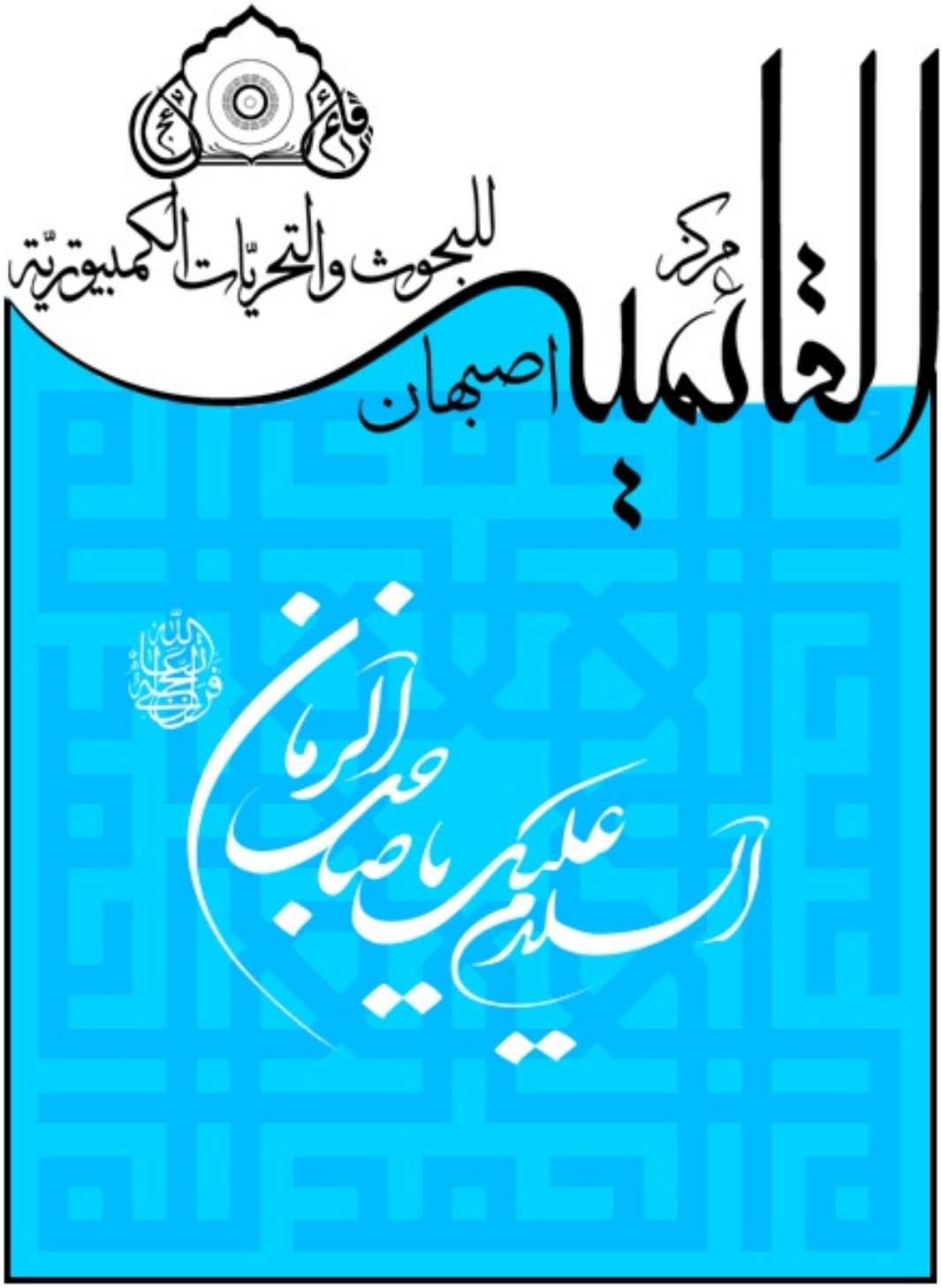

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

٤

العقائد الإسلامية

يشتمل على مسائل الكفاءة والمهر

الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

العقائد الاسلاميه:عرض مقارن لاهم موضوعاتها من مصادر السنه و الشيعه

كاتب:

آيت الله سيد على حسينى سيستانى

نشرت فى الطباعة:

مركز المصطفى للدراسات الاسلاميه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
العقائد الاسلامیه: عرض مقارن لاهم موضوعاتها من مصادرالسنه والشیعه - المجلد۴ ----- ۱۲
اشارة ----- ۱۲
فهرست مطالب کتاب: العقائد الإسلامیة (المجلد ۴) ----- ۱۲
شفاعة أحد شیعة أهل البیت ----- ۱۷
اویس القرنی أحد کبار الشفعاء شفیع تشتاق الیه الجنة ----- ۱۷
اویس خیر التابعین ----- ۱۸
خیر التابعین صارت: من خیر التابعین ----- ۱۸
هل أن کلمة (من) إضافة أمویة ----- ۱۹
کان أویس أسمر اللون جسیما مهیبا ----- ۱۹
صورة من تزاحم المسلمین علی أویس ----- ۲۰
شعاره الصدق والجد فی أمر الله تعالی ----- ۲۰
و هو صاحب مدرسة فی شکر نعم الله تعالی ----- ۲۱
زاهد یضرب بزهده المثل ----- ۲۱
زاهد یحمل هم الفقراء و یتصدق علیهم حتی بطعامه و ثیابه ----- ۲۱
و قد ربی أویس تلامیذ علی سیرته ----- ۲۳
رأیه فی الحکام غیر علی ----- ۲۳
اضطهاد مخابرات الخلافة لاویس ----- ۲۴
اویس من شیعة علی ----- ۲۵
صاحب البصیرة الزاهد، شجاع مجاهد ----- ۲۶
نسب أویس القرنی و نسبته ----- ۲۷
عشیرة الأویسات أو اللویسات السوریة ----- ۲۸
روایات لقائه بعمر و استغفاره له ----- ۲۸

روایات توجب الشک فی استغفاره لعمر ----- ۳۰
من هم الذین خاطبهم النبی فی البشارة بأویس؟ ----- ۳۳
آراء شاذة و أخری مشبوهة الهدف فی أویس ----- ۳۴
فقد صرح متعصبوا الحنابلة بتفضیل بعض أصحابهم علی أویس القرنی ----- ۳۵
و زعم بعضهم أن قبر أویس طار من الأرض ----- ۴۰
آراء مضادة مغالیة فی أویس القرنی ----- ۴۱
صورة عن أویس القرنی من مصادرنا روائح الجنة تفوح من قرن! ----- ۴۵
خیر التابعین و نفس الرحمن ----- ۴۵
کان راعی إبل فصار الشفیع الموعود ----- ۴۵
اویس من أرکان التشیع لعلی ----- ۴۵
اویس ختام المسک الموعود فی حرب الجمل ----- ۴۶
اویس ختام المسک الموعود فی حرب صفین ----- ۴۸
متفرقات عن أویس ----- ۴۹
من الأدعیة المرویة عن أویس ----- ۵۰
شفاعة أویس القرنی لمئات الألوف أو الملایین ----- ۵۲
نتیجة ----- ۵۴
النواصب مطرودون من الشفاعة والجنة ----- ۵۴
حکم النواصب فی الفقه الإسلامی ----- ۵۵
علی میزان الإسلام والکفر والإیمان والنفاق ----- ۵۵
محاولة ابن حجر تجرید علی من هذه الفضیلة ----- ۵۹
قصة بریدة وحدها حجة بالغة ----- ۶۱
من دلالات قصة بریدة ----- ۶۸
لمحة عن بریدة و أحادیثه فی مصادرن ----- ۶۹
والزهراء والحسنان جزء من المقیاس النبوی أیض ----- ۷۳

و کل (أهل البیت) جزء من المقیاس النبوی ---- ۷۴
و ویل لمبغضیهم ---- ۷۶
و ویل للمکذبین بفضلهم ---- ۷۶
واللعنة علی ظالمیهم و قاتلیهم ---- ۷۷
و لا یقبل عمل المسلم إلا بحبهم ---- ۷۷
و الأمة مسؤولة عنهم یوم القیامة ---- ۷۸
و هذه الأحکام مختصة بهم و لا یقاس بهم أحد ---- ۷۸
و محبو أهل البیت و شیعتهم جزء من المقیاس النبوی ---- ۷۹
کیف طبقت الخلافة القرشیة سنة النبی فیهم ---- ۷۹
و أجبرت المسلمین علی أن یکونوا نواصب ---- ۸۰
مرسوم آخر لخلیفة المسلمین معاویة ---- ۸۰
مرسوم ثالث لخلیفة المسلمین معاویة ---- ۸۰
مرسوم رابع لخلیفة المسلمین معاویة ---- ۸۱
بعض ما ورد عن المقیاس النبوی فی مصادرن ---- ۸۲
بعض ما ورد فی مصادرنا فی عدم شمول الشفاعة للنواصب ---- ۸۴
بعض ما ورد فی مصادرنا فی أحکام التعامل مع النواصب ---- ۸۵
النصب یجر إلی التجسیم ---- ۸۶
فضل العلماء الذین یدفعون شبهات النواصب ---- ۸۶
شفاعة النبی یوم القیامة بید أهل بیته ---- ۸۷
علی صاحب لواء النبی یوم القیامة ---- ۸۷
ماذا روت الصحاح عن رئاسة المحشر و لواء الحمد؟ ---- ۸۷
علی آمر السقایة علی حوض النبی یوم القیامة ---- ۹۰
محاولات الأمویین التکذیب بأحادیث الحوض ---- ۹۰
ندم أئمة المذاهب علی تدوین أحادیث الحوض ---- ۹۱

و النتیجة للمتأمل فی أحادیث حوض الکوثر ---- ۹۲
نماذج من أحادیث الحوض والصحابة المطرودین ---- ۹۳
اسس تدوین أحادیث القیامة عند علماء الخلافة ---- ۹۴
نتیجة کلیة ---- ۹۷
احادیث أن علیا هو الساقی علی الحوض والذائد عنه ---- ۹۷
من أحادیث الحوض فی مصادرنا ---- ۹۹
اهل البیت و شیعتهم علی الحوض ---- ۱۰۲
شعر حوض الکوثر فی مصادر الحدیث والأدب ---- ۱۰۳
علی قسیم الله بین الجنة والنار ---- ۱۰۹
حدیث قسیم الجنة والنار فی الشعر ---- ۱۱۵
علی أول الواردین علی النبی عند حوض الکوثر ---- ۱۱۶
لا یعبر إنسان الصراط إلا بجواز من علی ---- ۱۱۷
عنوان صحیفة المؤمن یوم القیامة حب علی ---- ۱۱۷
من هو المخاطب بقوله تعالی: ألقیا فی جهنم کل کفار عنید ---- ۱۱۸
شفاعة علی و الأئمة من ذریته ---- ۱۲۱
احادیث فی شفاعة الأئمة من أهل بیت النبی ---- ۱۲۳
احادیث فی شفاعة فاطمة الزهراء ---- ۱۲۶
یا فاطمة لا تبکی، علی و شیعته غدا هم الفائزون فی الجنة ---- ۱۳۰
نماذج من أحادیث شفاعة النبی و آله لزوار مشاهدهم المشرفة ---- ۱۳۱
الشفاعة لمن زار قبر أمیرالمؤمنین ---- ۱۳۲
الشفاعة لمن زار قبر الإمام الحسین ---- ۱۳۲
الشفاعة لمن زار قبر الإمام الرضا ---- ۱۳۳
ختام فی بعض قواعد الشفاعة و أحکامه ---- ۱۳۴
النهی عن الإتکال علی الشفاعة ---- ۱۳۴

امل العاصین بشفاعة النبی وآله ---- ۱۳۵
الاولی بشفاعة النبی وآله ---- ۱۳۷
الدعاء للنبی باعطائه الشفاعة ---- ۱۳۸
الدعاء بطلب الشفاعة لوالدیه و أقاربه ---- ۱۳۸
مسائل حول التوسل ---- ۱۳۸
مفردات التوسل ---- ۱۳۸
الدعاء والنداء ---- ۱۴۰
التوسل فی الأدیان السابقة ---- ۱۴۰
الفرق بین التوسل و أنواع الشرک ---- ۱۴۱
الرسول داعی الله ---- ۱۴۷
المؤمنون یدعون الله تعالی وحده ---- ۱۴۷
الاولیاء الشیاطین ---- ۱۴۹
انکشاف عدم فائدة الأولیاء من دون الله فی الآخرة ---- ۱۴۹
لا وجود حقیقیا لولی من دون الله ---- ۱۵۰
شبهة علی أصل التوسل ---- ۱۵۱
مسألة التوسل دقیقة و حساسة ---- ۱۵۲
تأکید الأئمة علی المحافظة علی التوحید فی التوسل ---- ۱۵۳
من هم المتوسل بهم عند المسلمین ---- ۱۵۴
التوسل بغیر المعصومین عند السنیین ---- ۱۵۴
التوسل الواسع فی صلاة الإستسقاء ---- ۱۵۶
التوسل العملی بالأعمال الصالحة ---- ۱۵۷
التوسل إلی الله فی مصادر السنیین ---- ۱۵۸
تعلیم النبی التوسل به إلی الله تعالی ---- ۱۵۸
توسل عمر بن الخطاب بالعباس عم النبی ---- ۱۵۹

توسل الناس فی المحشر واستشفاعهم بالنبی ----- ۱۵۹
ما ورد عندهم من الدعاء للنبی بالوسیلة ----- ۱۵۹
ما هی الوسیلة التی ورد الدعاء بها للنبی؟ ----- ۱۶۰
احادیث تفسر الوسیلة فی مصادرنا ----- ۱۶۱
خطبة الوسیلة من کتاب الکافی ----- ۱۶۲
التوسل إلی الله فی مصادرنا ----- ۱۶۷
التوسل إلی الله بالأعمال الصالحة ----- ۱۶۷
التوسل إلی الله بذاته و صفاته عزوجل ----- ۱۶۷
الاستشفاع إلی الله تعالی بحبه و معرفته ----- ۱۶۸
افتتاح الصلاة بالتوجه إلی الله بالنبی و آله ----- ۱۶۸
دلالة استحباب التوسل عند الأذان و افتتاح الصلاة ----- ۱۶۹
التوجه بالنبی و آله لدفع شر السلطان ----- ۱۷۰
التوجه إلی الله بالنبی و آله عند الحاجة والشدة ----- ۱۷۰
الاستشفاع بالنبی والأئمة عند زیارة قبورهم الشریفة ----- ۱۷۲
تفسیر الآیات الثلاث فی التوسل ----- ۱۷۳
عمل المفسرین السنیین لإبعاد الوسیلة عن النبی ----- ۱۷۳
جاؤوک، تشمل المجئ إلی قبر النبی والمجئ إلی وصیه ----- ۱۷۷
تفسیرنا للآیتین الکریمتین ----- ۱۷۹
تفسیر السنیین للآیتین الکریمتین ----- ۱۸۱
مناقشة تفسیرهم للآیات ----- ۱۸۲
علی أقرب الخلق وسیلة إلی الله ----- ۱۸۴
الترابط بین الوسیلة والوصیة ----- ۱۸۶
الشیعة وسیلة إلی الله یوم القیامة ----- ۱۸۶
ما ورد فی مصادرهم من تشویش علی الأحادیث المتقدمة ----- ۱۸۶

آیات مؤیدة لآیات التوسل ----- ۱۸۷
شذوذ الوهابیین عن اجماع المسلمین فی التوسل والإستشفاع ----- ۱۸۸
تلبیس ابن تیمیة لتحریم التوسل والإستشفاع ----- ۱۹۰
غرض ابن تیمیة من نقل التوسل من فروع الفقه إلی أصول العقائد ----- ۱۹۱
هل تراجع ابن تیمیة أمام القاضی أو فی سجنه عن تحریم التوسل ----- ۱۹۱
علماء المذاهب الإسلامیة یردون علی شذوذ ابن تیمیة ----- ۱۹۲
نماذج من ردهم علی مذهب ابن تیمیة ----- ۱۹۳
مقتطفات من أهم کتب علماء المذاهب فی الرد علی ابن تیمیة ----- ۱۹۳
کتاب (التوسل بالنبی و جهلة الوهابیین) ----- ۲۰۰
کتاب (شفاء السقام) للإمام السبکی ----- ۲۰۵
حدیث توسل آدم بالنبی ----- ۲۰۶
توسل عیسی بالنبی ----- ۲۰۷
توسل نوح و ابراهیم و سائر الأنبیاء بنبیا ----- ۲۰۷
التوسل بالنبی (بعد موته) ----- ۲۰۸
کتاب رفع المنارة لتخریج أحادیث التوسل والزیارة ----- ۲۱۲
کتاب (حقیقة التوسل والوسیلة فی الکتاب والسنة) ----- ۲۱۹
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۲۲۳

العقائد الاسلامیه: عرض مقارن لاهم موضوعاتها من مصادرالسنه والشیعه – المجلد۴

اشارة

عنوان و نام پدیدآور : العقائد الاسلامیه: عرض مقارن لاهم موضوعاتها من مصادرالسنه والشیعه/ قام باعداده مرکزالمصطفی للدراسات الاسلامیه؛ برعایه علی السید السیستانی.

مشخصات نشر : قم: مرکز المصطفی للدراسات الاسلامیه، ۱۴۱۹ق= -۱۳۷۷.

مشخصات ظاهری : ۵ ج.

شابک : دوره۶-۱۱۷-۳۱۹-۹۶۴ ؛ :۷۰۰۰ ریال: ج. ۴۱-۱۱۸-۳۱۹-۹۶۴ ؛ :۷۰۰۰ ریال: ج. ۲۲-۱۱۹-۳۱۹-۹۶۴ ؛ :۷۰۰۰ ریال: ج. ۴۴-۱۲۱-۳۱۹-۹۶۴ :

یادداشت : عربی.

یادداشت : ج. ۲ (چاپ اول: ۱۴۱۹ق = ۱۳۷۷).

یادداشت : ج. ۴ (چاپ اول: ۱۴۲۰ق. = ۱۳۷۸).

یادداشت : کتابنامه.

مندرجات : ج. ۱. الفطره والمعرفه.- ج. ۳. الشفاعه.- ج. ۴. یشتمل علی مسائل: شفاعه اهل‌البیت علیهم‌السلام والاستشفاع والتوسل

موضوع : اسلام -- عقاید

شناسه افزوده : سیستانی، علی، ۱۳۰۹ -، مصحح

شناسه افزوده : مرکز المصطفی للدراسات الاسلامیه

رده بندی کنگره : BP۲۰۳/ع۷ ۱۳۷۷

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۴۱

شماره کتابشناسی ملی : م۷۷-۱۴۴۸۶

فهرست مطالب کتاب: العقائد الإسلامیة (المجلد ۴)

العقائد الإسلامیة (المجلد ۴)

شفاعة أحد شیعة أهل البیت

اویس القرنی أحد کبار الشفعاء شفیع تشتاق الیه الجنة

اویس خیر التابعین

خیر التابعین صارت: من خیر التابعین

هل أن کلمة (من) إضافة أمویة

کان أویس أسمر اللون جسیما مهیبا

صورة من تزاحم المسلمین علی أویس

شعاره الصدق والجد فی أمر الله تعالی

و هو صاحب مدرسة فی شکر نعم الله تعالی

زاهد یضرب بزهده المثل

زاهد یحمل هم الفقراء و یتصدق علیهم حتی بطعامه و ثیابه

و قد ربی أویس تلامیذ علی سیرته

رأیه فی الحکام غیر علی

اضطهاد مخابرات الخلافة لاویس

اویس من شیعة علی

صاحب البصیرة الزاهد، شجاع مجاهد

نسب أویس القرنی و نسبته

عشیرة الأویسات أو اللویسات السوریة

روایات لقائه بعمر و استغفاره له

روایات توجب الشک فی استغفاره لعمر

من هم الذین خاطبهم النبی فی البشارة بأویس؟

آراء شاذة و أخری مشبوهة الهدف فی أویس

فقد صرح متعصبوا الحنابلة بتفضیل بعض أصحابهم علی أویس القرنی

و زعم بعضهم أن قبر أویس طار من الأرض

آراء مضادة مغالیة فی أویس القرنی

صورة عن أویس القرنی من مصادرنا روائح الجنة تفوح من قرن!

خیر التابعین و نفس الرحمن

کان راعی إبل فصار الشفیع الموعود

اویس من أرکان التشیع لعلی

اویس ختام المسک الموعود فی حرب الجمل

اویس ختام المسک الموعود فی حرب صفین

متفرقات عن أویس

من الأدعیة المرویة عن أویس

شفاعة أویس القرنی لمئات الألوف أو الملایین

نتیجة

النواصب مطرودون من الشفاعة والجنة

حکم النواصب فی الفقه الإسلامی

علی میزان الإسلام والکفر والإیمان والنفاق

محاولة ابن حجر تجرید علی من هذه الفضیلة

قصة بریدة وحدها حجة بالغة

من دلالات قصة بریدة

لمحة عن بریدة و أحادیثه فی مصادرن

والزهراء والحسنان جزء من المقیاس النبوی أیض

و کل (أهل البیت) جزء من المقیاس النبوی
و ویل لمبغضیهم
و ویل للمکذبین بفضلهم
واللعنة علی ظالمیهم و قاتلیهم
و لا یقبل عمل المسلم إلا بحبهم
و الأمة مسؤولة عنهم یوم القیامة
و هذه الأحکام مختصة بهم و لا یقاس بهم أحد
و محبو أهل البیت و شیعتهم جزء من المقیاس النبوی
کیف طبقت الخلافة القرشیة سنة النبی فیهم
و أجبرت المسلمین علی أن یکونوا نواصب
مرسوم آخر لخلیفة المسلمین معاویة
مرسوم ثالث لخلیفة المسلمین معاویة
مرسوم رابع لخلیفة المسلمین معاویة
بعض ما ورد عن المقیاس النبوی فی مصادرن
بعض ما ورد فی مصادرنا فی عدم شمول الشفاعة للنواصب
بعض ما ورد فی مصادرنا فی أحکام التعامل مع النواصب
النصب یجر إلی التجسیم
فضل العلماء الذین یدفعون شبهات النواصب
شفاعة النبی یوم القیامة بید أهل بیته
علی صاحب لواء النبی یوم القیامة
ماذا روت الصحاح عن رئاسة المحشر و لواء الحمد؟
علی آمر السقایة علی حوض النبی یوم القیامة
محاولات الأمویین التکذیب بأحادیث الحوض
ندم أئمة المذاهب علی تدوین أحادیث الحوض
و النتیجة للمتأمل فی أحادیث حوض الکوثر
نماذج من أحادیث الحوض والصحابة المطرودین
اسس تدوین أحادیث القیامة عند علماء الخلافة
نتیجة کلیة
احادیث أن علیا هو الساقی علی الحوض والذائد عنه
من أحادیث الحوض فی مصادرنا
اهل البیت و شیعتهم علی الحوض
شعر حوض الکوثر فی مصادر الحدیث والأدب
علی قسیم الله بین الجنة والنار

حدیث قسیم الجنة والنار فی الشعر
علی أول الواردین علی النبی عند حوض الکوثر
لا یعبر إنسان الصراط إلا بجواز من علی
عنوان صحیفة المؤمن یوم القیامة حب علی
من هو المخاطب بقوله تعالی: ألقیا فی جهنم کل کفار عنید
شفاعة علی و الأئمة من ذریته
احادیث فی شفاعة الأئمة من أهل بیت النبی
احادیث فی شفاعة فاطمة الزهراء
یا فاطمة لا تبکی، علی و شیعته غدا هم الفائزون فی الجنة
نماذج من أحادیث شفاعة النبی و آله لزوار مشاهدهم المشرفة
الشفاعة لمن زار قبر أمیرالمؤمنین
الشفاعة لمن زار قبر الإمام الحسین
الشفاعة لمن زار قبر الإمام الرضا
ختام فی بعض قواعد الشفاعة و أحکامه
النهی عن الإتکال علی الشفاعة
امل العاصین بشفاعة النبی وآله
الاولی بشفاعة النبی وآله
الدعاء للنبی باعطائه الشفاعة
الدعاء بطلب الشفاعة لوالدیه و أقاربه
مسائل حول التوسل
مفردات التوسل
الدعاء والنداء
التوسل فی الأدیان السابقة
الفرق بین التوسل و أنواع الشرک
الرسول داعی الله
المؤمنون یدعون الله تعالی وحده
الاولیاء الشیاطین
انکشاف عدم فائدة الأولیاء من دون الله فی الآخرة
لا وجود حقیقیا لولی من دون الله
شبهة علی أصل التوسل
مسألة التوسل دقیقة و حساسة
تأکید الأئمة علی المحافظة علی التوحید فی التوسل
من هم المتوسل بهم عند المسلمین

التوسل بغير المعصومين عند السنيين

التوسل الواسع فى صلاة الإستسقاء

التوسل العملى بالأعمال الصالحة

التوسل إلى الله فى مصادر السنيين

تعليم النبى التوسل به إلى الله تعالى

توسل عمر بن الخطاب بالعباس عم النبى

توسل الناس فى المحشر واستشفاعهم بالنبى

ما ورد عندهم من الدعاء للنبى بالوسيلة

ما هى الوسيلة التى ورد الدعاء بها للنبى؟

احاديث تفسر الوسيلة فى مصادرنا

خطبة الوسيلة من كتاب الكافى

التوسل إلى الله فى مصادرنا

التوسل إلى الله بالأعمال الصالحة

التوسل إلى الله بذاته و صفاته عزوجل

الاستشفاع إلى الله تعالى بحبه و معرفته

افتتاح الصلاة بالتوجه إلى الله بالنبى و آله

دلالة استحباب التوسل عند الأذان و افتتاح الصلاة

التوجه بالنبى و آله لدفع شر السلطان

التوجه إلى الله بالنبى و آله عند الحاجة والشدة

الاستشفاع بالنبى والأئمة عند زيارة قبورهم الشريفة

تفسير الآيات الثلاث فى التوسل

الآية ۰۱

عمل المفسرين السنيين لإبعاد الوسيلة عن النبى

الآية ۰۲

جاؤوك، تشمل المجئ إلى قبر النبى والمجئ إلى وصيه

الآية ۰۳

تفسيرنا للآيتين الكريمتين

تفسير السنيين للآيتين الكريمتين

مناقشة تفسيرهم للآيات

على أقرب الخلق وسيلة إلى الله

الترابط بين الوسيلة والوصية

الشