له.

وكان أبوه صياداً، ثم صار ينش الذباب، وينادي على مائدة ابن جدعان بشبع بطنه، وستر عورته (1).

ص: 252

1- تلخيص الشافي ج 3 ص 238، ودلائل الصدق ج 2 ص 130، والإفصاح ص 135 وراجع الغدير ج 8 ص 51. ويشك المحقق السيد مهدي الروحاني في كون أبي بكر كان معلماً، على اعتبار أن جمع الأطفال في المكتب وتعليمهم أمر مستحدث، ولم يكن معهوداً في مكة في الجاهلية ويتساءل عن تلامذة أبي بكر من هم، ولماذا لم يوجد في مكة سوى عدد ضئيل ممن كان يعرف القراءة والكتابة كما مر في أول الكتاب. بل لقد ذكر جرجي زيدان في كتابه تاريخ التمدن: أنه لم يكن في مكة حين بعث النبي «صلى الله عليه وآله» سوى سبعة أشخاص يعرفون الكتابة.

فإن من الطبيعي أن لا تكون لأبي بكر ثروة من هذا القبيل لا خمسة آلاف، و لا ستة آلاف، فضلا عن أربعين ألف درهم أو دينار؛ لأن مثل هذه الثروات إنما تجتمع لدى الإنسان من التجارة، أو الزراعة، لا من قبيل صناعات أبي بكر؛ فكيف يقولون إذا: إنه كان سيدا من سادات قريش، و من ذوي المال و الثروة و الجاه فيها؟ !

و لماذا يترك أباه عند ابن جدعان، و هو بهذه الحالة فضلا عن ابنته أسماء؟ !.

و إذا كانت ثروة أبي بكر في تلك الفترة في أربعة آلاف بل أكثر، كما تقدم حين الكلام حول عتق بلال؛ فإنه لا بد أن يكون أثرى رجل في مكة في تلك الفترة، إذ قد ورد أنه بعد أن انتشر الإسلام، وفتحت البلاد جاء أنس بن مالك بمال إلى عمر بعد موت أبي بكر، فبايع عمر، ثم أخبره بأنه قد جاء بأربعة آلاف و أعطاه إياها، قال أنس: «فكنت أكثر أهل المدينة مالا» (1).

خامسا: إن أمير المؤمنين «عليه السلام» حينما تصدق بمال قليل جدا- كما في إطعامه المسكين، و اليتيم، و الأسير- قد نزلت فيه آية قرآنية و هي قوله 5.

ص: 253

1- كنز العمال ج 5 ص 405 عن ابن سعد، و حياة الصحابة ج 2 ص 235.

تعالى: وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا، إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ. . الآية (1).

و حينما تصدق بخاتمه نزل فيه قوله تعالى: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ (2).

ص: 254

1- الآية 8 من سورة الإنسان، والحديث موجود في المصادر التالية: المناقب للخوارزمي ص 189-195، والرياض النضرة ج 3 ص 208 و 209 و التفسير الكبير ج 30 ص 234 و 244 عن الواحدي، و الزمخشري، و غرائب القرآن (مطبوع بهامش جامع البيان) ج 29 ص 112 و 113 و الكشف ج 4 ص 670 و نوارد الأصول ص 64 و 65 و الجامع لأحكام القرآن ج 19 ص 131 عن النقاش، و الثعلبي، و القشيري، و غير واحد من المفسرين، و اللاكبي المصنوعة ج 1 ص 372-374 و مدارك التنزيل للنسفي (مطبوع بهامش تفسير الخازن) ج 4 ص 339 و كشف الغمة ج 1 ص 169 و تفسير نور الثقلين ج 5 ص 469-477 عن أمالي الصدوق، و القمي، و الطبرسي، و ابن شهر آشوب و تأويل الآيات الظاهرة ج 2 ص 749-752 و تفسير فرات ص 521-528 و ذخائر العقبى ص 89 و تفسير القمي ج 2 ص 398 و 399 و البرهان (تفسير) ج 4 ص 412 و وسائل الشيعة ج 16 ص 190، و فرائد السمطين ج 2 ص 54-56 و مجمع البيان ج 10 ص 404 و 405 و المناقب لابن المغازلي ص 273 و الإصابة ج 4 ص 378 و ينابيع المودة ص 93 و 94 و روضة الواعظين ص 160-163 و نزهة المجالس ج 1 ص 213 و ربيع الأبرار ج 2 ص 147 و 248 و شرح النهج للمعتزلي ج 1 ص 21، و أسد الغابة ج 5 ص 530 و 531 و البحار ج 35 ص 237 حتى 254 و إحقاق الحق ج 9 ص 110-123 و ج 3 ص 157-170 عن مصادر كثيرة.

2- الآية 55 من سورة المائدة، و الحديث موجود في المصادر التالية: الكشف ج 1 ص 649 و لباب النقول (ط دار إحياء العلوم) ص 93 عن الطبراني، و ابن جرير، و أسباب النزول ص 113 و تفسير المنار ج 6 ص 442، و قال: روي عن عدة طرق و تفسير نور الثقلين ج 1 ص 533-337 عن الكافي، و الإحتجاج، و الخصال، و القمي، و أمالي الصدوق، و جامع البيان ج 6 ص 186، و غرائب القرآن (مطبوع بهامش جامع البيان) ج 6 ص 167 و التفسير الكبير ج 12 ص 26 و تفسير القرآن العظيم ج 2 ص 71 و الدر المنثور ج 2 ص 293 و 294 عن أبي الشيخ و ابن مردويه، و الطبراني، و ابن أبي حاتم، و ابن عساكر، و ابن جرير، و أبي نعيم، و غيرهم، و فتح القدير ج 2 ص 53 عن الخطيب في المتفق و المفتوق، و راجع ما عن: عبد الرزاق، و عبد بن حميد، و ابن جرير، و غيرهم ممن تقدم ذكره. و لباب التأويل للخازن ج 1 ص 475 و الجامع لأحكام القرآن ج 6 ص 221 و الكافي ج 1 ص 228 و شواهد التنزيل ج 1 ص 173-184 و الخصال ج 2 ص 580 و كفاية الطالب ص 229 و كنز العمال ج 15 ص 146 و الفصول المهمة لابن الصباغ ص 108 و مجمع الزوائد ج 7 ص 17 و معرفة علوم الحديث ص 102 و تذكرة الخواص ص 15 و المناقب للخوارزمي ص 186 و 187 و نظم درر السمطين ص 86 و 87 و الرياض النضرة ج 3 ص 208 و ذخائر العقبى ص 102 عن الواقدي، و أبي الفرج ابن الجوزي، و البداية و النهاية ج 7 ص 358 و نور الأبصار ص 77 و فرائد السمطين ج 1 ص 188 و تأويل الآيات الظاهرة ج 1 ص 151-154 و البحار ج 35 ص 183-203 عن مصادر كثيرة و ربيع الأبرار ج 2 ص 148 و المناقب لابن المغازلي ص 312 و 313 و روضة الواعظين ص 92 و العمدة لابن بطريق ص 119-125 و إثبات الهداة ج 2 ص 47 و المناقب لابن شهر آشوب ج 3 ص 2-10 و كشف الغمة ج 1 ص 166 و 167 و الأمالي للصدوق ص 109 و 110، و وسائل الشيعة ج 6 ص 334 و 335 و سعد السعود ص 96 و البرهان (تفسير) ج 1 ص 480-485 و مجمع البيان ج 3 ص 310-312 و إحقاق الحق ج 20 ص 3-22 و راجع ج 3 ص 502-511 و ج 2 ص 399-408 عن مصادر كثيرة.

و حينما تصدق بدرهم سرا و آخر جهرا، و ثالث ليلا، و رابع نهارا، نزل فيه قوله تعالى: الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (1).

كما أنه لم يعمل بآية النجوى سوى علي «عليه السلام» (2).

ص: 256

1- الآية 274 من سورة البقرة، و الحديث موجود في المصادر التالية: الكشف ج 1 ص 319 و تفسير المنار ج 3 ص 92 عن عبد الرزاق، و ابن جرير، و غيرهما و التفسير الكبير ج 7 ص 83 و الجامع لأحكام القرآن ج 3 ص 347 و تفسير القرآن العظيم ج 1 ص 326 عن ابن جرير، و ابن مردويه و ابن أبي حاتم و فتح القدير ج 1 ص 294 عن عبد الرزاق، و عبد بن حميد، و ابن المنذر، و الطبراني، و ابن عساكر و غيرهم و الدر المنثور ج 1 ص 363 و لباب النقول ص 50 ط دار إحياء العلوم، و أسباب النزول ص 50 و تفسير نور الثقلين ج 1 ص 341 عن العياشي و الفصول المهمة لابن الصباغ ص 107 و نظم درر السمطين ص 90 و ذخائر العقبى ص 88 و البرهان (تفسير) ج 4 ص 412 و المناقب لابن المغازلي ص 280 و ينابيع المودة ص 92، و روضة الواعظين ص 383 و 105 و شرح النهج للمعتزلي ج 1 ص 21.

2- راجع المصادر التالية: المناقب للخوارزمي ص 196 و الرياض النضرة ج 3 ص 180 و الصواعق المحرقة ص 129 عن الواقدي، و نظم درر السمطين ص 90 و 91 و تفسير القرآن العظيم ج 4 ص 327 و 326 و جامع البيان ج 28 ص 14 و 15 و غرائب القرآن مطبوع بهامش جامع البيان ج 28 ص 24 و 25 و كفاية الطالب ص 136 و 137 و أحكام القرآن للجصاص ج 3 ص 428 و مستدرك الحاكم ج 2 ص 482 و تلخيص المستدرك للذهبي (مطبوع بهامش المستدرك) ج 2 ص 482 و تفسير نور الثقلين ج 5 ص 264 و 265 و تأويل الآيات الظاهرة ج 2 ص 673-675 و لباب التأويل ج 4 ص 224 و مدارك التنزيل (مطبوع بهامش لباب التأويل) ج 4 ص 224 و أسباب النزول ص 235 و شواهد التنزيل ج 2 ص 231-240 و الدر المنثور ج 6 ص 185-

و أبو بكر ينفق ماله كله، أربعين ألف درهم أو دينار و تكون له يد عند النبي «صلى الله عليه وآله»، الله يكافئه عليها، و ما نفع النبي «صلى الله عليه وآله» مال كما نفعه مال أبي بكر، ثم لا يذكر الله من ذلك شيئا، ولا يحدثنا التاريخ ولا الحديث عن مورد واحد من ذلك بالتحديد؛ بحيث يمكن إثباته؟

أم أن المحدثين و المؤرخين و هم في الأكثر شيعة لأبي بكر، قد تجاهلوا عمدا فضائل أبي بكر، التي تصب في هذا الاتجاه؟
ولماذا إذن لم يتجاهلوا ما لعلي «عليه السلام» في ذلك أيضا؟ !.

أم أن أبا بكر قد ظلم و تجنى عليه الحكام و الملوك، و أتباعهم، و المزيفون من العلماء، كما تجنوا على أمير المؤمنين علي «عليه السلام»؟
! فمنعوا الناس من ذكر فضائله و روايتها.

و غاية ما ذكروه لأبي بكر هنا عتقه الرقاب من الضعفاء و المعذيين في مكة، و لكن قد تقدم أن إثبات ذلك غير ممكن، و قد أنكره الإسكافي المعتزلي عليه، و قال: إن ثمنها في ذلك العصر لا يبلغ مئة درهم، لو فرض صحة الرواية.

(2) - عن ابن أبي شيبه، و عبد بن حميد، و ابن المنذر، و ابن مردويه، و ابن أبي حاتم، و عبد الرزاق، و الحاكم و صححه، و سعيد بن منصور، و ابن راهويه، و فتح القدير ج 5 ص 191 و التفسير الكبير ج 29 ص 271 و الجامع لأحكام القرآن ج 17 ص 302 و الكشف ج 4 ص 494 و كشف الغمة ج 1 ص 168 و إحقاق الحق (قسم الملحقات) ج 3 ص 129 و 140 و ج 14 ص 200 و 217 و ج 20 ص 181 و 192 عن بعض من تقدم، و عن مصادر كثيرة أخرى، و إعلام الوری ص 188.

ص: 257

أم أن عدالة الله تعالى قد اقتضت ذكر نفقات أمير المؤمنين علي «عليه السلام» -على قلتها- في القرآن، وعلى لسان النبي «صلى الله عليه وآله»، وإهمال نفقات أبي بكر، التي تبلغ الآلاف الكثيرة؟!

وهل هذا عدل؟! تعالى الله الملك الحق العدل المبين، الذي لا تظلم عنده نفس بمثقال ذرة فما فوقها.

أم يصح أن يقال: إن نفقات أبي بكر لم تكن خالصة لوجه الله تعالى، وإنما جرت على وفق سجيته وطبعه في الكرم والجود؟! وكان ذلك هو سر إهمال الله لها؟ فلماذا لا يمدح الله هذه السجية؟

وإذا كان لا-فضل فيها؛ فلماذا يقول الرسول: إن الله سوف يكافئه عليها؟! ولماذا؟ ولماذا؟! إلى آخر ما هنالك من الأسئلة التي لن تجد لها جواباً مقنعاً ومفيداً ومقبولاً.

وبعد ما تقدم: فإن الحديث عن ثروة أبي بكر منقول-كما يقول الشيخ المفيد-عن خصوص ابنة أبي بكر عائشة، وفي طريقه من هم من أمثال الشعبي المعروفين بالعصبية، والتقرب إلى بني أمية بالكذب، والتخرص، والبهتان (1).

الصوص المهرة:

وبعد، فإن مما يضحك الثكلى ما ذكره البعض، من أن اللصوص أخذوا لأبي بكر أربع مئة بعير، وأربعين عبداً، فدخل عليه النبي «صلى الله عليه وآله» فرآه حزينا، فسأله، فأخبره، فقال: ظننت أنه فاتتك تكبيرة

ص: 258

ولست أدري كيف استطاع اللصوص إخفاء هذه الكمية الهائلة من العبيد والجمال؟! وأين ذهبوا بها؟ وكيف لم يهرب واحد من العبيد ليخبر أبا بكر بالأمر.

وكيف لم يستيقظ أحد من أهل مكة والمدينة على أصوات حركة أكبر قافلة عرفها تاريخ ذلك الزمان؟!

ولا- أدري أيضا. . من أين حصل أبو بكر على هذه الثروة الهائلة؟ وكيف لم يشتهر في جميع الأقطار والآفاق على أنه أكبر متمول في الجزيرة العربية؟ ولا ندري أخيرا هل استطاع أبو بكر استرداد ما سرق منه أم لا؟! .

كلمة أخيرة حول ما يقال عن ثروة أبي بكر:

ونعتقد: أن ما يقال عن ثروة لأبي بكر، أنه أنفقها على النبي «صلى الله عليه وآله» قد كان نتيجة ردة الفعل العنيفة من قبل أنصار الخليفة الأول، حينما رأوا أنه «صلى الله عليه وآله» يأبى أخذ الراحلة منه إلا بالثمن (2) ويرون في مقابل ذلك الآيات النازلة في علي «عليه السلام»، و نفقاته و تضحياته ليلة المبيت وغيرها.

ص: 259

1- نزهة المجالس ج 1 ص 116.

2- صحيح البخاري ط مشكول ج 5 ص 75 و تاريخ الطبري ج 2 ص 104، و سيرة ابن هشام ج 2 ص 131 و طبقات ابن سعد ج 1 قسم 1 ص 153 و البداية و النهاية ج 3 ص 184-188، و مسند أحمد ج 5 ص 245، و الكامل لابن الأثير، و غير ذلك كثير، و السيرة الحلبية ج 2 ص 32.

فكان لا بد أن يتحركوا لإثبات فضائل لأبي بكر، و توضيحات له جسام.

ثم يوجهون قضية الراحلة بأنه «صلى الله عليه وآله» أراد أن تكون هجرته لله تعالى: بنفسه و ماله (1).

ولكنهم يعودون فينسبون هذا التوجيه حينما يذكرون الأمور التي تقدمت الإشارة إليها مثل جراب الزاد و الشاة المطبوخة، و منحة الغنم حين الهجرة و غير ذلك، و يغفلون عن التناقض الظاهر بين كونه أراد الهجرة بنفسه و ماله و بين إنفاقاته الكبيرة من مال أبي بكر و زاده و منحته و . . . الخ .

و لا بأس بالتناقض في أقوال النبي «صلى الله عليه وآله» و أفعاله، ما دام أنه لم تنقض فضيلة لأبي بكر، و لم يحرم منها!! .

التزوير، و التحوير:

و لكن الصحيح هو: أن ما قاله «صلى الله عليه وآله» إنما كان بالنسبة لأموال خديجة: «ما نفعني مال قط مثلما نفعني مال خديجة» - كما تقدم - و قد حور لصالح أبي بكر، و صيغ بصيغ مختلفة.

و العبارات التي تصب في مجرى واحد، و تشير إلى هدف فارد، و هو إثبات فضيلة لأبي بكر و أبي بكر فقط كثيرة شأنها شأن كثير من الأحاديث التي أشار إليها المعتزلي في شرحه للنهج، و ذكر أنها من وضع البكرية في مقابل فضائل أمير المؤمنين «عليه السلام»، و كما يظهر لكل أحد بالتتبع و المقارنة.

ص: 260

1- فتح الباري ج 7 باب الهجرة، ص 183 و السيرة الحلبية ج 2 ص 32.

تجلى الله لأبي بكر:

عن أنس: لما خرج «صلى الله عليه وآله» من الغار أخذ أبو بكر بغرزه (1)؛ فنظر «صلى الله عليه وآله» إلى وجهه، فقال: يا أبا بكر ألا أبشرك؟

قال: بلى فذاك أبي وأمي.

قال: إن الله يتجلى يوم القيامة للخلائق عامة، ويتجلى لك خاصة (2).

ومع أننا لم ندر ما معنى هذا التجلي، إلا أن يكون على مذهب المجسمة الضالة، فإننا نجد: أن الفيروزآبادي قد عد هذا الحديث من أشهر الموضوعات في باب فضائل أبي بكر، ومن المفتریات المعلوم بطلانها ببديهة العقل، و حكم الخطيب بوضعه عند ذوي المعرفة بالنقل، و حكم أيضا بوضعه وبطلانه كل من: الذهبي، والعجلوني، وابن عدي، والسيوطي، والعسقلاني، والقاري وغيرهم (3).

كلام هام حول الفضائل:

يقول المدائني: «كتب معاوية إلى عماله في جميع الآفاق: أن لا يجيزوا لأحد من شيعة علي شهادة، و كتب إليهم:

أن انظروا من قبلكم من شيعة عثمان، و محبيه، و أهل ولايته، الذين

ص: 261

1- الغرز: ركاب الرجل.

2- الغدير ج 5 ص 301 و 302 والمصادر الآتية في الهامش التالي و السيرة الحلبية ج 2 ص 41.

3- راجع: تاريخ بغداد للخطيب ج 2 ص 288 و ج 12 ص 19، و كشف الخفاء ج 2 ص 419، و اللاكي المصنوعة ج 1 ص 148، و لسان الميزان ج 2 ص 64 و ميزان الاعتدال ج 2 ص 21 و 232 و 269 و ج 3 ص 336 و الغدير ج 5 ص 302 عمن تقدم، و عن أسنى المطالب ص 63.

يروون فضائله ومناقبه، فأدّونوا مجالسهم، وقربوهم، وأكرمواهم، واكتبوا إلي بكل ما يروي كل رجل منهم، واسمه واسم أبيه، وعشيرته ففعلوا ذلك، حتى أكثروا في فضائل عثمان ومناقبه، لما كان يبعثه إليهم معاوية من الصلوات، والكساء، والحباء، والقطائع، ويفيضه في العرب منهم والموالي.

فكثر ذلك في كل مصر، وتنافسوا في المنازل والدنيا، فليس يجد امرؤ من الناس عاملاً من عمال معاوية، فيروي في عثمان فضيلة أو منقبة إلا كتب اسمه، وقربه، وشفعه، فلبثوا بذلك حيناً.

ثم كتب إلى عماله: إن الحديث في عثمان قد جهر وفشا في كل مصر، وكل وجه وناحية، فإذا جاءكم كتابي هذا، فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة، والخلفاء الأولين، ولا تتركوا خبراً يرويه أحد من المسلمين في أبي تراب إلا وأتوني بمناقض له في الصحابة، فإن هذا أحب إلي، وأقر لعيني، وأدحض لحجة أبي تراب وشيعته، وأشد عليهم من مناقب عثمان وفضله.

فقرئت كتبه على الناس، ورويت أحاديث كثيرة في مناقب الصحابة، مفتعلة لا حقيقة لها، وجدّ الناس في رواية ما يجري هذا المجرى، حتى أشادوا بذكر ذلك على المنابر وألقي إلى معلمي الكتاب، فعلموا صبيانهم وغلماهم من ذلك الكثير الواسع، حتى روه وتعلموه كما يتعلمون القرآن، وحتى علموه بناتهم، ونساءهم، وخدمهم، وحشمهم، فلبثوا بذلك ما شاء الله.

ثم كتب إلى عماله نسخة واحدة إلى جميع البلدان: انظروا من قامت عليه البيعة: أنه يحب علياً، وأهل بيته، فامحوه من الديوان، وأسقطوا عطاءه ورزقه.

وشفع ذلك بنسخة أخرى: من اتهمتموه بموالاة هؤلاء القوم، فنكلوا

به، و اهدموا داره، فلم يكن البلاء أشد وأكثر منه بالعراق، و لا سيما بالكوفة، حتى إن الرجل من شيعة علي ليأتيه من يثق به فيدخل بيته، فيلقي إليه سره، و يخاف من خادمه و مملوكه، و لا يحدثه حتى يأخذ عليه الأيمان الغليظة: ليكتمن عليه.

فظهر حديث كثير موضوع، و بهتان منتشر، و مضى على ذلك الفقهاء و القضاة، و الولاة، و كان أعظم الناس في ذلك بلية القراء المراءون، و المستضعفون، الذين يظهرون الخشوع و النسك، فيفتعلون الأحاديث حتى يحضوا بذلك عند ولائهم، و يقربوا في مجالسهم، و يكسبوا به الأموال و الضياع، و المنازل حتى انتقلت تلك الأخبار و الأحاديث إلى أيدي الديانين الذين لا يستحلون الكذب و البهتان فقبلوها فرووها و هم يظنون أنها حق و لو علموا: أنها باطلة لما روهها و لا تدينوا بها، فلم يزل الأمر كذلك حتى مات الحسن بن علي «عليه السلام»، فازداد البلاء و الفتنة الخ» . . (1).

ما أنت إلا إصبع دميت:

وفي رواية: إن أبا بكر صار يسد كل حجر و جده في الغار، فأصاب يده ما أدامها، فصار يمسح الدم عن إصبعه و يقول:

ما أنت إلا إصبع دميتوفي سبيل الله ما لقيت (2)

ص: 263

1- النصائح الكافية ص 72 و 73 عن المدائني، و شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج 11 ص 44.

2- حلية الأولياء ج 1 ص 22، و البداية و النهاية ج 3 ص 180، و السيرة الحلبية ج 2 ص 35 و 36.

و هذا لا يصح؛ لأن هذا البيت هو لعبد الله بن رواحة، قاله في جملة أبيات له في غزوة مؤتة، وقد صدمت إصبغه فدميت (1).

وفي الصحيحين: عن جندب بن سفيان: أن النبي «صلى الله عليه وآله» قد قال ذلك في بعض المشاهد، أو في الغار، حينما دميت إصبغه (2).

و ذكر آخرون: أنه «صلى الله عليه وآله» قال ذلك حينما لحقه أبو بكر، لظنه «صلى الله عليه وآله» أنه بعض المشركين، فأسرع؛ فأصابه حجر، ففلق إبهامه (3).

ولعله «صلى الله عليه وآله» قد قرأ «دميت ولقيت» بفتح ياءيهما، و سكون تاءيهما حتى لا يكون شعرا، لأنه لا يقول الشعر ولا ينبغي له، كما ذكرته الآية الكريمة: وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ (4).

إلا أن يكون المراد بها: أنه «صلى الله عليه وآله» ليس بشاعر، لا أنه لا يتلفظ بالشعر، ولا يتمثل به.

وفي بعض المصادر: أن قائله هو الوليد بن الوليد بن المغيرة، حين فر من المشركين حين هجرته، أو حينما ذهب ليخلص هشام بن العاص وعباس

ص: 264

1- السيرة الحلبية ج 2 ص 69 و 36.

2- صحيح مسلم ج 5 ص 181 و 182، وصحيح البخاري ج 2 ص 89 الميمية، و حياة الصحابة ج 1 ص 518.

3- راجع البحار ج 19 ص 93 عن مسند أحمد، و عن تاريخ الطبري ج 2 ص 100 و السيرة الحلبية ج 2 ص 36 عن ابن الجوزي.

4- الآية 69 من سورة يس.

وقيل: إن أبا دجانة قال ذلك في غزوة أحد (2).

ولعل الجميع قد قالوا هذا البيت، لكن على سبيل التمثيل به، والتمثل بالشعر شائع عند العرب، وهكذا يتضح أن هذا الشعر إن كان قد قيل في الغار، فإن قائله هو النبي «صلى الله عليه وآله» كما في الصحيحين.

وقد نسب ذلك إلى أبي بكر تصنعاً وتزلفاً ليس إلا، وذلك لا يسمن ولا يغني من جوع.

عمدة فضائل أبي بكر:

ومما يلفت النظر، ويقضي بالعجب: أن تكون صحبة أبي بكر لرسول الله «صلى الله عليه وآله»، وكونه معه في الغار، وكبر سنه، هما عمدة ما استدلوا به يوم السقيفة لأحقية أبي بكر بالخلافة دون غيره، فقد قال عمر يوم السقيفة: «من له مثل هذه الثلاث: ثلثي اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا».

وقال: إن أولى الناس بأمر نبي الله ثاني اثنين إذ هما في الغار، وأبو بكر السباق المسن.

وقال يوم البيعة العامة: «إن أبا بكر رحمه الله صاحب رسول الله و ثاني

ص: 265

1- نسب قريش لمصعب الزبيري ص 324، والمصنف لعبد الرزاق ج 2 ص 447، وسيرة ابن هشام ج 2 ص 220.

2- البدء والتاريخ ج 4 ص 202.

اثنين، أولى الناس بأموركم، فقوموا فبايعوه» (1).

وعن سلمان: «أصبتُم ذا السن فيكم، ولكنكم أخطاتم أهل بيت نبيكم» .

و حينما طلب اليهود من أبي بكر أن يصف لهم صاحبه قال: «معشر اليهود، لقد كنت معه في الغار كإصبعي هاتين الخ.». .

وعن عثمان: «إن أبا بكر الصديق (يبدو أن كلمة الصديق زيادة من الرواة لما تقدم) أحق الناس بها؛ إنه لصديق، و ثاني اثنين، و صاحب رسول الله» هكذا عن أبي عبيدة.

وعن علي، و الزبير: «الغار، و شرفه، و كبره، و صلاته بالناس» (2).

ص: 266

1- راجع هذه النصوص في: مجمع الزوائد ج 5 ص 182 عن الطبراني و رجاله ثقات و بعضه عن ابن ماجه، و سيرة ابن هشام ج 4 ص 311، و البداية و النهاية ج 5 ص 248 عن البخاري، و السيرة الحلبية ج 3 ص 359، و شرح النهج للمعتزلي ج 6 ص 8 و المصنف لعبد الرزاق ج 5 ص 438، و الغدير ج 7 ص 92 عن بعض من تقدم و عن الرياض النضرة ج 1 ص 162-166.

2- راجع في ما تقدم كلا أو بعضا: شرح النهج للمعتزلي ج 6 ص 8، و مستدرک الحاكم ج 3 ص 66، و سنن البيهقي ج 8 ص 153، و ذكر ذلك في الغدير ج 5 ص 369 و ج 7 ص 92 و ج 10 ص 7 كلا أو بعضا عن المصادر التالية: مسند أحمد ج 1 ص 35، و طبقات ابن سعد ج 3 ص 128، و نهاية ابن الأثير ج 3 ص 247، و صفة الصفوة ج 1 ص 97، و السيرة الحلبية ج 3 ص 386، و الصواعق المحرقة ص 7، و شرح النهج للمعتزلي ج 1 ص 131 و ج 2 ص 17، و الرياض النضرة ج 2 ص 195، و كنز العمال ج 3 ص 140 عن الأتاربلسي في فضائل الصحابة و نقل أيضا عن الكنز ج 3 ص 139 و 136 و 140 عن ابن أبي شيبه و ابن عساكر، و ابن شاهين، و ابن جرير، و ابن سعد، و أحمد، و رجاله رجال الصحيح.

وأخيراً: فقد قال العسقلاني عن قضية الغار: «هي أعظم فضائله التي استحق بها أن يكون الخليفة بعد النبي «صلى الله عليه وآله»، و لذلك قال عمر بن الخطاب: إن أبا بكر صاحب رسول الله، ثاني اثنين، فإنه أولى المسلمين بأمرهم» .

وإذا كانت أعظم فضائله التي استحق بها الخلافة، وإذا كانوا لم يتمكنوا من ذكر فضيلة أخرى له، مع أنهم في أخرج الأوقات، وفي أمس الحاجة إلى التشبث بكل حشيش في مقابل الأنصار؛ فماذا عساهم أن يصنعوا في مقابل علي وفضائله العظمى التي هي كالنار على المنار و كالشمس في رابعة النهار؟

و هل يمكنهم أن يحتجوا بشيء ذي بال في مقابله؟! .

و هل يبقى أمامهم من مخرج سوى اللجوء إلى أساليب العنف والإرهاب؟! وهكذا كان!! .

وإذا أفقده البحث المنطقي والعلمي هذه الفضيلة، وبقي صفر اليدين، حتى لقد كان بلال يفضل عليه، حتى اضطر بلال-ولعله لدوافع لم يستطع التاريخ أن يفصح عنها-لأن يستنكر ذلك ويقول: كيف تفضلوني عليه، وأنا حسنة من حسناته؟⁽¹⁾.

نعم، إذا أفقده النقد الموضوعي هذه الفضيلة، كما قد رأينا ذلك فيما تقدم، فما الذي يبقى أمام أبي بكر للحفاظ على ماء وجهه ومنصبه؟! .

إننا نترك الجواب على ذلك للقارئ الفطن والمنصف.

ص: 267

عثمان حين قضية الغار:

وأخرج ابن مندة بسند واه، عن أسماء بنت أبي بكر، قالت: كنت أحمل الطعام إلى أبي، وهو مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» بالغار، فاستأذنه عثمان في الهجرة، فأذن له في الهجرة إلى الحبشة (1).

ولكن من الواضح: أن عثمان قد هاجر إلى الحبشة قبل قضية الغار بثمان سنين؛ لأن هجرة الحبشة إنما كانت في السنة الخامسة من البعثة.

أضف إلى ذلك: أن كون أسماء هي التي كانت تحمل الطعام إلى الغار، لا يصح؛ فقد تقدم أنه «صلى الله عليه وآله» لم يقبل أن يأخذ الناقة من أبي بكر إلا بالثمن حتى لا يكون لأحد منة عليه «صلى الله عليه وآله» .

هذا كله عدا عما تقدم من عدم صحة قولهم: إن أسماء كانت تأتيهم بالطعام إلى الغار . فإن عليا «عليه السلام» كان هو الذي يحمل الطعام إلى الغار؛ وليس أسماء بنت أبي بكر.

وكون المراد غارا آخر، يحتاج إلى شاهد و دليل، ولم نجد في التاريخ ما يدل على أنه «صلى الله عليه وآله» قد دخل غارا آخر، و لبث فيه مع أبي بكر مدة.

يوم الغار، و يوم الغدير:

قال ابن العماد وغيره: «تمادت الشيعة في هذه الأعصر في غيهم بعمل عاشوراء، وباللطم والعويل، وينصب القباب، والزينة، وشعار الأعياد يوم الغدير؛ فعمدت غالبية السنة وأحدثوا في مقابلة يوم الغدير، الغار، وجعلوه

ص: 268

1- كنز العمال ج 22 ص 208 عن ابن عساكر، والإصابة ج 4 ص 304.

بعد ثمانية أيام من يوم الغدير، وهو السادس والعشرون من ذي الحجة، وزعموا: أن النبي «صلى الله عليه وآله» وأبا بكر اختفيا حينئذ في الغار.

وهذا جهل وغلط؛ فإن أيام الغار إنما كانت يقيين في صفر، وفي أول شهر ربيع الأول الخ. (1).

وقد كان عليه أن يقول: «وهذا نصب و جهل، قد أعمى أبصارهم وبصائرهم»، و هل ليوم الغار الذي أظهر فيه أبو بكر ضعفه، وشكه، و عرف كل أحد أنه «صلى الله عليه وآله» لم يأخذ منه البعير إلا بالثمن، أن يكون كيوم الغدير، الذي جعل فيه أهل البيت أحد الثقلين اللذين لن يضل من تمسك بهما، و جعل علي «عليه السلام» فيه مولى للمؤمنين وإماما لهم بعد الرسول «صلى الله عليه وآله»، إلى غير ذلك مما نقله جهابذة العلماء، وأعظم الحفاظ؟! .

و لا بأس بمراجعة كتابنا: «صراع الحرية في عصر المفيد»، ففيه تفصيلات حول هذا الموضوع.

وأخيرا فما أحرانا: أن نتمثل هنا بقول الشاعر:

ص: 269

1- شذرات الذهب ج 3 ص 130، والإمام الصادق والمذاهب الأربعة ج 1 ص 94 وبحوث مع أهل السنة والسلفية ص 145 و المنتظم لابن الجوزي ج 7 ص 206 و البداية و النهاية ج 11 ص 325 و الخطط المقرزية ج 1 ص 389 و الكامل في التاريخ ج 9 ص 155 و نهاية الأرب للنويري ج 1 ص 185 و ذيل تجارب الأمم لأبي شجاع ج 3 ص 339 و 340 و تاريخ الإسلام للذهبي (حوادث سنة 381-400) ص 25.

من كان يخلق ما يقول فحيلتي فيه قليلة

الكلمة الأخيرة في حديث الغار:

و حسبنا ما ذكرناه هنا حول الأكاذيب التي جادت بها قرائهم، حول قضية الغار.

وقد يلاحظ القارئ: أننا لم نكثر المصادر للنصوص التي ذكرناها هنا، وعذرنا في ذلك هو أننا لم نر حاجة إلى ذلك، لأننا رأينا أنها متوفرة جدا في مختلف الكتب الحديثية و التاريخية، و لن يجد القارئ كبير عناء في البحث عنها، و استخراجها.

و لعل القارئ يجد في هذا الذي ذكرناه مقنعا و كفاية، و هو يكشف له زيف الكثير مما لم نذكره لوضوح كذبه و فساده، و قد آن الأوان للعودة إلى الحديث عن سائر أحداث السيرة العطرة للرسول الأعظم «صلى الله عليه و آله» .

فإلى ما يلي من فصول.. .

ص: 270

عن أبي عبد الله «عليه السلام»: إن رسول الله «صلى الله عليه وآله» لما خرج من الغار متوجها إلى المدينة، وقد كانت قريش جعلت لمن أخذه مئة من الإبل، خرج سراقة بن جشعم فيمن يطلب، فلحق رسول الله، فقال «صلى الله عليه وآله»: اللهم اكفني سراقة بما شئت، فساخت قوائم فرسه، فثنى رجله ثم اشتد، فقال: يا محمد إني علمت أن الذي أصاب قوائم فرسي إنما هو من قبلك، فادع الله أن يطلق الي فرسي، فلعمري، إن لم يصبكم خير مني لم يصبكم مني شر.

فدعا رسول الله «صلى الله عليه وآله»: فأطلق الله عز وجل فرسه، فعاد في طلب رسول الله «صلى الله عليه وآله»، حتى فعل ذلك ثلاث مرات، فلما أطلقت قوائم فرسه في الثالثة، قال: يا محمد، هذه إبلي بين يديك فيها غلامي، فإن احتجت إلى ظهر أولبن فخذ منه، وهذا سهم من كنانتي علامة، وأنا أرجع فأرد عنك الطلب.

فقال: لا حاجة لي فيما عندك.

ولعل رفض النبي «صلى الله عليه وآله» ما عرضه عليه سراقة قد كان من منطلق: أنه لا يريد أن يكون لمشرك يد عنده.

وقد تقدمت بعض النصوص الدالة على ذلك في فصل أبو طالب مؤمن قريش، وسيأتي في هذا الكتاب بعض من ذلك أيضا.

وسار «صلى الله عليه وآله» حتى بلغ خيمة أم معبد، فنزل بها، وطلبوا عندها قري، فقالت: ما يحضرني شيء، فنظر رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى شاة في ناحية قد تخلفت من الغنم لضربها، فقال: أتأذنين في حلبها؟

قالت: نعم، ولا خير فيها.

فمسح يده على ظهرها، فصارت من أسمن ما يكون من الغنم، ثم مسح يده على ضرعها، فأرخت ضرعا عجيبا، ودرت لبنا كثيرا، فطلب «صلى الله عليه وآله» العس، و حلب لهم فشربوا جميعا حتى رووا.

ثم عرضت عليه أم معبد ولدها الذي كان كقطعة لحم، لا يتكلم، ولا يقوم، فأخذ ثمرة فمضغها، وجعلها في فيه، فنهض في الحال، و مشى، و تكلم، وجعل نواها في الأرض فصار نخلة في الحال، وقد تهدل الرطب منها، وأشار إلى جوانبها فصار مراعي.

ورحل «صلى الله عليه وآله» فلما توفي «صلى الله عليه وآله» لم ترطب تلك النخلة، فلما قتل علي «عليه السلام» لم تخضر، فلما قتل الحسين «عليه السلام» سال منها الدم (1).

فلما عاد أبو معبد، ورأى ذلك سأل زوجته عن سببه قالت: مر بي رجل من قريش ظاهر الوضأة، أبلج الوجه، حسن الخلق، لم تعب ثجلة (أو نخلة) ولم تزر به صحلة (أو صقلة) وسيم في عينيه دعج، وفي أشفاره

ص: 274

عطف، وفي صوته صحل، وفي عنقه سطع، وفي لحيته كثائة، أزج أقرن، إن صمت فعليه الوقار وإن تكلم سما وعلاه البهاء، أكمل الناس وأبهاهم من بعيد، وأحسنه وأعلاه من قريب، حلوا المنطق فصل، لا نزر ولا هذر، كأن منطق خرزات نظمن يتحدرن، ربعة لا تشنؤه من طول، ولا تقتحمه العين من قصر غصن بين غصنين وهو أنضر الثلاثة منظرا، وأحسنهم قدرا.

إلى أن قالت: محفود محشود لا عابس ولا مفند. (ووصف أم معبد له «صلى الله عليه وآله» معروف ومشهور).

فعرف أبو معبد أنه النبي «صلى الله عليه وآله»، ثم قصد بعد ذلك رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى المدينة، فأمن هو وأهله (1).

الكرامات الباهرة بعد الظروف القاهرة:

وليس ذلك كله بكثير على النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» وكراماته الظاهرة، ومعجزاته الباهرة، فهو أشرف الخلق وأكرمهم على الله من الأولين والآخرين إلى يوم الدين.

ومن الجهة الثانية: فإن حصول هذه الكرامات بعد مصاعب الهجرة مباشرة إنما يؤكد ما أشرنا إليه سابقا:

من أنه قد كان من الممكن أن تتم الهجرة بتدخل من العناية الإلهية،

ص: 275

1- راجع: تاريخ الخميس ج 1 ص 334 والبحار ج 19 ص 41 و 42 ودلائل النبوة للبيهقي (ط دار الكتب العلمية) ج 1 ص 279 و السيرة الحلبية ج 2 ص 49 و 50 وغير ذلك من المصادر. وحديث أم معبد مشهور بين المؤرخين، والنص المذكور من أول العنوان إلى هنا هو للبحار ج 19 ص 75 و 76 عن الخرائج والجرائح.

ولكن الله تعالى أبقى أن يجري الأمور إلا بأسبابها و ليكون هذا الرسول «صلى الله عليه وآله» هو الاسوة الحسنة، و القدوة لكل أحد، في مواجهة مشاكل الحياة، و تحمل أعباء الدعوة إلى الله بكل ما فيها من متاعب، و مصاعب و أزمات، فإن للأزمات التي يمر بها الإنسان دورا رئيسا في صنع خصائصه، و بلورتها، و تعريفه بنقاط الضعف التي يعاني منها و هي تبث فيه حيوية و نشاطا، و تجعله جديا في مواقفه، فإنه إذا كان هدف الله سبحانه هو إعمار هذا الكون بالإنسان، فإن الإنسان الخامل الذي يعتمد على الخوارق و المعجزات لا يمكنه أن يقوم بمهمة الإعمار هذه.

و الخلاصة:

إن ذلك لمما يساعد على تربية الإنسان و تكامله في عملية إعداده ليكون عنصرا فاعلا و بانيا و مؤثرا، لا منفعلا و متأثرا و حسب، إلى غير ذلك مما يمكن استفادته من الأحداث الآتفة الذكر.

هجرة أمير المؤمنين عليه السلام:

و استمر رسول الله «صلى الله عليه وآله» في هجرته المباركة حتى قرب من المدينة، فنزل بادي ذي بدء في قباء في بيت عمرو بن عوف، فأراد أبو بكر على دخول المدينة، و أأاصه فأبى، و قال: ما أنا بداخلها حتى يقدم ابن أمي و أخي، و ابنتي، يعني عليا و فاطمة «عليهما السلام» (1).

ص: 276

1- راجع: الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي ص 35 من دون ذكر للاسم، و أمالي الشيخ الطوسي ج 2 ص 83، و إعلام الوری ص 66، و البحار ج 19 ص 64 و 106 و 115 و 116 و 75 و 76 و ج 22 ص 366 عن الخرائج و الجراح.

فلما أمسى فارقه أبو بكر، ودخل المدينة، ونزل على بعض الأنصار، وبقي رسول الله بقاء، نازلاً على كلثوم بن الهدم (1).

ثم كتب رسول الله «صلى الله عليه وآله» إلى أخيه علي «عليه السلام» كتاباً يأمره بالمسير إليه وقلة التلوم، وأرسل الكتاب مع أبي واقد الليثي.

فلما أتاه كتاب النبي «صلى الله عليه وآله» تهيأ للخروج والهجرة، فأعلم من كان معه من ضعفاء المؤمنين، وأمرهم أن يتسللوا، ويتخفوا تحت جنح الليل إلى ذي طوى، وخرج «عليه السلام» بفاطمة بنت الرسول، وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم، وفاطمة بنت الزبير بن عبد المطلب، وتبعهم أيمن ابن أم أيمن مولى رسول الله «صلى الله عليه وآله»، وأبو واقد، فجعل يسوق بالرواحل فأعنف بهم، فأمره «عليه السلام» بالرفق فاعتذر بخوفه من الطلب.

فقال أمير المؤمنين «عليه السلام»: إربع عليك، فإن رسول الله «صلى الله عليه وآله» قال لي: (أي حين سفره من الغار كما تقدم) يا علي أما إنهم لن يصلوا من الآن إليك بأمر تكرهه.

و أدركه الطلب قرب ضجنان، وهم سبع فوارس مثلثون، وثامنهم مولى للحارث بن أمية، يدعى جناحاً.

فأنزل علي «عليه السلام» النسوة، وأقبل على القوم منتضياً السيف، فأمره بالرجوع، فقال: فإن لم أفعل؟

قالوا: لترجعن راغماً، أو لترجعن بأكثرك شعراً، وأهون بك من هالك.

ودنا الفوارس من المطايا ليثوروها، فحال علي «عليه السلام» بينهم

ص: 277

وبينها فاهوى جناح بسيفه، فراغ علي «عليه السلام» عن ضربته، و تختله علي «عليه السلام» فضربه على عاتقه، فأسرع السيف مضيا فيه، حتى مس كاثبة فرسه، و شد عليهم بسيفه، و هو يقول:

خلوا سبيل الجاهد المجاهد آليت لا أعبد غير الواحد

فتصدع القوم عنه وقالوا: أغن عنا نفسك يا ابن أبي طالب.

قال: فإنني منطلق إلى ابن عمي رسول الله بيثرب، فمن سره أن أفري لحمه، و أهريق دمه، فليتبعني، أو فليدن مني، ثم أقبل على صاحبيه، فقال لهما: أطلقا مطاياكما.

ثم سار ظاهرا حتى نزل بضجنان، فتلوم بها قدر يومه و ليلته، و لحق به نفر من المستضعفين من المؤمنين، و فيهم أم أيمن مولاة الرسول «صلى الله عليه و آله» فعبدوا الله تلك الليلة قياما و قعودا و على جنوبهم حتى طلع الفجر، فصلى بهم علي «عليه السلام» صلاة الفجر ثم سار بهم، فجعلوا يصنعون ذلك في كل منزل، حتى قدم المدينة، و قد نزل الوحي بما كان من شأنهم قبل قدومهم.

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا .

إلى قوله: فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ . (1).

و لما بلغ النبي «صلى الله عليه و آله» قدومه «عليه السلام» ، قال: ادعوا

ص: 278

لي عليا.

قيل: يا رسول الله، لا يقدر أن يمشي.

فأتاه «صلى الله عليه وآله» بنفسه، فلما رآه اعتنقه، وبكى رحمة لما بقدميه من الورم، وكانتا تقطران دما.

وقال «صلى الله عليه وآله» لعلي «عليه السلام»: يا علي، أنت أول هذه الأمة إيمانا بالله ورسوله، وأولهم هجرة إلى الله ورسوله، و آخرهم عهدا برسوله، لا يحبك والذي نفسي بيده إلا مؤمن قد امتحن قلبه للإيمان ولا يبغضك إلا منافق أو كافر (1).

إذن، فالهجرة العلنية، والتهديد بالقتل لمن يعترض سبيل المهاجر قد كانا من علي «عليه السلام»، وليس من عمر بن الخطاب، وقد تقدم في فصل ابتداء الهجرة إلى المدينة بعض ما يدل على عدم صحة نسبة ذلك إلى عمر، وإنما نسبوا ما كان من أمير المؤمنين «عليه السلام» إلى غيره، شأن الكثير من فضائله ومواقفه «عليه السلام».

السياسة الحكيمة:

وبعد.. فإن من الأمور الجديرة بالملاحظة هنا: أننا نجد أمير المؤمنين عليا وكذلك أبناءه من بعده «عليهم السلام» يحاولون تقوية الفرصة على

ص: 279

1- راجع فيما ذكرناه: أمالي الشيخ الطوسي ج 2 ص 83-86، والبحار ج 19 ص 64-67 و 85 و تفسير البرهان ج 1 ص 332 و 333 عن الشيباني في نهج البيان، وعن الاختصاص للشيخ المفيد، والمناقب لابن شهر آشوب ج 1 ص 183 و 184، وإعلام الوري ص 190 و راجع: امتاع الاسماع للمقرزي ج 1 ص 48.

مزوري التاريخ من أعداء الدين و الحق و الإيمان، فقد روى عبد الواحد بن أبي عون:

أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» حينما توفي أمر علي «عليه السلام» صائحا يصيح: «من كان له عند رسول الله عدة أو دين فليأتني» .

فكان يبعث كل عام عند العقبة يوم النحر من يصيح بذلك، حتى توفي علي، ثم كان الحسن بن علي يفعل ذلك حتى توفي، ثم كان الحسين يفعل ذلك، وانقطع ذلك بعده، رضوان الله تعالى عليهم وسلامه.

قال ابن عون: فلا يأتي أحد من خلق الله إلى علي بحق ولا باطل إلا أعطاه (1).

كتاب تبع الأول:

و يذكر البعض: أن تبعاً الأول قد آمن بالنبي «صلى الله عليه وآله» قبل ولادته «صلى الله عليه وآله» بمئات السنين في قصة طويلة، نرغب عن ذكرها، لأننا لم نتأكد من صحتها، فمن أراد التحقيق حولها، فليراجعها في مصادرها (2).

أبو بكر شيخ يعرف:

قد جاء في بعض المرويات: أن النبي «صلى الله عليه وآله» أقبل إلى المدينة و كان أبو بكر رديف النبي «صلى الله عليه وآله» ، و أبو بكر شيخ يعرف، و النبي «صلى الله عليه وآله» شاب لا يعرف، فيلقى الرجل أبا بكر،

ص: 280

1- الطبقات الكبرى لابن سعد ج 2 قسم 2 ص 89.

2- ثمرات الأوراق ص 290 و 291 عن القرطبي.

فيقول: يا أبا بكر من هذا الذي بين يديك؟

وفي لفظ أحمد: من هذا الغلام بين يديك، فيقول: يهديني السبيل، فيحسب الحاسب أنه يهديه الطريق وإنما يعني سبيل الخير.

وفي التمهيد: أن الرسول «صلى الله عليه وآله» كان رديف أبي بكر، فكان إذا قيل لأبي بكر: من هذا وراءك؟ الخ.

وصرح القسطلاني: بأن ذلك كان حين الانتقال من بني عمرو بن عوف، أي من قباء إلى المدينة.

وفي نص آخر: أنه لما قدم «صلى الله عليه وآله» المدينة تلقاه المسلمون؛ فقام أبو بكر للناس، وجلس النبي «صلى الله عليه وآله» وأبو بكر شيخ، والنبي «صلى الله عليه وآله» شاب، فكان من لم ير النبي يجيء أبا بكر زاعما أنه هو، فيعرفه النبي «صلى الله عليه وآله» حتى أصابت الشمس رسول الله، فجاء أبو بكر فظلل عليه بردائه، فعرفه الناس حينئذ (1).

ولكن ذلك لا يمكن أن يصح وذلك للتالي: أولاً: إن كون أبي بكر يعرف، والنبي لا يعرف، لا يمكن قبوله، فإن

ص: 281

1- راجع في ذلك كلاً أو بعضاً: إرشاد الساري ج 6 ص 214 و السيرة الحلبية ج 2 ص 41، وصحيح البخاري ط مشكول باب الهجرة ج 6 ص 53 و سيرة ابن هشام ج 2 ص 137، و مسند أحمد ج 3 ص 287، و المواهب اللدنية ج 1 ص 86، و عيون الأخبار لابن قتيبة ج 2 ص 202، و المعارف له ص 75 و الندير ج 7 ص 258 عن كثير ممن تقدم و عن الرياض النضرة ج 1 ص 78 و 79 و 80، و عن طبقات ابن سعد ج 2 ص 222.

النبي «صلى الله عليه وآله» كان يعرض دعوته على مختلف القبائل التي كانت تقدم مكة، طيلة سنوات عديدة وقد سار ذكره في الآفاق، و بايعه من أهل المدينة أكثر من ثمانين و رآه حوالي خمسمئة من أهل المدينة قدموا مكة، قبل ثلاثة أشهر فقط كما تقدم.

فكيف يكون أبو بكر يعرف، و النبي «صلى الله عليه وآله» لا يعرف؟! (1).

و من جهة أخرى: فلم يكن أحد يهتم بسفر أبي بكر أو يحس به و لا يجد أي من الناس دافعا للتعرف عليه.

هذا كله، عدا عن أن أبا بكر قد فارق الرسول «صلى الله عليه وآله» حينما وصلا إلى قباء، و لم يبق معه إلى حين دخول المدينة.

و أما ما ذكر أخيرا: من أن من لم ير النبي «صلى الله عليه وآله» كان يجيء أبا بكر زاعما أنه هو فهو ينافي قولهم: إن النبي «صلى الله عليه وآله» كان شابا لا يعرف و أبو بكر شيخ يعرف.

ثانيا: لقد كان الناس من أهل المدينة ينتظرون قدومه «صلى الله عليه وآله» بفاغ الصبر، و قد استقبله منهم حين قدومه حوالي خمسمئة راكب (2) بظهر الحرة و كان النساء و الصبيان و الشبان و غيرهم يهزجون-كما قيل:-

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

ص: 282

1- راجع: الندير ج 7 ص 258.

2- الثقات لابن حبان ج 1 ص 131، و دلائل النبوة ج 2 ص 233، و وفاء الوفاء ج 1 ص 255، عن التاريخ الصغير للبخاري، و السيرة الحلبية ج 2 ص 52، و السيرة النبوية لدحلان هامش الحلبية ج 1 ص 325، و تاريخ الخميس ج 1 ص 326.

وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

أيها المبعوث فينا جئت بالأمر المطاع

وكان قد مكث في قباء أياما يستقبل الناس؛ فهل يمكن أن يكون متكررا حين قدومه من قباء إلى المدينة، كما يقول القسطلاني؟! (1).

أو هل يمكن أن يكون قد دخل المدينة ولم يكن معه أحد من أهل قباء، ولا من أهل المدينة وأين كان عنه علي حينئذ؟!

وألَمْ يكن أهل المدينة قد أتوا زرافات ووحدا إلى قباء ليتشرفوا برؤيته؟! ولماذا لم يدل العارفون به أولئك الذين يشتبهون في أمره عليه؟!

ثالثا: لقد كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» يكبر أبا بكر بسنتين وعدة أشهر؛ لأنه «صلى الله عليه وآله» ولد عام الفيل، وأبو بكر استكمل بخلافته سن رسول الله «صلى الله عليه وآله»، حيث توفي -كما يدعون- بسن النبي «صلى الله عليه وآله» عن ثلاث وستين سنة (2).

إذا فكيف يصح قولهم: إنه شيخ والنبي «صلى الله عليه وآله» شاب؟

ص: 283

1- إرشاد الساري ج 6 ص 214.

2- المعارف لابن قتيبة ص 75، مدعي الاتفاق على ذلك، وأسد الغابة ج 3 ص 223، و مرآة الجنان ج 1 ص 65 و 69 و مجمع الزوائد ج 9 ص 60 والإصابة ج 2 ص 341-344، والغدير ج 7 ص 271 عمن تقدم وعن المصادر الآتية: الكامل لابن الأثير ج 1 ص 185 و ج 2 ص 176، و عيون الأثر ج 1 ص 43 و السيرة الحلبية ج 3 ص 396 و الطبري ج 2 ص 125 و ج 4 ص 47 والإستيعاب ج 1 ص 335، وقال: لا يختلفون أن سنه انتهى حين وفاته ثلاثا وستين سنة، وسيرة ابن هشام ج 1 ص 205.

و مما ذكرناه نعرف: عدم صحة ما روي عن يزيد بن الأصم-المتوفى بعد المئة عن 73 سنة-من أن النبي «صلى الله عليه وآله» قال لأبي بكر: أنا أكبر أو أنت؟

قال: لا، بل أنت أكبر مني وأكرم، وخير مني، وأنا أسن منك (1).

وأما الاعتذار عن ذلك: بأن الشيب كان في وجه أبي بكر ولحيته كثيرا بخلافه «صلى الله عليه وآله» (2)-أو أن أبا بكر كان تاجرا، يعرفه الناس في المدينة عند اختلافه إلى الشام-فلا يصح؛ لأن الشيب وعدمه لا يخفي الشيخوخة والشباب، حتى لقد ورد التعبير في بعض تلك المرويات ب «ما هذا الغلام بين يديك» ؟

فما معنى التعبير بالغلام عن رجل يزيد عمره على خمسين سنة؟

إلا أن يقال: الغلام يطلق على الشيخ والشاب فهو من الأضداد.

وأيضا: فقد روي عن ابن عباس بسند صحيح: أن أبا بكر قال للنبي «صلى الله عليه وآله» : يا رسول الله قد شبت؟ قال: شيتني هود و الواقعة والخ .

وروى الحفاظ مثله عن ابن مسعود، وعن أبي جحيفة، قالوا: يا رسول الله، نراك قد شبت، قال: شيتني هود وأخواتها (3).

ص: 284

1- الغدير ج 7 ص 270 عن الإستيعاب ج 2 ص 226، والرياض النضرة ج 1 ص 127 و تاريخ الخلفاء ص 72 عن خليفة بن خياط، و أحمد بن حنبل وابن عساكر.

2- فتح الباري ج 7 ص 195، وراجع الغدير ج 7 ص 260 و 261.

3- مستدرک الحاكم ج 2 ص 343 و تلخيصه للذهبي هامش نفس الصفحة و اللمع لأبي نصر ص 280 و تفسير ابن كثير ج 2 ص 435، و الغدير ج 7 ص 261 عنهم و عن تفسير القرطبي ج 7 ص 1 و تفسير الخازن ج 2 ص 335 و عن جامع الحفاظ الترمذي، و نوادر الأصول للحكيم الترمذي، و أبي يعلى، و الطبراني، و ابن أبي شيبه.

وإذا كانت السور المذكورة مكية كما هو معلوم، فيستفاد من ذلك: أن الشيب قد بان فيه «صلى الله عليه وآله» في مكة على خلاف الطبيعة، وأسرع فيه، حتى صار الناس يسألونه عنه، و عما أثره (1) ولم يكن مجرد شعرات قليلة لا تلفت النظر، ولا يلتفت إليها.

وأما أن أبا بكر كان تاجرا يختلف إلى الشام، فقد تقدم: أنه كان في الجاهلية معلما للأولاد، وبعد ذلك صار خياطاً، وكما كان أبو بكر يختلف إلى الشام، فقد كان رسول الله «صلى الله عليه وآله» أيضاً يختلف إلى الشام، وكان التعرف عليه أدهى وأولى، بملاحظة ما كان له من الشرف والسؤدد في قريش والعرب، وكان له في أهل المدينة قرابة أيضاً.

هذا، عدا عما أسلفناه من أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» كان يعرض دعوته على القبائل التي تقدم مكة لعدة سنوات.

وأيضاً: فإن صفات النبي «صلى الله عليه وآله» كانت تدل عليه، وقد وصفته أم معبد لزوجها فعرفه.

أما أبو بكر، فقد تقدمت صفته عن عائشة وغيرها في بعض الفصول.

وأخيراً: فإن ركوب النبي «صلى الله عليه وآله» وأبي بكر على ناقه واحدة لم نجد له ما يبرره، بعد أن كان لدى كل منهما ناقه تخصه كما تقدم.

رأي العلامة الأميني:

ويرى الأميني «قدس سره»: أن قضية: أنت أكبر مني وأنا أسن منك تنقل عن النبي «صلى الله عليه وآله» مع سعيد بن يربوع المخزومي، الذي

ص: 285

توفي سنة أربع و خمسين عن مئة و عشرين سنة.

و يرى أيضا: أن حجة أبي بكر يوم السقيفة على مخالفته قد كانت كبر سنه، فحاول محبوه تأييد هذه الدعوى بما ذكرنا من كونه أسن من النبي «صلى الله عليه وآله» و النبي أكبر منه، و أن النبي «صلى الله عليه وآله» كان شابا، بل غلاما، لا يعرف!! و أبو بكر كان شيخا يعرف!! (1).

النفاق في مكة:

و قبل أن نبدأ الحديث عما بعد الهجرة نرى أن من المناسب الإشارة إلى أمر يرتبط بالحياة المكية، و الحكم على بعض الظواهر فيها، مع ارتباط له وثيق أيضا بالحياة في المدينة بعد الهجرة، و هو موضوع:

هل كان يوجد فيمن أسلم قبل الهجرة من المكيين منافقون يطنون خلاف ما يظهرون أم لم يكن؟!

و هل كانت أجواء مكة صالحة لظهور أشخاص من هذا القبيل يعتنقون الإسلام و يطنون الكفر، أم لا؟!.

يقول العلامة الطباطبائي «رحمه الله» ما مفاده: إنه ربما يقول البعض: لا، لم يكن في مكة منافقون، إذ لم يكن للنبي «صلى الله عليه وآله» ولا للمسلمين قوة ولا نفوذ، يجعل الناس يهابونهم، و يتقونهم، أو يرجون منهم نفعا ماديا، أو معنويا من نوع ما، فلماذا إذا يتقربون لهم و يتزلفون؟ و لماذا يظهرون لهم الإسلام، مع انطوائهم على خلافه؟.

ص: 286

بل كان المسلمون في مكة ضعفاء مضطهدين، معذيين؛ فالمناسب أن يتقي المتقي-رغباً أو رهبا-من صناديد قريش وعظمائها، لا منهم.

وأما في المدينة فقد قوي أمر النبي «صلى الله عليه وآله» وظهر أمر المسلمين، وأصبحوا قوة يمكنها الدفع والمنع، وكان له «صلى الله عليه وآله» في كل بيت أتباع وأنصار يطيعون أوامرهم، ويفدونهم بكل غال ونفيس، والقلّة القليلة الباقية لم يكن يسعهم الإعلان بالخلاف؛ فداروا أمرهم بإظهار الإسلام، وإبطان الكفر-على أن يكيدوا ويمكروا بالمسلمين، كلما سنحت لهم الفرصة لذلك.

هكذا استدلل البعض لإثبات عدم وجود منافقين بين المسلمين الأولين.

ولكنه كما ترى كلام لا يصح.

وذلك لأن النفاق في مكة كانت له أسبابه، ومبرراته، ومناخاته، ونذكر هنا ما يلي:

أولاً: إن أسباب النفاق لا تنحصر فيما ذكر، من الرغبة والرغبة لذي الشوكة ومنه، إذ أننا كثيراً ما نجد في المجتمعات فئات من الناس مستعدة لقبول أية دعوة، إذا كانت ذات شعارات طيبة، تنسجم مع أحلامهم وآمالهم، وتعدّهم بتحقيق رغائبهم، وما تصبو إليه نفوسهم، فيناصرونها، رغم أنهم في ظلّ أعتى القوى وأشدّها طغياناً، وهم في غاية الضعف والوهن يعرضون أنفسهم لكثير من الأخطار، ويحملون المشاق والمصاعب من أجلها وفي سبيلها.

كل ذلك رجاء أن يوفقوا يوماً ما لتحقيق أهدافهم، والوصول إلى مآربهم، التي يحلمون بها، كالعلو في الأرض، والحصول على الثروات،

و الجاه العريض، وغير ذلك.

إنهم يقدمون على كل هذا، مع أنهم ربما كانوا لا يؤمنون بتلك الدعوة إلا بمقدار إيمانهم بضرورة الحصول على تلك المآرب والأهداف الآتية الذكر.

و من الواضح: أن المنافق الطامع الذي من هذا القبيل يكون-فيما لو نجحت الدعوة-أشد خطرا على تلك الدعوة من أعتى أعدائها؛ لأنه إذا وجد أن الدعوة لا تستطيع أن تمنحه كل ما يريد-ولو لاقتضاء المصلحة لذلك-فإنه سوف يمكر و يغدر (1)، كما أنه يكون هو الأقدر على الانحراف بهذه الدعوة، و إخراجها عن نهجها القويم، و صراطها المستقيم إلى المتاهات التي يستطيع في ظلماتها و بهمها أن يحصل على ما يريد دون رادع أو وازع، و هو الذي يملك كل المبررات لذلك مهما كانت سقيمة و تافهة.

و أما إذا فشلت الدعوة: و كان قد أحكم أمره؛ فإنه يستطيع أن يقول لمن هم على شاكلته: إنا كنا معكم؛ إنما نحن مستهزون.

فإنه إذا كان النفاق في المدينة قد كان في أكثره لدوافع أمنية، أو للحفاظ على المصالح و العلاقات المعينة، فإن النفاق المكي لسوف يكون أعظم خطرا، و أشد محنة و بلاء على الإسلام و المسلمين، حسبما أوضحنا آنفا.

وعلى هذا، فإن من القريب جدا. أن يكون بعض من اتبع النبي «صلى الله عليه و آله» في مكة لم يكن مخلصا للدعوة، وإنما كان مخلصا لنفسه فقط، لا سيما إذا لاحظنا: أن دعوة الرسول قد كانت مقترنة من أول يوم بدئها

ص: 288

بالوعود القاطعة بأن حاملها سوف يكونون ملوك الأرض، ولسوف يملكون كنوز كسرى وقيصر (1)، فقد سأل عفيف الكندي العباس بن عبد المطلب عما يراه من صلاة النبي «صلى الله عليه وآله» وعلي و خديجة «عليهما السلام»، فقال له العباس:

هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، زعم أن الله أرسله، وأن كنوز كسرى وقيصر ستفتح على يديه، فكان عفيف يتحسر على أن لم يكن أسلم يومئذ، ليكون ثانيا لعلي «عليه السلام» في الإسلام (2).

و حينما سأله عمه أبو طالب عن سبب شكوى قومه منه، قال «صلى الله عليه وآله»: إني أريدكم على كلمة واحدة يقولونها، تدين لهم بها العرب، وتؤدي إليهم بها العجم الجزية (3).

و ينقل عنه «صلى الله عليه وآله» أنه قال لبكر بن وائل، حينما كان يعرض دينه على القبائل: فتجعلون لله عليكم إن هو أبواقكم حتى تنزلوا منازلهم، وتستكحوا نساءهم، وتستعبدوا أبناءهم الخ.

وقال قريبا من هذا لشيبان بن ثعلبة، و مثل ذلك قال أيضا حينما أندر

ص: 289

1- أشار إلى هذا أيضا العلامة الطباطبائي في الميزان ج 19 ص 289.

2- ذخائر العقبي ص 59، و دلائل النبوة ج 1 ص 416، و لسان الميزان ج 1 ص 395 و عن أبي يعلى، و خصائص النسائي، و الكامل لابن الأثير ج 2 ص 57 ط صادر، و تاريخ الطبري ج 2 ص 57 و راجع حياة الصحابة ج 1 ص 33.

3- سنن البيهقي ج 9 ص 88 و مستدرک الحاكم ج 2 ص 432، و صححه هو و الذهبي في تلخيصه، و تفسير ابن كثير ج 4 ص 28، و حياة الصحابة ج 1 ص 33 عن الترمذي، و تفسير الطبري، و أحمد، و النسائي، و ابن أبي حاتم.

بل إن مما يوضح ذلك بشكل قاطع، ما قاله أحد بني عامر بن صعصعة لما جاء رسول الله «صلى الله عليه وآله» يعرض عليهم قبول دعوته: «والله لو أني أخذت هذا الفتى من قريش لأكلت به العرب»، وقد تقدم بعض المصادر لذلك.

ثم إنه إذا كان هذا النفاق يهدف إلى استخدام الدعوة لأهداف شخصية، فهو بالتالي مضطر إلى الحفاظ على هذه الدعوة بمقدار اضطرابه إلى الحفاظ على مصالحه وأهدافه تلك، ما دام يرى أو يأمل منها أن تتمكن من تحقيق ما يتمناه، وتوصله إلى أهدافه التي يرجوها.

وهكذا يتضح: أنه ليس من الضروري أن يكون المنافق مهتما بالكيد للدعوة التي لا يؤمن بها، والعمل على تحطيمها وإفسادها، بل ربما يكون حريصا عليها كل الحرص، يفديها بالمال والجاه-لا بالنفس-إذا كان يأمل أن يحصل على ما هو أعلى وأعلى فيما بعد، ويمكن ملاحظة ذلك بسهولة في بعض مسلمي مكة، الذين كانوا يواكبون الدعوة ويعاونونها ما دام لم تصل النوبة إلى التضحية بالنفس والموت، فإذا كان ذلك فإنهم يفرون، وينهزمون، ويتركون النبي وشأنه، وقد رأينا ذلك في كثير من المواقف.

نعم، ربما يتمكن الدين تدريجيا من نفوس بعضهم، وتحصل لهم قناعة

ص: 290

1- راجع: الثقات ج 1 ص 88 و البداية و النهاية ج 3 ص 140 و راجع ص 142 و 145 عن دلائل النبوة لأبي نعيم و الحاكم و البيهقي و حياة الصحابة ج 1 ص 72 و 80 عن البداية و النهاية و عن كنز العمال ج 1 ص 277.

تدرجية به، و لسوف نشير إلى ذلك فيما يأتي إن شاء الله تعالى، و لربما حين الكلام على غزوة أحد.

و خلاصة الأمر: أن الميزان لدى البعض هو أهدافه هو؛ فما دامت الدعوة في خدمتها فهو معها، و أما إذا وجد أنها سوف تكون عقبة في طريقها، و تشكل خطرا عليها فإنه لا يألو جهدا و لا يدع وسيلة في الكيد لها، و العمل على هدمها و تخطيطها.

ثانيا: ما أشار إليه العلامة الطباطبائي «رحمه الله» أيضا: أنه لا مانع من أن يسلم أحدهم في أول البعثة، ثم يعرض له ما يزلزل إيمانه، و يرتاب، و يرتد عن دينه، و لكنه يكتم ذلك، حفاظا على بعض المصالح الهامة بنظره كالخوف من شماتة أعدائه، أو حفاظا على بعض علاقاته القبلية، أو التجارية، أو للعصية و الحمية، و غيرها مما يربطه بالمسلمين أو ببعضهم، أو للحفاظ على جاه من نوع معين، أو أي شيء آخر بالنسبة إليه (1).

و لربما يشهد لذلك: أننا قد رأينا البعض يعترف أنه كان كثيرا ما يشك في هذا الأمر، حتى اعترف في الحديبية أنه ارتاب ارتيابا لم يرتبه منذ أسلم (2) وفي غزوة أحد، حينما سمعوا أنه «صلى الله عليه و آله» قد قتل فروا من المعركة، و قال بعضهم: «نلقي إليهم بأيدينا، فإنهم قومنا و بنو عمنا» (3).

ص: 291

1- تفسير الميزان ج 19 ص 289.

2- مغازي الواقدي ج 2 ص 607.

3- السيرة الحلبية ج 2 ص 227، و بقية الكلام على هذا مع مصادره يأتي إن شاء الله تعالى في غزوة أحد.

ثالثاً: وقد أشار العلامة الطباطبائي أيضاً إلى بعض الآيات الدالة على وجود النفاق في مكة، وذلك كقوله تعالى: **وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا** (1) حيث قد وردت هذه الآية في سورة المدثر وهي مكية، وكذا قوله تعالى: **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ** (2). فإن سورة العنكبوت مكية أيضاً، والآية مشتملة على حديث الإيذاء والفتنة في الله، وذلك إنما كان في مكة لا في المدينة، وقوله تعالى: **وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَا يَدُلُّ عَلَى نَزُولِ الْآيَةِ فِي الْمَدِينَةِ لِأَنَّ النِّصْرَ لَهُ مُصَادِقٌ وَمُرَاتِبٌ كَثِيرَةٌ**.

وأضيف هنا: أن الله تعالى إنما يحكي حالة المنافقين المستقبلية بشكل عام.

ثم قال العلامة الطباطبائي: احتمال أن يكون المراد بالفتنة ما وقع بمكة بعد الهجرة، غير ضائر؛ فإن هؤلاء المفتونين بمكة بعد الهجرة إنما كانوا من الذين آمنوا بالنبى «صلى الله عليه وآله» قبل الهجرة، وإن أودوا بعدها (3).

ملاحظة هامة على ما تقدم:

هذا، ويلاحظ العلامة الطباطبائي أخيراً: أننا لم نزل نسمع ذكراً

ص: 292

1- الآية 31 من سورة المدثر.

2- الآية 10 من سورة العنكبوت.

3- راجع: تفسير الميزان ج 20 ص 90 و 91.

للمنافقين إلى حين وفاة الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله» وقد تخلف عنه «صلى الله عليه وآله» في تبوك أكثر من ثمانين منهم، و
انخذل ابن أبي في أحد في ثلاثمائة، ثم انقطعت أخبارهم عنا مباشرة، ولم نعد نسمع عن دسائسهم، و مكرهم، و مكائدهم للإسلام و
للمسلمين شيئاً، فهل انقلبوا بأجمعهم -بمجرد وفاته «صلى الله عليه وآله» -عدولا أتقياء و أبرارا أوفياء؟ !

و إذا كان كذلك، فهل كان وجود النبي «صلى الله عليه وآله» فيما بينهم مانعا لهم من الإيمان، و هو الذي أرسله الله رحمة للعالمين؟ !
نعوذ بالله من التفوه بالعظائم، و بما يسخط الرب، أم أنهم ماتوا بأجمعهم، و هم يعدون بالمنات بمجرد موته «صلى الله عليه وآله» ؟ و
كيف لم ينقل لنا التاريخ ذلك؟ !

أم أنهم وجدوا في الحكم الجديد ما يوافق هوى نفوسهم، و يتلاءم مع أهوائهم، و مصالحهم؟ ! أم ماذا؟ ! ما هي الحقيقة؟ !

لست أدري! ولعل الذكي يدري.

وفي المدينة بدأت عملية بناء المجتمع الإسلامي، وإرساء قواعد الدولة، والتخطيط لنشر الإسلام في مختلف أرجاء العالم، وانتقلت الدعوة من مرحلة بناء الفرد إلى مرحلة بناء المجتمع، وتطبيق الإسلام عقيدة وشريعة، ومحو كل آثار الجاهلية في العالم أجمع.

وإذا أردنا أن نلم بكل الخطوات التي خطاها القائد الأعظم «صلى الله عليه وآله» في سبيل ذلك، فإننا لن نتمكن الآن من استقصاء ذلك ولسوف يصرفنا عن متابعة الأحداث الرئيسة في السيرة العطرة، ولذا فنحن نترك هذا المجال للآخرين، مكتفين بالتعرض إلى ما يهم الباحث التعرض له ابتداءً، من دون تركيز على الجزئيات والتفاصيل إلا بالمقدار الذي نراه لازماً ومقبولاً، فنقول:

غناء أهل المدينة، و النبي صلى الله عليه وآله يرقص بأكمامه:

ويذكرون: أن أهل المدينة ما فرحوا بشيء فرحهم برسول الله «صلى الله عليه وآله»، وعن عائشة:

لما وصل «صلى الله عليه وآله» المدينة صارت النساء والولائد يقلن:

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

أيها المبعوث فينا جئت بالأمر المطاع

فعدل ذات اليمين، حتى نزل بقاء (1).

وفي رواية: فجعل رسول الله يرقص بأكمامه (2).

وبعد أن مكث في قباء أياماً، وتوجه إلى داخل المدينة، خرجت نساء من بني النجار بالدفوف يقلن:

نحن نساء من بني النجار يا حبذا محمد من جار

فقال لهن رسول الله «صلى الله عليه وآله»: أتحببنني، في رواية (أتحبوني)؟

قلن: نعم، يا رسول الله.

فقال: والله وأنا أحبكن، قالها ثلاثاً (3).

قال الحلبي: «وهذا دليل واضح لسماع الغناء على الدف لغير العرس» (4).

ص: 298

-
- 1- تاريخ الخميس ج 1 ص 341 و 342 عن الرياض النضرة، والسيرة الحلبية ج 2 ص 54، ودلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 233، ووفاء الوفاء للسهمودي ج 1 ص 244 و ج 4 ص 1172 و 1262 وفتح الباري ج 7 ص 204.
 - 2- نهج الحق الموجود في دلائل الصدق ج 1 ص 389، ولم يعترض عليه فضل بن رزبهان، بل حاول توجيهه وتأويله.
 - 3- وفاء الوفاء ج 1 ص 263، وفتح الباري ج 7 ص 204، ودلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 234 و 235، وتاريخ الخميس ج 1 ص 341، والسيرة الحلبية ج 2 ص 61 و البداية والنهاية ج 3 ص 200.
 - 4- السيرة الحلبية ج 2 ص 61.

و استدلل ابن كثير برواية الصحيحين الآتية على جواز الغناء في الأعراس و لقدوم الغياب (1).

المناقشة:

إشارة

ولكن ذلك لا يصح لما يلي:

1- ثنية الوداع من جهة الشام:

إن ثنيات الوداع ليست من جهة مكة بل من جهة الشام، لا يراها القادم من مكة إلى المدينة، و لا يمر بها إلا إذا توجه إلى الشام (2).

و ذكر السمهودي: أنه يوجد مسجد على يسار الداخل إلى المدينة المنورة من طريق الشام (3).

بل هو يقول: «و لم أر لثنية الوداع ذكرا في سفر من الأسفار التي بجهة مكة» (4).

و الظاهر: أن مستند من جعلها من جهة مكة ما سبق من قول النسوة، و أن ذلك عند القدوم من الهجرة (5).

و يدل على كون ثنية الوداع من جهة الشام، ما ورد في قدوم النبي

ص: 299

1- البداية و نهاية ج 1 ص 276.

2- زاد المعاد ج 3 ص 10 و راجع: وفاء الوفاء للسمهودي ج 4 ص 1170 و التراتيب الإدارية ج 2 ص 130.

3- وفاء الوفاء ج 3 ص 845.

4- وفاء الوفاء ج 4 ص 1172.

5- وفاء الوفاء ج 4 ص 1172.

«صلى الله عليه وآله» و خروجه من وإلى تبوك و حين قدم من خيبر، و من الشام و إلى مؤتة، و غزوة العالية، و الغابة، و كذا ما ورد عنه في حديث السباق في أمد الخيل المضمرة (1).

و حاول السمهودي تصحيح ما تقدم: بأنهم قد ذكروا أنه «صلى الله عليه وآله» قد مر بدور الأنصار، حين قدم المدينة من قباء، حتى مر بدور بني ساعدة وإنما هي في شامي المدينة، فلم يدخل باطن المدينة إلا من تلك الناحية (2).

و هو كلام عجيب، فإن مروره في دور بني ساعدة لا يقتضي دخول المدينة من ناحيتهم، إذ يمكن أن يدخلها من جهة قباء، ثم تجول به ناقته في دور الأنصار، كما هو صريح ما ذكره، حتى تصل إلى دور بني ساعدة.

كما أن احتمال هذا يدفعه تصريحهم في رواية: طلع البدر علينا، بأنهم لا قوه بهذا الشعر، ثم عدل بهم ذات اليمين إلى قباء، كما تقدم، فإن هذا إنما يتناسب مع قدومه من مكة إلى المدينة، لا من قباء إلى المدينة، كما يقول السمهودي.

فالصحيح: هو أنهم قد لا قوه بهذا الشعر حينما قدم من تبوك لا من مكة كما سيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى.

ص: 300

1- وفاء الوفاء ج 4 ص 1168 و 1169 و 1172 و ج 3 ص 857 و 858 عن البخاري، و ابن أبي شيبة، و الطبراني في الأوسط، و أبي يعلى، و ابن حبان، و ابن إسحاق، و ابن سعد و البيهقي الخ. و راجع حياة الصحابة ج 1 ص 603 و 207 و السنن الكبرى ج 9 ص 175 و 85.

2- راجع وفاء الوفاء ج 4 ص 1170.

2- استدلال عجيب:

إن استدلال الحلبي بتلك الرواية على تجويز الغناء عجيب وغريب؛ فإن الرواية لا تتضمن إلا أنهم قد أنشدوا الشعر لمقدمه، ولم يكن يصاحب ذلك شيء من المحرمات، بل لم تذكر الرواية: أنه كان هناك ترجيع أم لا.

وإنشاد الشعر ليس بحرام، ولهذا قال بعضهم: «و تعلق أرباب الغناء الفسقة به (أي برواية: طلع البدر) كتعلق من يستحل شرب الخمر المسكر قياسا على أكل العنب، وشرب العصير الذي لا يسكر، ونحو هذا من القياسات، التي تشبه قياس الذين قالوا: إنما البيع مثل الربا» (1).

ولو سلم حرمة سماع صوت الأجنبية، فلا دليل على أن ذلك كان قد شرع حينئذ، فإن كثيرا من الأحكام كانت تشرع تدريجا، كما قالوه في الخمر مثلاً.

كما أنه لا دليل على وجود من يحرم سماع صوته في المنشدين.

ولو سلم، فلعل لم يكن بالإمكان منعهم في ظرف كهذا، أو لا يمكن تبليغهم الحكم الشرعي حينئذ؛ فسكوت النبي «صلى الله عليه وآله» عنهم لعله لمصلحة اقتضت السكوت، ولا يدل ذلك على إمضائه لفعلهم ذاك.

3- ترقيص الأكمام:

و أما ترقيص أكمامه «صلى الله عليه وآله»، فهو ينافي المروءة كما اعترف به فضل بن رزبهان (2).

ويقول العلامة المظفر «رحمة الله»: «إن هذا العمل سفه ظاهر، وخلاعة

ص: 301

1- زاد المعاد لابن القيم ج 3 ص 17 و 18.

2- راجع: دلائل الصدق ج 1 ص 390 و 393 على الترتيب.

بينة، و من أكبر النقص بالرئيس، وأعظم منافيات الحياء و المروءة في تلك الأوقات و أشد المباينات للرسالة لإرشاد الخلق بتهذيبهم عن السفه و النقائص، و تذكيرهم بمقربات الآخرة» (1).

هذا، مع غض النظر عن نواهي «صلى الله عليه وآله» القاطعة عن كل لهو و غناء و رقص، و سنشير فيما يلي إلى بعض من ذلك إن شاء الله.

و بعد ما تقدم: فإننا نعرف ما في الاستدلال بالرواية الأخرى حول غناء نساء بني ساعدة، و ضربهم بالدفوف حين استقباله.

و لا بأس بعرض كل ما استدلوأ به على حلية الغناء و الرقص، ثم مناقشته، ثم طرح القول الحق في المسألة مع بعض أدلته، فنقول:

أدلة حلية الغناء:

و قد استدل على حلية الغناء و الرقص، بالإضافة إلى ما تقدم ب:

1- قول الحلبي: «عن أبي بشير: أن النبي «صلى الله عليه وآله» مر و أبا بكر بالحبشة، و هم يلعبون، و يرقصون، و يقولون: يا أيها الضيف المعرج طارقا.

إلى أن قال: و لم ينكر عليهم، و به استدل أئمتنا على جواز الرقص، حيث خلا عن التكسر؛ فقد صحت الأخبار، و تواترت الآثار بإنشاد الأشعار بين يديه «صلى الله عليه وآله»، بالأصوات الطيبة، مع الدف و غيره، و بذلك استدل أئمتنا على جواز الضرب بالدف، و لوفيه جلاجل» (2).

ص: 302

1- نفس المصدر السابق.

2- السيرة الحلبيية ج 2 ص 62.

2-عن بريدة: خرج رسول الله «صلى الله عليه وآله» في بعض مغازيه؛ فلما انصرف جاءت جارية سوداء، فقالت: إني كنت نذرت: إن ردك الله صالحا أن أضرب بين يديك بالدف وأتغنى، فقال «صلى الله عليه وآله»: «إن كنت نذرت فاضربي، وإلا فلا»، فجعلت تضرب، فدخل أبو بكر، وهي تضرب، ثم دخل علي وهي تضرب، ثم دخل عثمان وهي تضرب، ثم دخل عمر، فألقت الدف تحت أستها، ثم قعدت عليها، فقال «صلى الله عليه وآله»: «إن الشيطان ليخاف منك يا عمر، إني كنت جالسا وهي تضرب، ثم دخل أبو بكر وهي تضرب الخ.». (1).

3-عن جابر، قال: دخل أبو بكر على رسول الله «صلى الله عليه وآله» وكان يضرب بالدف عنده، فقعد ولم يزجر، لما رأى من رسول الله، فجاء عمر «رض» فلما سمع رسول الله «صلى الله عليه وآله» صوته كف عن ذلك.

فلما خرجا قالت عائشة: يا رسول الله، كان حلالا فلما دخل عمر صار حراما؟

فقال «صلى الله عليه وآله»: يا عائشة، ليس كل الناس مرخي عليه (2).

ص: 303

-
- 1- أسد الغابة ج 4 ص 64، و نوادر الأصول للحكيم الترمذي ص 58، و مسند أحمد ج 5 ص 353 و 354 باختلاف و دلائل الصدق ج 1 ص 390 و 291 عن الترمذي ج 2 ص 293 و صححه هو و البغوي في مصابيح و ليراجع: الغدير ج 8 ص 64 و 65، و السيرة الحلبية ج 2 ص 62 و سنن البيهقي ج 10 ص 77 و التراتيب الإدارية ج 2 ص 131.
- 2- نيل الأوطار ج 8 ص 271 و نوادر الأصول للحكيم الترمذي ص 138، و الغدير ج 8 ص 64 و 65 عن مشكاة المصابيح ص 55 و بعض من تقدم.

4- روى البخاري و مسلم وغيرهما، عن عائشة: دخل علي رسول الله «صلى الله عليه وآله» و عندي جاريتان تغنيان بغناء بعث-و عند مسلم: تغنيان و تضربان-فاضطجع على الفراش، و حول وجهه.

و دخل أبو بكر، فانتهرني وقال: مزمارة الشيطان عند رسول الله «صلى الله عليه وآله» ؟

فأقبل عليه رسول الله «صلى الله عليه وآله» فقال: دعهما.

و في رواية لمسلم: دعهما يا أبا بكر، فإنها أيام عيد (1).

و زاد في بعض النصوص-كما في البخاري-و ليستا بمغنيتين.

5- في رواية: أن رسول الله «صلى الله عليه وآله» استدعى عائشة لترى حبشية ترقص، فجاءت فوضعت لحيها على منكب رسول الله «صلى الله عليه وآله»، و جعلت تنظر، فقال «صلى الله عليه وآله» لها: أما شبعت؟ أما شبعت؟ أما شبعت؟ و هي تقول: لا، لتنظر منزلتها عنده؛ إذ طلع عمر، فارفض الناس عنها؛ فقال «صلى الله عليه وآله»: إني لأنظر شياطين الجن و الإنس قد فروا من عمر (2).

ص: 304

-
- 1- صحيح البخاري ج 1 ص 111 ط الميمنية، و صحيح مسلم ج 3 ص 22 ط مشكول، و السيرة الحلبية ج 2 ص 61-62 و هامش إرشاد الساري ج 4 ص 195-197 و دلائل الصدق ج 1 ص 389 و سنن البيهقي ج 10 ص 224، و اللمع لأبي نصر ص 274، و البداية و النهاية ج 1 ص 276 و المدخل لابن الحاج ج 3 ص 109 و المصنف ج 11 ص 4 و راجع تهذيب تاريخ دمشق ج 2 ص 412.
- 2- دلائل الصدق ج 1 ص 390، و التاج الجامع للأصول ج 3 ص 314، و الغدير ج 8 ص 65 عن صحيح الترمذي ج 2 ص 294، و صححه و عن مصابيح السنة ج 2-

6-عن ابن عباس: إن أصحاب النبي «صلى الله عليه وآله» جلسوا سماطين، و جارية معها مزهر تغنيهم و تقول:

هل علي و يحكميان لهوت من حرج

فتبسم «صلى الله عليه وآله» وقال: لا حرج إن شاء الله تعالى (1).

7-عن الربيع بنت معوذ: أنها لما زفت إليه «صلى الله عليه وآله» دخل عليها، و جلس، و جويزات يضربن بالدف، يندبن من قتل من آبائها في بدر، حتى قالت إحداهن: و فينا نبي يعلم ما في غد، فقال «صلى الله عليه وآله»: لا تقولي هكذا، و قولي ما كنت تقولين (2).

8-في رواية: أنه «صلى الله عليه وآله» كان جالسا و عنده جوار يغنين و يلعبن؛ فجاء عمر، فاستأذن؛ فأسكتهن رسول الله «صلى الله عليه وآله» حتى قضى حاجته و خرج، فسألته عن هذا الذي كلما دخل قال «صلى الله عليه وآله»: اسكتن، و كلما خرج قال «صلى الله عليه وآله» : عدن إلى الغناء، فقال «صلى الله عليه وآله»: هذا رجل لا يؤثر سماع الباطل (3).

9-في رواية: أن امرأة دخلت على عائشة، فقال «صلى الله عليه وآله»: :

(2) -ص 271، و عن مشكاة المصابيح ص 550 و عن الرياض النضرة ج 2 ص 208 و حياة الصحابة ج 2 ص 760 و 761 عن منتخب كنز العمال ج 4 ص 393 عن ابن عساكر و ابن عدي، و المشكاة ص 272. عن الشيخين.

ص: 305

1- السيرة الحلبية ج 2 ص 61 و التراتيب الإدارية ج 2 ص 131 و 132 عن العقد الفريد و غيره. و تهذيب تاريخ دمشق ج 4 ص 136.

2- البخاري بهامش فتح الباري ج 7 ص 244.

3- نهج الحق في ضمن دلائل الصدق ج 1 ص 402 عن الغزالي.

يا عائشة أتعرفين هذه؟

قالت: لا يا نبي الله.

قال: هذه قينة بني فلان، تحبين أن تغنيك؟

قالت: نعم. فأعطاها طبقاً فغنتها.

فقال «صلى الله عليه وآله»: قد نفخ الشيطان في منخريها (1).

وعن ابن أبي أوفى: استأذن أبو بكر «رض» على النبي «صلى الله عليه وآله» و جارية تضرب بالدف فدخل، ثم استأذن عمر «رض» فدخل، ثم استأذن عثمان «رض» فأمسكت.

فقال رسول الله «صلى الله عليه وآله»: إن عثمان رجل حيي (2).

ويقول شاعر النيل -محمد حافظ إبراهيم- كما هو موجود في ديوانه، في مقام عده لفضائل الخليفة الثاني:

أخاف حتى الذراري في ملاعبها وراع حتى الغواني في ملاهيها

أرأيت تلك التي لله قد نذرت أنشودة لرسول الله تهديها

قالت: نذرت لنن عاد النبي لنا من غزوة لعل في أغنيها

و يمممت حضرة الهادي وقد ملأت أنوار طلعت أرواء واديها

و استأذنت و مشيت بالدف و اندفعت تشجي بالحنانها ما شاء مشجيتها

و المصطفى و أبو بكر بجانبها ينكران عليها ما أغانيها

ص: 306

1- مسند أحمد ج 3 ص 449.

2- مسند أحمد ج 4 ص 353 و 354.

حتى إذا لاح عن بعد لها عمر خارت قواها و كاد الخوف يردىها

و خبأت دفها في ثوبها فرقامنه و ودت كون الأرض تطويها

قد كان علم رسول الله يؤنسها فجاء بطش أبي حفص يخشيها

فقال مهبط وحي الله مبتسما و في ابتسامته معنى يواسيها

قد فر شيطانها لما رأى عمرا إن الشياطين تخشى بأس مخزيها

كان ذلك هو عمدة ما استدل به القوم لحلية الغناء، ونحن نرى أنه كله لا يسمن ولا يغني من جوع و لتوضيح ذلك نقول:

نقض أدلة حلية الغناء:

و ما دنا بصدد الحديث عما في تلك الروايات من الوهن و الضعف فإننا نرى لزما علينا أن نغض النظر عن التكلم في أسانيدنا؛ فإن ذلك حديث يطول و لربما يتخيل البعض: أنه ليس لأحد الحق في الخدشة فيما في الصحاح، و لا سيما صحيح البخاري و مسلم، و بعض ما تقدم موجود فيهما.

و نحن و إن كنا نعتقد أن هذا خيال باطل، و قد تكلم فيه العلماء و فندوه بما لا مزيد عليه (1).

إلا-أنا-مع ذلك-نغض الطرف هنا عن البحث في الأسانيد، استجابة لرغبة هؤلاء، و تجاوبا مع عاطفتهم، و نعطف النظر إلى البحث في المضمون. .

فنقول: أولا: إن نصوص بعض تلك الروايات متناقضة كثيرا، و لا سيما الرواية

ص: 307

1- راجع أضواء على السنة المحمدية، و العتب الجميل، و الغدير، و غير ذلك.

المتقدمة تحت رقم (2) والرواية التي تحت رقم (4) التي عن الصحيحين وغيرهما.

ثانيا: إن الكثير من هذه الروايات تدل على حرمة الغناء، لا على حليته؛ فمثلا:

أ- قوله في الرواية رقم (2): «إن الشيطان ليخاف-أو ليفرق-منك يا عمر» يدل على الحرمة، إذ لو كان مباحا-ولا سيما إذا كان وفاء للنذر- لم يصح منه «صلى الله عليه وآله» تهجين عملها، واعتباره من الشيطان.

ب- والرواية رقم (3) تدل على ذلك بملاحظة اعتراض عائشة وجوابه «صلى الله عليه وآله» لها.

ج- في الرواية الرابعة اعتبر ذلك من مزامير الشيطان، ومعنى ذلك: أنه حرام و مرجوح، فيرد سؤال: لماذا يرتكب النبي «صلى الله عليه وآله» أمرا هذه صفته؟! .

أجاب ابن روزبهان: إنه فعله لضرورة التشريع.

ولكنه كلام لا يصح: إذ قد كان من الممكن الاكتفاء بالتشريع بالقول، فإنه أخف وأيسر.

و أيضا لو صح ذلك لاقتضى أن يفعل ذلك أمام عامة الناس، لا أن يجلس في بيته وحده ويستمع.

ثم كيف يتصور حلية ما يعتبره العقلاء من مزامير الشيطان؟! .

د- وفي الرواية الخامسة: قال «صلى الله عليه وآله»: «إني لأنظر شياطين الجن والإنس قد فروا من عمر، فإذا كان ذلك مجمعا للشياطين، فلا بد أن

يكون حراما لا حلالا.

ح-في الرواية الثامنة قال «صلى الله عليه وآله»: «هذا رجل لا يؤثر سماع الباطل»، فما هو حلال أو مكروه لا يوصف بالباطل.

ط-في الرواية الأخيرة قال «صلى الله عليه وآله» عن المغنية: «قد نفخ الشيطان في منخريها»، وهو يدل على الحرمة أيضا، حيث جعل الغناء من نفخ الشيطان، ولا ينفخ الشيطان ما هو حلال.

ثالثا: لا بد أن نسأل: ما هذا الشيطان الذي يخاف أو يفرق من عمر، ولا يخاف من رسول الله «صلى الله عليه وآله»؟

و كيف ينعقد النذر لشيء يكون فيه شيطان يفرق من عمر؟ مع أنه يشترط في النذر كون متعلقه طاعة و راجحا، أو على الأقل أن لا يكون مرجوحا، كما لا يخفى على من راجع أبواب النذر في كتب الحديث، كالبيهقي، والترمذي، وغير ذلك.

و كيف يؤثر النبي «صلى الله عليه وآله» سماع الباطل، ولا يؤثره عمر؟!

و كيف أصبح عمر هنا أشد التزاما من الرسول الأعظم «صلى الله عليه وآله»؟!

و كيف تكون تلك القينة قد نفخ الشيطان في منخريها، ثم يعرض «صلى الله عليه وآله» على عائشة أن تسمع غناءها؟ وهل تصدر مثل هذه المتناقضات عن عاقل؟ فضلا عن نبي معصوم؟!

و كيف يتستر هذا النبي «صلى الله عليه وآله» في بعض أعماله عن البعض، و يعتبر أن اطلاعه عليه هتك للستر المرخي، و موجب للحط من كرامته و شأنه، و لا يتستر بها عن البعض الآخر؟!

ألا يدلنا ذلك: على أنها من الأعمال القبيحة، أو على الأقل غير اللائقة!! . وأبو بكر نراه يزجر عن الغناء في رواية، ولكنه لا يزجر عنه في رواية أخرى، بل عمر هو الذي يزجر!! .

رابعاً: كيف يدعو «صلى الله عليه وآله» عائشة لتنظر إلى لعب السودان بالدرق والحراب و خده على خدها، وهو يشجعهم بقوله: دونكم يا بني أرفدة؟! (1). أفلا ينافي ذلك ما هو معروف عنه «صلى الله عليه وآله» من الحياء؟ حتى لقد كان أشد حياء من العذراء في خدرها كما ورد، وهل هذا يناسب من يعتبر الحياء من الإيمان، و من كان ضحكته التسم؟! .

و هل ينسجم مع منعه لزوجتيه من النظر إلى الأعمى، وقال لهما: أفعمياوان أنتما؟! ألستما تبصرانه؟! (2).

خامساً: ما هي المناسبة بين الضرب بالدف، وبين رثاء قتلى بدر؟ وهل إن سكوت النبي «صلى الله عليه وآله» عن هذا الأمر كما في الرواية الأولى-لو صحت-يدل على رضاه به؟! ولا سيما إذا كان الأمر مما يحتاج إلى التدرج في المنع.

و من قال: إن هؤلاء الذين كانوا يفعلون ذلك كانوا يحترمون أوامره «صلى الله عليه وآله»؟ بل لم يثبت كونهم من المسلمين.

سادساً: وأخيراً، إن لدينا روايات كثيرة جداً صريحة في حرمة الغناء، وهي متواترة بلا ريب، ونحن نكتفي منها بذكر ما يلي:

ص: 310

1- البخاري (ط الميمنية) ج 1 ص 111.

2- راجع: مسند أحمد ج 6 ص 296، وطبقات ابن سعد و مصابيح البغوي (ط دار المعرفة) ج 2 ص 408 و الجامع الصحيح ج 5 ص 102 و سنن أبي داود ج 4 ص 63 و 64.

أ-عنه «صلى الله عليه وآله»: ليكونن في أمتي أقوام يستحلون الخمر، والحريز، والمعازف (1).

ب-عن أنس مرفوعا: صوتان ملعونان فاجران أنهى عنهما، صوت مزمار، ورنه شيطان عند نغمة مرح، ورنه عند مصيبة.

وفي لفظ عبد الرحمن بن عوف: أنه «صلى الله عليه وآله» قال: إنما نهيت عن صوتين أحمرين فاجرين: صوت عند نغمة لهو، و مزامير شيطان، و صوت عند مصيبة الخ. .

و مثل ذلك عن الحسن (2).

ج-عن عمر بن الخطاب: ثمن القينة سحت، و غناؤها حرام، و النظر إليها حرام، و ثمنها من ثمن الكلب، و ثمن الكلب سحت (3).

د-الدف حرام، و المعازف حرام، و الكوبة حرام، و المزمار حرام (4).

ص: 311

1- سنن البيهقي ج 10 ص 221 عن البخاري في الصحيح، والغدير ج 18 ص 70 و عنه عن تفسير الألويسي ج 21 ص 76، وقال: أخرجه أحمد، وابن ماجه، و أبو نعيم، و أبو داود بأسانيد صحيحة لا مطعن فيها، و صححه جماعة آخرون.

2- راجع فيما تقدم: المصنف ج 11 ص 6 و نيل الأوطار ج 8 ص 268، و تفسير الشوكاني ج 4 ص 236 و الدر المنثور ج 5 ص 160 و الغدير ج 8 ص 69 عنهم ما عدا الأول و عن: كنز العمال ج 7 ص 333، و نقد العلم و العلماء لابن الجوزي ص 248، و تفسير القرطبي ج 14 ص 530.

3- نيل الأوطار ج 8 ص 264، و إرشاد الساري ج 9 ص 163 عن الطبراني و الغدير ج 8 ص 69 و 70 عنهما.

4- سنن البيهقي ج 10 ص 222.

هـ-عن ابن عباس، وأنس، وأبي أمامة، مرفوعاً: ليكونن في هذه الأمة خسف، وقذف، ومسح، وذلك إذا شربوا الخمر، واتخذوا القينات، و ضربوا بالمعازف (1).

و-عن أنس، وأبي أمامة مرفوعاً: بعثني الله رحمة للعالمين، وبعثني بمحق المعازف والمزامير، وأمر الجاهلية (2).

ز-عن أبي هريرة مرفوعاً: يمسح قوم في آخر الزمان قرده وخنزير، فسأله «صلى الله عليه وآله» عن سر ذلك، فقال: اتخذوا المعازف، و الدفوف، والقينات، الخ. . وروى نحوه من طريق: عبد الرحمن بن سابط، و الغازي بن ربيعة وصالح بن خالد، وأنس بن أبي أمامة، و عمران بن حصين (3).

ح-أخرج الترمذي من حديث علي مرفوعاً: إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء (فذكر منها): إذا اتخذت القينات و المعازف، ومثله عن أبي هريرة (4).

ص: 312

-
- 1- الدر المنثور ج 2 ص 324 و الغدير ج 8 ص 70 عنه وعن تفسير الآلوسي ج 21 ص 76 ورواه الطبراني، وأحمد وابن أبي الدنيا.
 - 2- جامع بيان العلم ج 1 ص 153 و نيل الأوطار ج 8 ص 262 و الدر المنثور ج 2 ص 324 و الغدير ج 8 ص 70 و 71 عنهم.
 - 3- الدر المنثور ج 2 ص 324، و أخرجه ابن أبي الدنيا، وابن أبي شعبة، وابن عدي، و الحاكم، و البيهقي، و أبو داود، و ابن ماجه و المدخل ج 3 ص 105 و الغدير ج 8 ص 71.
 - 4- نيل الأوطار ج 8 ص 263 و المدخل ج 3 ص 105 و الغدير ج 8 ص 71 عنه وعن: نقد العلم و العلماء لابن الجوزي ص 249، و تفسير القرطبي ج 14 ص 53.

ط-عن صفوان بن أمية: كنا عند النبي «صلى الله عليه وآله» إذ جاء عمر بن قرة، فقال: يا رسول الله، إن الله كتب علي شقوة، فلا أنال الرزق إلا من دفي بكفي؛ فأذن لي في الغناء من غير فاحشة، فقال النبي «صلى الله عليه وآله»: لا آذن لك ولا كرامة ولا نعمة، كذبت أي عدو الله، لقد رزقك الله طيباً؛ فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله، أما إنك لو قلت بعد هذه المقالة لضربتك ضرباً وجيعاً (1).

وعلق الحلبي على هذه الرواية بقوله: «إلا أن يقال: إن هذا النهي-إن صح-محمول على من يتخذ ضرب الدف حرفة، وهو مكروه تنزيهاً، وقوله: اخترت ما حرم الله عليك للمبالغة في التنفير عن ذلك» (2).

ولكن قد فات الحلبي: أنه إذا كان اتخاذه حرفة مكروهاً تنزيهاً؛ فلماذا يتهدده بالضرب الوجيع؟! ولماذا يعتبره عدواً لله تعالى؟!

كما أن مقابلة ما حرم الله بالطيب دليل على أن المراد بما حرم الله هو الخبيث وهو المحرم بنص القرآن: قال تعالى: وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ (3).

ي-عن أبي أمامة: لا تبيعوا القينات ولا تشروهن، ولا تعلموهن، ولا خير في تجارة فيهن، وثمانهن حرام، في مثل هذا أنزلت هذه الآية: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي...

ص: 313

1- السيرة الحلبية ج 2 ص 63 عن ابن أبي شيبة.

2- السيرة الحلبية ج 2 ص 62.

3- الآية 157 من سورة الأعراف.

وفي لفظ آخر: لا يحل تعليم المغنيات، ولا بيعهن، وأثمانهن حرام، وفي مثل ذلك نزلت هذه الآية الخ. (1).

ك-وعن عائشة مرفوعا: إن الله تعالى حرم القينة، وبيعها، وثمانها، وتعليمها، والاستماع إليها، ثم قرأ: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ (2).

ل-وسئل ابن مسعود عن قوله تعالى: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ، فقال: هو والله الغناء.

وفي لفظ: هو والله الغناء، والله الذي لا إله إلا هو، يرددها ثلاث مرات.

وعن جابر في الآية: هو الغناء والاستماع له.

وفسر الآية بالغناء كل من: ابن عباس، وابن عمر، وعكرمة، وسعيد بن جببر، ومجاهد، ومكحول، وعمرو بن شعيب، وميمون بن مهران،

ص: 314

1- نيل الأوطار ج 8 ص 263، وتفسير الشوكاني ج 4 ص 234، والدر المنثور ج 5 ص 159، وتفسير ابن كثير ج 3 ص 442، وإرشاد الساري ج 9 ص 163 والمدخل لابن الحاج ج 3 ص 104 وتفسير الطبري ج 21 ص 39 والغدير ج 8 ص 67 عنهم وعن: تفسير القرطبي ج 14 ص 51 ونقد العلم والعلماء ص 247، وتفسير الخازن ج 3 ص 36 وتفسير الآلوسي ج 21 ص 68 والترمذي كتاب 12 باب 51، ونقلوا أن الحفاظ التالية أسماؤهم قد أخرجوه: سعيد بن منصور، وأحمد، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم وابن أبي شيبة، وابن مردويه، والطبراني، وابن أبي الدنيا.

2- الدر المنثور ج 4 ص 228 والغدير ج 8 ص 67 عنه وعن تفسير الآلوسي ج 21 ص 68.

وقتادة، والنخعي، وعطاء، وعلي بن بزيمة، والحسن (1).

م- وفي قوله تعالى لإبليس: **وَاسْتَفْزَزَ مِنِّي اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ** (2)، قال ابن عباس، ومجاهد: إنه الغناء، والمزامير واللهو (3).

ن- وقد عد الحسن البصري سيئات يزيد فقال: إنه سكير خمير، يلبس الحرير، ويضرب بالطناوير (4).

و كان من جملة ما نقمه أهل المدينة على يزيد: أنه يشرب الخمر، ويعزف

ص: 315

1- راجع سنن البيهقي ج 10 ص 122 و 223 و 225 و مستدرک الحاكم ج 2 ص 411 و تفسير الطبري ج 21 ص 39 و 40 و المدخل لابن الحاج ج 3 ص 104 و تفسير ابن كثير ج 3 ص 441 و إرشاد الساري ج 9 ص 163 و الدر المنثور ج 5 ص 159 و 160 و فتح القدير ج 4 ص 34، و نيل الأوطار ج 8 ص 163 و الغدير ج 8 ص 68 و عن تقدم و عن تفسير القرطبي ج 14 ص 51-53 و نقد العلم و العلماء ص 246، و تفسير الخازن ج 3 ص 46 و بهامشه و تفسير النسفي ج 3 ص 460 و تفسير الألوسي ج 21 ص 67. و أخرجه ابن أبي الدنيا، و ابن أبي شيبة و ابن المنذر، و البيهقي في شعب الإيمان، و ابن أبي حاتم، و ابن مردويه، و الفريابي، و ابن عساكر.

2- الآية 64 من سورة الإسراء.

3- راجع: جامع البيان ج 15 ص 81 و (ط دار الفكر) ص 147 و زاد المسير ج 5 ص 48 و تفسير القرطبي ج 10 ص 288 و ج 14 ص 51 و الغدير ج 8 ص 69 و تفسير ابن كثير ج 3 ص 49 و (ط دار المعرفة) ص 53 أحكام القرآن للجصاص ج 3 ص 266 و تفسير السمعاني ج 3 ص 258 و تفسير الثعالبي ج 3 ص 484 و تفسير الأندلسي ج 3 ص 470.

4- الغدير ج 10 ص 225 عن تاريخ ابن عساكر ج 5 ص 412 و تاريخ الطبري ج 6 ص 157 و تاريخ ابن الأثير ج 4 ص 209 و البداية و النهاية ج 8 ص 130 و محاضرات الراغب ج 2 ص 214 و النجوم الزاهرة ج 1 ص 141.

بالطناير، ويضرب عنده القيان (1).

س-وعن ابن عباس في قوله تعالى: وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ: سامدون: هو الغناء بلغة حمير (2).

ع-عن جابر، عنه «صلى الله عليه وآله»: «كان إبليس أول من ناح، وأول من غنى» (3).

ف-عن علي «عليه السلام»، عنه «صلى الله عليه وآله»: «كسب المغني والمغنية حرام، وكسب الزانية سحت، وحق على الله أن لا يدخل الجنة لحما نبت من سحت» (4).

ص-عن علي «عليه السلام»: إن النبي «صلى الله عليه وآله» نهى عن ضرب الدف، ولعب الطبل، وصوت المزمار (5).

و حسبنا ما ذكرناه هنا، ومن أراد المزيد، فليراجع المصادر المشار إليها في الهوامش (6).

ص: 316

1- الغدير ج 10 ص 255 عن تاريخ الطبري ج 7 ص 4 والكامل لابن الأثير ج 4 ص 45 و البداية و النهاية ج 8 ص 126 وفتح الباري ج 13 ص 59.

2- المدخل لابن الحاج ج 3 ص 104-107.

3- نفس المصدر السابق.

4- نفس المصدر السابق.

5- نفس المصدر السابق.

6- راجع: المدخل لابن الحاج ج 3 من ص 96-115، و تفسير الطبري ج 28 ص 48 و الزهد و الرقائق، قسم ما رواه نعيم بن حماد ص 12 و نيل الأوطار ج 8 ص 264 و 263، و سنن البيهقي ج 10 ص 222، وفتح القدير ج 4 ص 228-

وقد ذكر في الغدير: أن إمام الحنفية قد حرم الغناء، وهو مذهب مشايخ أهل الكوفة: سفيان، وحماد، وإبراهيم، والشعبي وعكرمة.

ونهى مالك عن الغناء، واعتبره من العيوب التي ترد بها الجارية، وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده.

ونقل التحريم عن جماعة من الحنابلة، وعن عبد الله بن أحمد بن حنبل: أنه سأل أباه عن الغناء، فقال: ينبت النفاق في القلب، لا يعجبني، ثم ذكر قول مالك: إنما يفعله عندنا الفساق.

(6) - وج 5 ص 115، و تفسير ابن كثير ج 2 ص 96 وج 4 ص 260، والفائق للزمخشري ج 1 ص 305، و الدر المنثور ج 2 ص 317 و 324، وج 5 ص 159، و الغدير ج 8 ص 64 فما بعدها عنهم وعن: القرطبي ج 7 ص 122 وج 14 ص 53 و 54، و الكشف ج 2 ص 211، و تفسير الآلوسي ج 7 ص 72 وج 21 ص 68، و إرشاد الساري ج 9 ص 164، و بهجة النفوس لابن أبي حجرة ج 2 ص 74، و تاريخ البخاري ج 4 قسم 1 ص 234، و نقد العلم والعلماء ص 246 و 248، و نهاية ابن الأثير ج 2 ص 95 و تفسير الخازن ج 3 ص 460 وج 4 ص 212 و النسفي بهامشه، ج 3 ص 460. و أخرجها سعيد بن منصور، و عبد بن حميد، و عبد الرزاق، و الفريابي، و أبو عبيد، و ابن أبي الدنيا، و ابن مردويه، و أبو الشيخ، و البزار، و ابن المنذر، و ابن أبي حاتم، و البيهقي. . و أما قول ابن الزبير: ما أعلم رجلا من المهاجرين إلا قد سمعته يترنم، أو نحو ذلك المصنف ج 1 ص 5 و 6 و سنن البيهقي ج 10 ص 225، فإنما المقصود هو الترنم و التغني بإنشاد الشعر، و ليس الغناء، كما ذكره ابن الحاج ج 3 ص 98 و 109.

ص: 317

وعن أصحاب الشافعي العارفين بمذهبه القول بتحريمه كالمزني وغيره، وأنكروا على من نسب إليه حلّه، كالقاضي أبي الطيب، وله في ذم الغناء والمنع عنه كتاب مصنف ولأبي بكر الطرطوشي كتاب في الغناء، وأيضا حرمة الطبري، والشيخ أبو إسحاق في التنبيه، ونص على حرمة المحاسبي، والنحاس، والقفال ونهى عنه القاسم بن محمد، والضحاك، والوليد بن يزيد، وعمر بن عبد العزيز، وغيرهم ممن لا يمكن حصرهم.

ونقل ابن الصلاح إجماع أهل الحل والعقد من المسلمين على تحريمه.

وذكر الطبري إجماع أهل الأمصار على كراهته، والمنع عنه سوى إبراهيم بن سعد، وعبد الله العنبري (1).

الغناء عند أهل الكتاب:

وإذا كان الغناء أمرا غريبا عن الإسلام، فلا بد أن نتساءل من أين تسرب هذا الأمر إلى بعض المسلمين، حتى أصروا على حليته، وممارسته وحتى أصبح من شعار الصوفية، كما هو معلوم؟!

والجواب: أن ذلك قد تسرب إليهم من أهل الكتاب.

فقد قال ابن كثير: وهو يتحدث عن مريم أخت عمران التي كانت في زمان موسى: «و ضربها بالدف في مثل هذا اليوم، الذي هو أعظم الأعياد عندهم دليل على أنه قد كان شرع من قبلنا ضرب الدف في العيد» (2) ثم

ص: 318

1- ذلك كله في كتاب: الغدير ج 8 ص 72-74 والمدخل لابن الحاج-ج 3 ص 96-110، وفي هذا الأخير زيادات هامة لم نذكرها روما للاختصار.

2- البداية والنهاية ج 1 ص 276.

يحكم ابن كثير بالجواز في الأعياد وعند قدوم الغياب، تماماً على وفق ما استنبطه من رواية مريم!! .

سر الوضع و الاختلاق:

ولربما يكون سر الإصرار على نسبة ذلك إلى نبي الأمة «صلى الله عليه وآله» وإلى الإسلام هو:

1-أننا نجد: أن عائشة وعمر بن الخطاب كانا يحبان الغناء واللهو ويستمتعان إليه.

أما بالنسبة لعائشة: «فقد روى البخاري وغيره: أنها كانت تشجع على ذلك، وتقول: «فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن، الحريصة على اللهو» (1).

كما و أنها قد أذنت لمغن (رجل!!) يغني لبعض الجواري اللواتي خفضن، وإن كانت قد عادت فأمرت بإخراجه (2).

وبالنسبة للخليفة الثاني عمر بن الخطاب، فقد قال ابن منظور: «قد رخص عمر في غناء الأعراب» (3).

واستأذنه خوات بن جبير بأن يغني، فأذن له؛ فغنى، فقال عمر: أحسن

ص: 319

1- مصنف عبد الرزاق ج 10 ص 465، وصحيح البخاري ط مشكول ج 9 ص 223 و 270 و حياة الصحابة ج 2 ص 761 عن المشكاة ص 272 عن الشيخين، ودلائل الصدق ج 1 ص 393.

2- سنن البيهقي ج 10 ص 224.

3- لسان العرب ج 15 ص 137 مادة: غنا.

خوات، أحسن خوات (1).

وسمع رباح بن المغترف يغني، فسأل عن ذلك، فأخبروه، فقال: فإن كنت آخذاً فعليك بشعر ضرار بن الخطاب، وقريب من ذلك جرى له مع خوات أيضا (2).

وعن العلاء بن زياد: أن عمر كان في مسيره؛ فتغنى، فقال: هلا زجرتموني إذ لغوت؟! (3).

وقد عده الشوكاني والعيني: أنه ممن أباح الغناء هو وعثمان (4).

وقد استعاد غناء زيد بن سلم، وعاصم بن عمر، وأبدى رأيه فيه، كما ذكره ابن قتيبة فراجع (5).

فلعل جعل الإنكار على الجواري اللواتي كن يغنين في بيت الرسول «صلى الله عليه وآله» من قبل عمر بالذات في أكثر المرويات السابقة-لعله- يهدف إلى التشكيك في هذا الذي شاع عنه، أو للتخفيف من قبح نسبته إليه،

ص: 320

1- الغدير ج 8 ص 79 عن كنز العمال ج 7 ص 335.

2- نسب قریش لمصعب ص 448 و سنن البيهقي ج 10 ص 224 و الإصابة ج 2 ص 209 و الغدير ج 8 ص 79 عن البيهقي، وعن الإستيعاب ج 1 ص 86، و 170 وعن الإصابة ج 1 ص 502 و 457 و ج 8 ص 209 وعن كنز العمال ج 7 ص 335، و تاريخ ابن عساکر ج 7 ص 35.

3- الغدير ج 8 ص 80 عن كنز العمال ج 7 ص 335.

4- نيل الأوطار ج 8 ص 266، و الغدير ج 7 ص 78 عنه وعن عمدة القاري في شرح صحيح البخاري ج 5 ص 160.

5- عيون الأخبار ج 1 ص 322.

حين يرى الناس أن النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله» نفسه يستمتع الغناء، ويجعل مزامير الشيطان في بيته، و يؤثر سماع الباطل!! فلا غضاضة بعد على غيره إن هو فعل شيئاً من ذلك.

2- إن أكثر تلك المنقولات التي تريد إثبات حلية الغناء تحاول التأكيد على دور عائشة، حتى إنها وهي تنظر إلى الحبشة كان «صلى الله عليه وآله» يقول لها: أما شبعت؟

فتقول: لا؛ لتنظر منزلتها عنده، وذلك يوحي لنا بأن ثمة يدا تحاول إثبات فضيلة لأم المؤمنين، والإشارة إلى أنه «صلى الله عليه وآله» كان يراعيها ويحبها.

ثم إن في الروايات إشارات واضحة إلى الاهتمام بإثبات فضائل لعمر، وأبي بكر، وعثمان، وإثبات مدى تمسكهم بالدين، ومحاماتهم عنه، حتى وإن كان ذلك عن طريق النيل من كرامة النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله»، والطعن في نزاهته وعصمته!!.

3-إننا لا نريد أن نبرئ أيضاً يد الأمويين والعباسيين من عملية الدس، والوضع والاختلاق على النبي الأعظم «صلى الله عليه وآله»، فقد كان ثمة من يهتم بإضفاء صفة الشرعية والقداسة على كل فعل من أفعالهم.

ويوضح ذلك: قصة المهدي مع غياث بن إبراهيم، حينما دخل عليه فوجده يلعب بالحمام، فروى له حديث:

لا سبق إلا في خف أو نصل أو حافر، وزاد فيه كلمة: «أو جناح»، إرضاء لرغبة المهدي، فأمر له المهدي ببذرة، فلما خرج قال المهدي: أشهد

أن قفاك قفا كذاب (1).

ولا زلنا نقرأ في كتب التاريخ والأدب العجائب والغرائب حول اهتمام خلفاء بني أمية وبني العباس في أمر الغناء واللهو.

وكانوا يعطون المغنين أعظم الجوائز، بالعشرات و بمئات الألوف (2) حتى لقد قال إسحاق الموصلي شيخ المغنين: «لو عاش لنا الهادي لبنينا حيطان دورنا بالذهب والفضة» (3).

نزول رسول الله صلى الله عليه وآله في قباء:

ويقول أهل الحديث والتاريخ: إنه بعد أن استقبل النبي «صلى الله عليه وآله» ذلك الاستقبال الحافل عدل إلى قباء، ونزل في بني عمرو بن عوف على كلثوم بن الهمدم.

وفي ذلك اليوم أصر عليه أبو بكر ليدخل المدينة، فرفض وأخبره: أنه لا يريم حتى يقدم عليه ابن عمه، وأخوه في الله، وأحب أهل بيته إليه، الذي وقاه بنفسه، على حد تعبيره «صلى الله عليه وآله».

ص: 322

1- الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة للقاري ص 469، واللائي المصنوعة ج 2 ص 470، وراجع: الموضوعات لابن الجوزي ج 1 ص 42، و لسان الميزان ج 4 ص 422، و ميزان الاعتدال ج 3 ص 338 و المجروحون ج 1 ص 66 و تاريخ الخلفاء ص 275 و المنار المنيف ص 107.

2- راجع: ربيع الأبرار ج 1 ص 675 ففيه أن الرشيد اعطى ابراهيم الموصلي مئة ألف لإحسانه في الغناء، و حسبك بعض ما أورده أبو الفرج في كتابه: الأغاني فراجع.

3- راجع كتاب: حياة الإمام الرضا السياسية «عليه السلام» (للمؤلف) ص 118 عن الأغاني (ط دار الكتب بالقاهرة) ج 5 ص 163.

فغضب أبو بكر، واشمأز، وفارق النبي «صلى الله عليه وآله»، ودخل المدينة في تلك الليلة، وبقي «صلى الله عليه وآله» ينتظر أمير المؤمنين «عليه السلام» حتى وافاه بالفواطم، وأم أيمن (1) في النصف من ربيع الأول (2). ونزل مع رسول الله «صلى الله عليه وآله» على كلثوم بن الهدم (3).

ويرى البعض: أن الذي قدم بالعيال هو زيد بن حارثة وأبورافع، ورفع الحلبي التنافي باحتمال أن يكون الكتاب الذي أرسله إلى علي «عليه السلام» حين كان «صلى الله عليه وآله» في قباء كان معهما، ثم رافقا عليا في الطريق، وعادا معه (4).

فنسب البعض المجيء بالعيال إليهما، وتجاهل دور أمير المؤمنين «عليه السلام» الرائد، وموقفه في الدفاع عنهما لحاجة في نفسه قضائها.

تأسيس مسجد قباء:

وخلال إقامته «صلى الله عليه وآله» في قباء أسس مسجد قباء المعروف، ويبدو أن صاحب الفكرة، والمباشر أولا في وضع المسجد هو عمار بن ياسر (5).

ص: 323

-
- 1- راجع فيما ذكرناه كتاب: البحار ج 19 ص 106 و 115 و 116 و 75 و 76 و 64 عن روضة الكافي ص 340، وإعلام الوري ص 66 و الخرائج و الجرائح، و راجع: الفصول المهمة لابن الصباغ ص 35 و أمالي الشيخ الطوسي ج 2 ص 83.
 - 2- راجع إمتاع الأسماع ص 48.
 - 3- راجع البحار ج 19 و البداية و النهاية ج 3 ص 197.
 - 4- السيرة الحلبيّة ج 2 ص 53.
 - 5- وفاء الوفاء ج 1 ص 250، و السيرة الحلبيّة ج 2 ص 55. عن ابن هشام وغير ذلك.

و مسجد قباء هو المسجد الذي نزل فيه قوله تعالى: لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ. (1).

ولسوف نتحدث عن ذلك في غزوة تبوك، إن شاء الله تعالى.

أحجار الخلافة:

و تذكر هنا: رواية «أحجار الخلافة» المكذوبة، و يذكرونها أيضا حين تأسيس مسجد المدينة، و لذا فنحن نرجئ الحديث عنها إلى هناك.

أول مسجد في الإسلام:

و مسجد قباء هو أول مسجد بني في الإسلام، كما صرح به ابن الجوزي وغيره (2).

وقد تقدم حين الكلام على هجرة أبي بكر إلى الحبشة، وإرجاع ابن الدغنة له، عدم صحة قولهم: إن أبا بكر هو أول من بنى مسجدا في الإسلام، فراجع.

و يبدو أن بعض النساء قد شاركن في بناء مسجد قباء؛ فعن ابن أبي أوفى لما توفيت امرأته جعل يقول: احملوها و ارغبوا في حملها، فإنها كانت تحمل- و مواليتها- بالليل حجارة المسجد الذي أسس على التقوى، و كنا نحمل بالنهار حجرين حجرين (3).

ص: 324

1- الآية 108 من سورة التوبة.

2- وفاء الوفاء ج 1 ص 250 و السيرة الحلبية ج 2 ص 55 و راجع: التراتيب الإدارية ج 2 ص 76.

3- مجمع الزوائد ج 2 ص 10 عن البزار، و حياة الصحابة ج 3 ص 112 عنه.

وبعد. . فإن الظاهر: هو أن تأسيس مسجد قباء كان بعد قدوم أمير المؤمنين «عليه السلام» ؛ إذ قد ورد: أنه «صلى الله عليه وآله» قد أمر أبا بكر بأن يركب الناقة، ويسير بها ليخط المسجد على ما تدور عليه؛ فلم تنبعث به، فأمر عمر فكدلك، فأمر عليا «عليه السلام» ، فانبعث به؛ ودارت به، فأسس المسجد على حسب ما دارت عليه، وقال «صلى الله عليه وآله» : إنها مأمورة (1).

صلاة الجمعة في قباء:

ويذكرون هنا أيضا: أنه «صلى الله عليه وآله» قد صلى الجمعة في قباء، أو في طريقه منها إلى المدينة (2).

بل لقد قال بعضهم: «إن الجمعة قد فرضت في مكة، لكنهم لم يقيموها لعدم تمكنهم من ذلك» (3).

ولعل إلى هذا ينظر ابن غرس، حيث يقول: «إن إقامة الجمعة لم تكن بمكة قط» (4).

بل ربما يشك في ذلك في المدينة أيضا، في هذا الوقت المبكر على اعتبار: أن سورة الجمعة قد نزلت بعد الهجرة بسنوات، بل هي من أواخر ما نزل

ص: 325

1- وفاء الوفاء ج 1 ص 251، و تاريخ الخميس ج 1 ص 338 وراجع تاريخ جرجان 144 لكن في العبارة سقط.

2- السيرة الحلبية ج 2 ص 59 و تاريخ المدينة لابن شبة ج 1 ص 68.

3- السيرة الحلبية ج 2 ص 9 و 12 و 59.

4- الإقتان ج 1 ص 37، و السيرة الحلبية ج 2 ص 59.

لكن من المعلوم: أن سورة الجمعة إنما تتحدث عن لزوم السعي إلى الجمعة التي تقام، وليست ناظرة إلى أصل تشريع صلاة الجمعة، فلعلها كانت مشروعة قبل ذلك، وكانت تقام، لكن بعض المسلمين كان يتهاون بالسعي إليها فنزلت آيات سورة الجمعة لأجل ذلك.

ولعل هؤلاء المتهاونين هم الذين هددهم النبي «صلى الله عليه وآله» بإحراق بيوتهم إن استمروا على مقاطعة صلاة الجمعة (2) فراجع كتب الحديث و التاريخ.

وأما الإشكال على ذلك بأن إقامتها في قباء معناه أنه «صلى الله عليه وآله» قد صلاها في السفر.

فهو في غير محله، إذ من الممكن أن يكون «صلى الله عليه وآله» قد نوى الإقامة في قباء إلى حين قدوم الإمام علي «عليه السلام» بالفواطم مع علمه بأن ذلك سيمتد إلى أكثر من عشرة أيام وقد ذكروا أنه «صلى الله عليه وآله» قد أقام في قباء خمسة عشر يوماً (3).

كما أن من الممكن أن تكون قباء في ذلك الزمان في محيط المدينة بحيث تعد من محلاتها، ومن وصل إليها فكأنه وصل إلى المدينة، ولا يعد مسافراً بعد. وقد تقدم بعض الكلام عن صلاة الجمعة في فصل بيعة العقبة، فراجع.

ص: 326

1- الإتيان ج 1 ص 13 و 11.

2- سيأتي ذلك مع مصادره في غزوة بني النضير، في فصل: القرار و الحصار.

3- البحار ج 19 ص 106 عن إعلام الوري و السيرة الحلبية ج 2 ص 55 عن البخاري و راجع ص 59 و عن مسلم: أنه أقام أربعة عشر يوماً و قيل غير ذلك.

الباب الأول: في المدينة وقضايا أخرى الباب الثاني: أعمال تأسيسية في مطلع الهجرة الباب الثالث: تشريعات وأحكام

ص: 327

الفصل الأول: النبي صلى الله عليه وآله في المدينة الفصل الثاني: قضايا وأحداث غير عسكرية

ص: 329

بعد خمسة عشر يوما (1) من إقامته «صلى الله عليه وآله» في قباء، تحرك إلى داخل المدينة.

وقد اختلف المؤرخون في التاريخ الدقيق لخروجه «صلى الله عليه وآله» من مكة ودخوله قباء ثم المدينة اختلافا كثيرا، مع اتفاقهم على أنه قد دخلها في أوائل ربيع الأول (2).

وقد حقق العلامة المجلسي: أن هجرته «صلى الله عليه وآله» كانت في يوم الإثنين، أول ربيع الأول، ووروده المدينة في يوم الجمعة الثاني عشر منه، كما ذهب إليه المفيد، وادّعى البعض الإجماع عليه (3).

وتقول رواية: إنه «صلى الله عليه وآله» وصل قبل بزوغ الشمس، وكان هو وأبو بكر يلبسان ثيابا بيضا متشابهة، فكان يشتبه الأمر على

ص: 333

1- البحار ج 19 ص 106 عن إعلام الوري، و السيرة الحلبية ج 2 ص 55 عن البخاري، وعن مسلم: أنه أقام 14 يوما، وقيل غير ذلك.

2- راجع: البحار ج 58 ص 366، و المواهب اللدنية ج 1 ص 67، و تاريخ الخميس ج 1 ص 337.

3- راجع أدلته في البحار ج 8 ص 366 و 367.

الناس، فيسلمون على أبي بكر، يظنونهم النبي «صلى الله عليه وآله»، حتى بزغت الشمس، وأصابته النبي «صلى الله عليه وآله»، فظلل عليه أبو بكر، فعرفه الناس حينئذ (1).

ولكن هذه الرواية غير صحيحة قطعاً، فإن النبي «صلى الله عليه وآله» قد وصل إلى المدينة في حر الظهيرة، كما نص عليه المؤرخون (2).

ولو قلت: لعل المراد أنه وصلها في طريقه من مكة، حيث عدل إلى قباء، حين الظهيرة، فإن الجواب هو:

1- إنه قد تقدم: أن أهل المدينة كانوا يأتون كل يوم أفواجا إلى قباء، فيسلمون عليه «صلى الله عليه وآله»، وذلك يدل على أنه «صلى الله عليه وآله» قد كان معروفاً عند أهل المدينة قبل قدومه إليها، فكيف يدعى: أنه «صلى الله عليه وآله» كان يشتبه على الناس بأبي بكر حتى ظلل أبو بكر عليه؟!

ومع غض النظر عن ذلك، فإن شخصية النبي «صلى الله عليه وآله» كانت تدل عليه، وكانت تختلف كثيراً عن شخصية أبي بكر، وقد وصفته أم

ص: 334

1- تاريخ الخميس ج 1 ص 337. وثمة ما يشير إلى ذلك في المصادر التالية: السيرة الحلبية ج 2 ص 52، دلائل النبوة للبيهقي ج 2 ص 498 و 499، البداية والنهاية ج 3 ص 186 وراجع السيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 137.

2- راجع: تاريخ الخميس ج 1 ص 336 و 337، والسيرة النبوية لابن هشام ج 2 ص 137، وصحيح البخاري ط سنة 1309 هـ. ج 2 ص 213، والسيرة الحلبية ج 2 ص 52.

معبد لزوجها حتى عرفه (1). و تقدمت صفة أبي بكر على لسان ابنته عائشة.

2- ثم إنه قد تقدم القول بأنه «صلى الله عليه وآله» قد صلى الجمعة، و هو في طريقه إلى المدينة (2).

و هذا معناه: أنه «صلى الله عليه وآله» قدمها بعد الظهر بقليل، فإن المسافة بين قباء و المدينة ليست كبيرة، كما هو معلوم.

3- أضف إلى كل ما تقدم: أنه إذا كان «صلى الله عليه وآله» أكبر من أبي بكر بستين، فما معنى قولهم لأبي بكر: من هذا الغلام بين يديك؟
(3) و هل يقال لمن بلغ ثلاثا و خمسين سنة: إنه غلام؟! !

إلا أن يجاب عن هذا: بأن الغلام قد يطلق على الكبير كما على الصغير على حد سواء.

و لكن يبقى سؤال: أنهم كانوا على علم بهجرته «صلى الله عليه وآله» فما معنى سؤال أبي بكر عنه، و قد تقدم أن المئات منهم قد خرجوا يستقبلونه؟

منزل النبي صلى الله عليه وآله في المدينة:

و في يوم الجمعة ركب «صلى الله عليه وآله» راحلته، و توجه إلى المدينة،

ص: 335

1- تاريخ الخميس ج 1 ص 334 و 335، السيرة الحلبية ج 2 ص 49-55، دلائل النبوة ج 1 ص 279.

2- المواهب اللدنية ج 1 ص 67، سيرة ابن هشام ج 2 ص 139، تاريخ الخميس ج 1 ص 339 و البحار ج 8 ص 367، و دلائل النبوة ج 2 ص 500.

3- الغدير ج 7 ص 258، عن مصادر كثيرة، السيرة الحلبية ج 2 ص 41، مسند أحمد ج 3 ص 287.

وعلي «عليه السلام» معه لا يفارقه، يمشي بمشيه، ولا يمر ببطن من بطون الأنصار إلا قاموا إليه يسألونه أن ينزل عليهم، فيقول: خلوا سبيل الناقة، فإنها مأمورة.

فانطلقت به، ورسول الله «صلى الله عليه وآله» واضع لها زمامها، حتى انتهت إلى موضع مسجد النبي «صلى الله عليه وآله»، فوقفت هناك، وبركت، ووضعت جرائها على الأرض، وذلك بالقرب من باب أبي أيوب الأنصاري، أفقر رجل بالمدينة (1).

فأدخل أبو أيوب-أو أمه-الرحل إلى منزلهم، ونزل «صلى الله عليه وآله» عنده، وعلي «عليه السلام» معه، حتى بنى مسجده ومنازله (2).
فقال: مكث عند أبي أيوب سنة تقريباً.

وقيل: سبعة أشهر، وقيل: شهراً واحداً (3).

ونحن نستقرب هذا الأخير، إذ يبعد أن يستمر العمل في المسجد طيلة هذه المدة والأنصار والمهاجرون يعملون في البناء بجد واجتهاد، وهو «صلى الله عليه وآله» يعمل معهم.

أما سائر المهاجرين، فقد تنافس فيهم الأنصار، حتى افترقوا عليهم بالسهمان (4).

ص: 336

1- البحار ج 19 ص 121، وراجع: مناقب ابن شهر آشوب ج 1 ص 185.

2- روضة الكافي ص 339 و 340، والبحار ج 19 ص 116 عنه.

3- البدء والتاريخ ج 4 ص 178، ووفاء الوفاء ج 1 ص 265، والسيرة الحلبية ج 2 ص 64.

4- السيرة الحلبية ج 2 ص 64.

ويقول المؤرخون وأهل الحديث من غير مدرسة أهل البيت «عليهم السلام»: إن عبد الله بن سلام اليهودي لما سمع الضجة، حين قدوم رسول الله «صلى الله عليه وآله» المدينة، أسرع إليه، فلما رآه وسمع كلامه، عرف أن وجهه ليس بوجه كذاب (1).

ويقولون أيضا: إنه سأله حينئذ ثلاث مسائل لا يعلمها إلا نبي، فأجابه «صلى الله عليه وآله» عنها، فأسلم، ثم طلب من النبي «صلى الله عليه وآله» أن يسأل اليهود عنه قبل أن يعلموا بإسلامه، فسألهم عنه، فقالوا: خيرنا وابن خيرنا، وأفضلنا، وابن أفضلنا، فلما علموا بإسلامه، قالوا: شرنا وابن شرنا (2).

ويقولون أيضا: إن عبد الله بن سلام هذا هو الذي أنزل الله تعالى فيه: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عَدُوِّ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ. (3).

ص: 337

1- الإصابة ج 2 ص 320 عن أحمد وأصحاب السنن والإستيعاب بهامشها ج 2 ص 382 و مستدرك الحاكم ج 3 ص 13 و تلخيصه للذهبي نفس الصفحة.

2- البخاري هامش الفتح ج 7 ص 212 و 213 برواية ابن سلام نفسه، و الإصابة ج 2 ص 321، و الإستيعاب بهامشها ج 2 ص 382.

3- الآية 10 من سورة الإحقاف، أسد الغابة في معرفة الصحابة ج 3 ص 176 صحيح البخاري هامش الفتح ج 7 ص 97 و الإستيعاب هامش الإصابة ج 2 ص 383 عن بعض المفسرين، و الدر المنثور ج 4 ص 69 عن: أبي يعلى، وابن جرير، و الحاكم، و النسائي، و ابن المنذر، و ابن مردويه، و الترمذي، و ابن أبي حاتم، و عبد بن حميد، و ابن عساكر.

ونزل فيه أيضا: قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ (1).

إلى غير ذلك مما يقولونه في هذا الرجل مما لا مجال لذكره هنا.

ونحن نسجل هنا النقاط التالية: أولا: إنه عدا عن التناقض الظاهر في الروايات التي تتحدث عن كيفية إسلام ابن سلام، كما لا يخفى على من راجعها، فإننا نجد البعض يقول: إنه قد «تأخر إسلامه إلى سنة ثمان، قال قيس بن الربيع، عن عاصم، عن الشعبي، قال: أسلم عبد الله بن سلام قبل وفاة النبي «صلى الله عليه وآله» بعامين» (2).

وقد ضعف العسقلاني هذه الرواية سندا بقيس بن الربيع، وغلطها (3).

ولكننا نقدر: أن مستنده في ذلك هو الروايات المتقدمة الدالة على أنه أسلم أول الهجرة.

ونحن لا نستطيع قبول ذلك منه، فإن الشعبي أقرب عهدا من العسقلاني، وقد عين لنا سنة إسلامه بشكل يدل على أنه لا يرسل الكلام على عواهنه.

ص: 338

-
- 1- الآية 43 من سورة الرعد، الإصابة ج 2 ص 321، والإستيعاب بهامشه ج 2 ص 383، و الدر المنثور ج 4 ص 69 عن: ابن مردويه، و ابن جرير، و ابن أبي شيبة، و ابن سعد، و ابن المنذر.
 - 2- الإصابة ج 2 ص 320.
 - 3- الإصابة ج 2 ص 320 وفتح الباري ج 7 ص 97.

ثم إنه لو كانت لابن سلام كل تلك العظيمة التي أشارت إليها روايات إسلامه وغيرها، فلماذا لم نسمع عنه في تلك السنين الطويلة منذ الهجرة، وإلى سنة ثمان أي قول أو رأي، أو موقف! مع أن التاريخ قد ذكر لنا كثيرا من مواقف صغار الصحابة ممن أسلم عام الفتح، بل وحتى الذين لم يروا النبي «صلى الله عليه وآله» إلا في طفولتهم، فكيف سكت عن هذا الرجل الخطير! برأيهم؟! .

أما تضعيف العسقلاني لقيس بن الربيع، فهو في غير محله، فإنه هو نفسه قد نقل توثيقه من قبل: عفان بن قيس، والثوري، وشعبة، وأبي الوليد، وابن عدي، وأثنى عليه يعقوب و عثمان ابنا أبي شيبة، وأبو حاتم، وشريك، وابن حبان، والعجلي، وأبو حصين، ويحيى بن سعيد، ومعاذ بن معاذ، وابن عيينة، وأبو نعيم وغيرهم (1).

ولكن سر الطعن عليه من العسقلاني، أو من غيره، هو ما أشار إليه أحمد، حيث قال: «كان يتشيع، ويخطئ في الحديث» (2).

رغم أنهم يذكرون: أن عامة رواياته مستقيمة (3) والذي يذكر هذا الطعن عليه بالتشيع هو أحمد بن حنبل، وليس ذلك غريبا عنه، فإنه عاش في زمن المتوكل الناصبي، الذي فعل بآبن السكيت ما فعل، حيث أمر بأن يسلم لسانه من قفاه، ففعل به ذلك فمات، لأنه لم يرض بتفضيل و لديه على

ص: 339

1- تهذيب التهذيب ج 8 ص 392-395.

2- تهذيب التهذيب ج 2 ص 394.

3- تهذيب التهذيب ترجمة قيس ج 8.

الحسين «عليهما السلام» (1).

كما أنه قد أمر المغنين بأن يغنوا نكايه بولده المنتصر، الذي لم يرض بتقصه لأمر المؤمنين علي «عليه السلام» :

غار الفتى لابن عمه رأس الفتى في حرّ أمه (2)

وقد ضرب رجلا ألف سوط، لأنه روى رواية واحدة في فضل علي «عليه السلام» .

وهو الذي حرث قبر الحسين «عليه السلام» و منع الناس من الوفود إلى زيارته (3).

نعم، هذه هي بعض أفاعيل المتوكل، وقد كان لأحمد بن حنبل عند المتوكل هذا منزلة عظيمة، حتى إنه يدفع إليه ولده المعتز و سائر أولاده و ولاية عهده ليقوم على تعليمهم (4).

قال ابن كثير: «وكان لا يولي أحدا إلا بعد مشورة الإمام أحمد» (5).

فبماذا استحق أحمد عند هذا الرجل الطاغية هذه المنزلة العظمى يا

ص: 340

1- الكنى والألقاب ج 1 ص 314 و 315 وراجع: وفيات الأعيان ج 6 ص 395 و 396 و 400 و 401 و تاريخ الخلفاء ص 348.

2- الكامل لابن الأثير ج 7 ص 55.

3- الكامل لابن الأثير ج 7 ص 55.

4- مناقب الإمام أحمد بن حنبل لابن الجوزي ص 385 و 364، و أحمد بن حنبل و المحنة ص 190، و حلية الأولياء ج 9 ص 209.

5- البداية و النهاية ج 10 ص 316.

تري؟ أما نصب الحنابلة فهو موضوع آخر لا مجال للتعرض له هنا (1).

وثانيا: بالنسبة لآية: وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ، نَشِيرُ إِلَى مَا يَلِي: أ-لقد روي: أن هذه الآية قد نزلت في ميمون بن بنيامين، في قصة شبيهة بالقصة المنقولة عن ابن سلام تقريبا (2).

وروي عن الزهري، ومجاهد، وابن عمر، وسعيد بن جبير، وعمر، وقتادة خلاف ذلك أيضا، فراجع (3).

ب-لقد ورد عن الشعبي، أنه قال: ما نزل في عبد الله أي ابن سلام شيء من القرآن (4).

ج-قال عكرمة: «وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله: ليس بعبد الله بن سلام، هذه الآية مكية.

فيقول: من آمن من بني إسرائيل، فهو كمن آمن بالنبي «صلى الله عليه وآله»، وأقسم مسروق على مثل ما جاء عن عكرمة.

وكذلك قال الشعبي أيضا.

ص: 341

1- للاطلاع على شطر من ذلك راجع كتاب: بحوث مع أهل السنة والسلفية.

2- راجع: الدر المنثور ج 6 ص 40 عن عبد بن حميد، وفتح الباري ج 7 ص 98، والإصابة ج 3 ص 471.

3- الدر المنثور ج 4 ص 69 عن مصادر كثيرة، وراجع: مشكل الآثار ج 1 ص 137.

4- مشكل الآثار ج 1 ص 137، وفيه أن سعيد بن جبير قد وافق الشعبي في نفي نزول الآية في ابن سلام، والدر المنثور ج 4 ص 69، وج

6 ص 39/40 عن ابن المنذر، ودلائل الصدق ج 2 ص 135 عنه، والميزان ج 11 ص 389.

وأنكر ذلك أيضا أبو عمر استنادا إلى نفس حجة عكرمة (1).

وجعل هذه الآية مدنية استنادا إلى رواية ابن سلام ليس له ما يبرره، بعد إنكار هؤلاء الذين هم أقرب إلى زمن النبي «صلى الله عليه وآله» لذلك وبعد ما تقدم عن الشعبي وغيره.

د-إن ظاهر الآية هو أنها خطاب للمشركين الذين استكبروا، مع كون بعض بني إسرائيل الذين يعتمدون على أقوالهم، قد آمن، ولا يناسب أن تكون خطابا لليهود، لأنهم هم أيضا من بني إسرائيل، إذ كان الأنسب أن يقول لهم: «منكم» .

وهذا يؤيد ما تقدم عن عكرمة، والشعبي، ومسروق، وغيرهم.

ه-لقد صرح الطحاوي بأن النبي «صلى الله عليه وآله» لم يصرح بنزولها في ابن سلام، وإنما مالك هو الذي استنبط ذلك (2).

و ثالثا: بالنسبة إلى قوله تعالى: وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ، نقول: أقدم تقدم أنه قد روي عن الزهري، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وابن عمر، و قتادة، وعمر ما يخالف هذا القول، الذي لم يرد إلا عن جندب، وكذا عن ابن عباس ومجاهد في إحدى الروايتين عنهما.

ب-قد تقدم عن الشعبي: أنه لم ينزل في ابن سلام شيء من القرآن.

ج-قد أنكر ذلك أيضا كل من عكرمة، والحسن، والشعبي، ومحمد بن

ص: 342

1- الإستيعاب (هامش الإصابة) ج 2 ص 383، وفتح الباري ج 7 ص 98، والدر المنثور ج 6 ص 39 عن ابن جرير، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن المنذر.

2- مشكل الآثار ج 1 ص 139.

سيرين، وسعيد بن جبير، استنادا إلى أن السورة مكية، وإسلام ابن سلام كان بعد (1).

د-إنهم يقولون: إن عمر بن الخطاب قد أسلم بعد نزول هذه الآية؛ لأنه سمع النبي «صلى الله عليه وآله» يقرأها مع آيات آخر في صلاته، فانتظر عمر حتى سلم، فأسرع في أثره وأسلم (2). وإنما أسلم عمر في مكة كما هو معلوم.

ه-هناك روايات متواترة تنص على أن المقصود ب مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ هو أمير المؤمنين علي «عليه السلام»، وأنه هو العالم بالتفسير والتأويل، والناسخ والمنسوخ، والحلال والحرام.

وهذه الروايات مروية عن أبي سعيد الخدري، وابن عباس، ومحمد بن الحنفية، والإمام محمد الباقر «عليه السلام»، والسدي، وزيد بن علي رحمه الله، والإمام موسى بن جعفر «عليه السلام»، وأبي صالح (3).

ص: 343

1- مشكل الآثار ج 1 ص 137 و 138، والإستيعاب هامش الإصابة ج 2 ص 383، والدر المنثور ج 4 ص 69 عن النحاس في ناسخه، وسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، ودلائل الصدق ج 2 ص 135 عن الدر المنثور، وغرائب القرآن للنيسابوري ج 13 ص 100 (مطبوع بهامش جامع البيان)، والإنقان ج 1 ص 12، وإحقاق الحق ج 3 ص 280-284، والجامع لأحكام القرآن ج 9 ص 336، وينايع المودة ص 104 و 103.

2- الدر المنثور ج 4 ص 69 عن عبد الرزاق، وابن المنذر عن الزهري.

3- راجع: شواهد التنزيل للحسكاني ج 1 ص 308 و 310 و 307، ومناقب ابن المغازلي الحديث رقم 361، والخصائص ص 26، و غاية المرام ص 357 و 360-

و من الطريف هنا ما جاء عن أبي صالح، في قوله عز وجل: وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ، قال: رجل من قريش، هو علي ولكن لا نسميه (1).

لماذا لا- تسميه أيها الرجل؟ ولماذا تكتم الحق، وأنت تعلم؟ أليس ذلك خوفا من الرمي بالشيعة، المساوي للرمي بالزندقة، ثم البلاء و الشقاء من أعداء علي وأهل بيته، الذين كانوا هم أصحاب الملك و السلطان؟! حتى لقد قال الشاعر:

و متى تولى آل أحمد مسلمقتلوه أو وصموه بالإلحاد (2)

ملاحظتان:

الأولى: إننا لا نستبعد أن يكون معاوية و حزبه الذين كان ابن سلام يهتم في دعمهم و تأييد سلطانهم، قد كانوا وراء إعطاء هذه الفضيلة لعبد الله بن سلام.

و يدل على ذلك: ما روي عن قيس بن سعد بن عباد، قال: وَمَنْ

(3) -و 104 عن تفسير الثعلبي و الحبري مخطوط، و دلائل الصدق ج 2 ص 135 عن ينابيع المودة ص 102-105 و نقل عن أبي نعيم، و راجع: إحقاق الحق (الملحقات) ج 4 ص 362-365 و ج 3 ص 451 و 452 متنا و هامشا، و ج 3 ص 280-285 متنا و هامشا، و ج 20 ص 75-77 عن العديد من المصادر، و العمدة لابن بطريق ص 124، و الجامع لأحكام القرآن ج 9 ص 336.

ص: 344

1- شواهد التنزيل ج 1 ص 310. و إحقاق الحق (الملحقات) ج 14 ص 364.

2- راجع كتاب: حياة الإمام الرضا السياسية للمؤلف، فصل سياسة العباسيين ضد العلويين، و رسالة الخوارزمي لأهل نيسابور في مجموعة رسائل الخوارزمي.

عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ: علي.

قال معاوية بن أبي سفيان: هو عبد الله بن سلام.

قال سعد: أنزل الله: إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ وَأَنْزَلَ: أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ. فالهادي من الآية الأولى، والشاهد من الآية الثانية، علي، لأنه نصّب به «صلى الله عليه وآله» يوم الغدير، وقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه»، وقال: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي». فسكت معاوية، ولم يستطع أن يردّها (1).

الثانية: إن مما يلفت النظر هنا: أن نجد هذا الذي تنسب إليه فضائل أمير المؤمنين «عليه السلام»، ويدعى زورا: أنه هو المعني بها-نجده- على الدوام من أعوان خصوم علي «عليه السلام»، و من الممالئين لأعدائه، ولم يبايع له حينما بويع بالخلافة (2).

ولعل هذا هو السر في الاهتمام بشأنه، وإظهاره على أنه شخصية لها شأن ومقام، وقدم، بل وفضل، في إثبات صدق النبي «صلى الله عليه وآله»، وصحة ما جاء به.

ويذكر أبو رية: أن ابن سلام هذا كان يدخل من إسرائيلياته في الإسلام (3).

وقد كان اليهود ييغضون جبرائيل «عليه السلام»، ولعل هذا هو السر في أن عبد الله بن سلام يفسر اللّه في آية وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا.

ص: 345

1- ينابيع المودة ص 104 وكتاب سليم بن قيس.

2- راجع: بالنسبة لعدم بيعته لعلي «عليه السلام»: شرح النهج للمعتزلي ج 4 ص 9.

3- راجع: شيخ المضيرة، وأضواء على السنة المحمدية.

فيقول: كان اللهو نظرهم إلى وجه دحية لجماله، فقد ورد: أن جبرائيل كان يأتي إلى النبي «صلى الله عليه وآله» في صورة دحية هذا (1).

هذا، ويجب التذكير بأن بعض الخلفاء، ولا سيما عثمان، كانوا يستشيرونه في أمور هامة، فيشير عليهم بما يراه.

وقد دافع عن عثمان وهو محصور بلسانه ولكنه لم ينصره بيده (2) رغم وعده له بذلك.

وقد اعتبره المحاصرون لعثمان أنه لا يزال على يهوديته، فحاول أن ينفي ذلك عن نفسه (3).

بل كان هو وكعب الأحماس، وغيرهما من زعماء اليهود والنصارى، الذين أظهروا الإسلام، مصدرًا للكثير من المواقف الخطيرة في الدولة الإسلامية، وكانا بمثابة مستشارين للهيئة الحاكمة في كثير من الشؤون.

وبعد. . فإننا نسأل الله أن يوفقنا لنشر كتاب يرتبط بأثر أهل الكتاب في السياسة والعقائد، والتفسير، والحديث، والفقه، والتاريخ، وغير ذلك.

ص: 346

1- راجع: التراتيب الإدارية ج 1 ص 190.

2- راجع أقواله في: المصنف للصنعاني ج 11 ص 444 و 445 و 446، وفي هامشه عن ابن سعد في طبقاته ج 3 ص 83، و حياة الصحابة ج 3 ص 540، و مجمع الزوائد ج 9 ص 92 و 93 و راجع الإصابة ج 2 ص 321.

3- راجع: الفتوح لابن أعثم ج 2 ص 223 و 224.

1-الفهرس الإجمالي 2-الفهرس التفصيلي

ص: 347

الفصل السابع: أبو طالب عليه السّلام 5-68

الباب الثالث: من وفاة أبي طالب عليه السّلام حتى الهجرة إلى المدينة

الفصل الأول: الهجرة إلى الطائف 71-84

الفصل الثاني: حتى بيعة العقبة 85-120

الفصل الثالث: بيعة العقبة 121-144

الباب الرابع: من مكة إلى المدينة

الفصل الأول: إبتداء الهجرة إلى المدينة 147-172

الفصل الثاني: هجرة الرسول الأعظم صلّى الله عليه وآله 173-266

الفصل الثالث: إلى قباء 267-290

الفصل الرابع: حتى المدينة 291-322

القسم الرابع: من الهجرة إلى بدر الباب الأول: في المدينة وقضايا أخرى

الفصل الأول: النبي صلّى الله عليه وآله في المدينة 327-342

الفهارس 343-358

ص: 349

الفصل السابع: أبو طالب عليه السلام

البحث الأول: أبو طالب عليه السلام مؤمن قريش

إيمان أبي طالب عليه السلام عند أهل البيت عليهم السلام:7

أهل البيت عليهم السلام أدرى:8

تأليف في إيمان أبي طالب عليه السلام:9

من أدلة إيمان أبي طالب عليه السلام:10

أهل البيت عليهم السلام أعرف:10

التضحيات و المواقف:10

تشجيع الأعداء:11

أشعاره الصريحة بالإيمان:11

مدائح أبي طالب عليه السلام للنبي صلى الله عليه وآله:13

النار محرمة على أبي طالب عليه السلام:15

النبي صلى الله عليه وآله يحب عقيلًا حين:15

كان على دين الله:16

المسلم المؤمن:16

رواياتهم تدل أيضا على إيمانه: 18

النبي صَلَّى الله عليه وآله يرجو الخير لأبي طالب عليه السلام: 18

أبو بكر فرح بإسلام أبي طالب عليه السلام: 18

الشهد قبل الموت: 19

استغفار النبي صَلَّى الله عليه وآله له: 19

تشيع جنازته و مراسم دفنه: 20

لماذا لم يأمر بالصلاة عليه؟: 21

رثاء علي عليه السلام لأبيه: 22

و لا أبو سفيان كأبي طالب عليه السلام: 22

أبو طالب عليه السلام الداعية إلى الإسلام: 23

الاعتراف بممارسة التقية: 24

موقف النبي صَلَّى الله عليه وآله من أبي طالب عليه السلام: 24

أنا على دين أبي طالب عليه السلام: 25

شفاعة النبي صَلَّى الله عليه وآله له: 25

إقراره على زواجه بمسلمة: 25

من لم يقر بإيمان أبي طالب عليه السلام: 26

دفاع النبي صَلَّى الله عليه وآله عن أبي طالب عليه السلام: 26

بعد قتل الفرسان الثلاثة: 27

غضب النبي صَلَّى الله عليه و آله لأبي طالب عليه السّلام: 29

و ما لأحد عنده من نعمة تجزى: 29

ملاحظة: معالجة رواية الكشي: 31

البحث الثاني: أبو طالب عليه السّلام المظلوم المفترى عليه

الأدلة الواهية: 33

1- حديث الضحضاح: 33

2- إرث عقيل لأبي طالب عليه السّلام: 38

3- آية: وَيُنَازِلُ عَنْهُ: 39

4- آية النهي عن الاستغفار للمشرك: 43

ملاحظة: 48

5- إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ: 49

6- وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ: 51

7- الذي ينجي من الوسوسة: 52

أبو بكر حين أسلم أبوه: 53

أبو طالب عليه السّلام الشيخ المهتدي: 54

هل صلى أبو طالب عليه السّلام؟: 55

أبو طالب عليه السّلام خير الأ خيار: 56

خطايات و أرجاز المديني: 57

ص: 353

البحث الثالث: مؤمن آل فرعون

سرية إيمان أبي طالب عليه السلام: 59

لا بد من كتمان الإيمان: 60

مفارقات محيرة: 61

ذنب أبي طالب عليه السلام الذي لا يغفر: 62

مفارقات. . ذات دلالة: 65

حال أبي طالب عليه السلام حال رسول الله صلى الله عليه وآله: 66

أبو لهب و نصرة النبي صلى الله عليه وآله: 66

سر افتعال الرواية: 67

الباب الثالث: من وفاة أبي طالب عليه السلام حتى الهجرة إلى المدينة الفصل الأول: الهجرة إلى الطائف

لا بد من تحرك جديد: 73

الهجرة إلى الطائف في كلمات المؤرخين: 74

هجرات أخرى له صلى الله عليه وآله: 76

1- ما ذكر عن عداس: 76

2- دخوله صلى الله عليه وآله مكة بجوار: 78

3- إسلام نفر من الجن: 79

4- الطائف وعلاقاتها بمن حولها: 81

5- الإسلام دين الفطرة: 82

ص: 354

6-هل كانت هذه سفرة فاشلة؟ 83!

الفصل الثاني: حتى بيعة العقبة

المجاعة:87

عرض الإسلام على القبائل:88

بنو عامر بن صعصعة، ونصرة النبي صَلَّى الله عليه وآله:90

1-الأمر لله:92

2-سمو الهدف، و النظرة الضيقة:92

3-الدين، و السياسة:93

4-نتائج عرضه صَلَّى الله عليه وآله دعوته على القبائل:94

زواج النبي صَلَّى الله عليه وآله بسودة وعائشة:95

1-سن عائشة:96

من طرائف الروايات الموضوعة:102

2-جمال عائشة و حظوتها:104

3-حسد وغيرة عائشة:106

أ-خديجة عليها السلام:106

ب-زينب بنت جحش 107

ج-أم سلمة:109

د-صفية بنت حيي بن أخطب:109

هـ-جويرية بنت الحارث:110

ص: 355

و-مارية القبطية:111

ز-سودة بنت زمعة:112

ح-أسماء بنت النعمان:112

ط-مليكة بنت كعب:113

ي-أم شريك:113

ك-شراف بنت خليفة:113

ل-حفصة بنت عمر:114

نهاية المطاف:114

و ماذا بعد؟ 115!

دخول الإسلام إلى المدينة:117

1-إخبارات أهل الكتاب:119

2-المشاكل بين الأوس و الخزرج:120

3-تعاليم الشريعة السمحاء:121

4-المدنيون و المكيون:122

الفصل الثالث: بيعة العقبة

بيعة العقبة الأولى:127

دعوة سعد بن معاذ قومه:129

البيعة:131

صلاة الجمعة:131

ص: 356

بيعة العقبة الثانية: 133

أبو بكر في العقبة: 141

حمزة وعلي عليهما السلام في العقبة: 141

سرية الاجتماع، والتقية: 143

شروط البيعة: 144

لماذا النقباء؟! 144

المشركون في مواجهة الأمر: 145

منازعة الأمر أهله: 146

النبي صلى الله عليه وآله لم يؤمر بالحرب بعد: 147

الباب الرابع: من مكة إلى المدينة الفصل الأول: ابتداء الهجرة إلى المدينة

حب الوطن من الإيمان: 153

دوافع الهجرة من مكة إلى المدينة: 156

سر اختيار المدينة: 160

المؤاخاة بين المهاجرين: 166

ابتداء هجرة المسلمين إلى المدينة: 168

المثل الأعلى: 168

هجرة عمر بن الخطاب: 169

ما هي الحقيقة إذا؟! 173

ص: 357

ماذا عن الهجرة إلى المدينة؟ 174

قريش و الهجرة: 174

الفصل الثاني: هجرة الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله

المؤامرة: 179

مبيت علي عليه السلام، و هجرة النبي صلى الله عليه وآله: 181

قريش في طلب النبي صلى الله عليه وآله: 186

الراحتان بالثمن: 187

أداء الأمانات: 187

نفقات الهجرة: 188

شعر علي عليه السلام بمناسبة المبيت: 189

المثل الأعلى للتضحية: 189

المبيت، و الخلافة: 190

قريش، و علي عليه السلام: 191

قريش و المبيت: 193

مقايضة: 194

إرادة الله: 194

لماذا التدخل الإلهي؟ 196

بين النظرة المصلحية و الواقع: 197

الأرض و المبدأ: 199

ص: 358

و من معطيات الهجرة أيضا: 200

أبو طالب عليه السلام في حديث الغار: 200

مع آية الغار: 201

كلام الجاحظ، و ما فيه: 207

ماذا يقول المفيد هنا، و بماذا يجيبون؟! 209

سؤال يحتاج إلى جواب: 211

تحير أبي بكر في حراسته للنبي صلى الله عليه وآله: 212

التأكيد على موقف أبي بكر: 213

من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله؟! 213

كذبة مفضوحة: 216

و ابن تيمية ماذا يقول؟! 217

و عن قضية صهيب نقول: 222

تسمية أبي بكر بالصدیق: 227

متى كان وضع هذه الألقاب: 234

الراحتان: 234

ما هي الحقيقة؟! 236

الخروج من خوذة أبي بكر للهجرة: 237

قريش في طلب أبي بكر: 239

الانتظار إلى الصباح: 240

ص: 359

شراء أبي بكر للموالي!! ونفقاته!! 241

1- عامر بن فهيرة: 243

2- أبو قحافة الأعمى: 243

3- مع أدوار لأسماء أيضا وغيرها: 244

4- حديث سد الأبواب، و خلة أبي بكر: 247

5- ثروة أبي بكر: 248

إشارة عامة: 252

للصوص المهرة: 258

كلمة أخيرة حول ما يقال عن ثروة أبي بكر: 259

التزوير، و التحوير: 260

تجلي الله لأبي بكر: 261

كلام هام حول الفضائل: 261

ما أنت إلا إصبع دमित: 263

عمدة فضائل أبي بكر: 265

عثمان حين قضية الغار: 268

يوم الغار، و يوم الغدير: 268

الكلمة الأخيرة في حديث الغار: 270

الفصل الثالث: إلى قباء

في الطريق إلى المدينة: 273

ص: 360

الكرامات الباهرة بعد الظروف القاهرة: 275

و الخلاصة: 276

هجرة أمير المؤمنين عليه السلام: 276

السياسة الحكيمة: 279

كتاب تبع الأول: 280

أبو بكر شيخ يعرف: 280

رأي العلامة الأميني: 285

النفاق في مكة: 286

ملاحظة هامة على ما تقدم: 292

الفصل الرابع: حتى المدينة

بداية: 297

غناء أهل المدينة، و النبي صلى الله عليه و آله يرقص بأكمامه: 297

المناقشة: 299

1- ثنية الوداع من جهة الشام: 299

2- استدلال عجيب: 301

3- ترقيص الأكمام: 301

أدلة حلية الغناء: 302

نقض أدلة حلية الغناء: 303

أقوال العلماء في الغناء: 313

ص: 361

الغناء عند أهل الكتاب 318

سر الوضع و الاختلاق 319

نزول رسول الله صلى الله عليه وآله في قباء 322

تأسيس مسجد قباء 323

أحجار الخلافة 324

أول مسجد في الإسلام 324

صلاة الجمعة في قباء 325

القسم الرابع: من الهجرة إلى بدر 327

الباب الأول: في المدينة وقضايا أخرى 329

الفصل الأول: النبي صلى الله عليه وآله في المدينة 331

ورود النبي صلى الله عليه وآله المدينة 333

منزل النبي صلى الله عليه وآله في المدينة 335

ابن سلام والإسلام 337

ملاحظتان 344

الفهارس 347

1-الفهرس الإجمالي 349

2-الفهرس التفصيلي 351

ص:362

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
(التوبة : 41)

منذ عدة سنوات حتى الآن ، يقوم مركز القائمة لأبحاث الكمبيوتر بإنتاج برامج الهاتف المحمول والمكتبات الرقمية وتقديمها مجاناً. يحظى هذا المركز بشعبية كبيرة ويدعمه الهدايا والندور والأوقاف وتخصيص النصيب المبارك للإمام عليه السلام. لمزيد من الخدمة ، يمكنك أيضاً الانضمام إلى الأشخاص الخيريين في المركز أينما كنت.

هل تعلم أن ليس كل مال يستحق أن ينفق على طريق أهل البيت عليهم السلام؟
ولن ينال كل شخص هذا النجاح؟
تهانينا لكم.

رقم البطاقة :

6104-3388-0008-7732

رقم حساب بنك ميلات:

9586839652

رقم حساب شيبا:

IR390120020000009586839652

المسمى: (معهد الغيمية لبحوث الحاسوب).

قم بإيداع مبالغ الهدية الخاصة بك.

عنوان المكتب المركزي :

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده اي، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلي، الرقم 129، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الإلكتروني : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزي 03134490125

هاتف المكتب في طهران 021 - 88318722

قسم البيع 09132000109 شؤون المستخدمين 09132000109.

مركز
للبحوث والتحريرات الكمبيوترية
اصحان
الغمامي



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩

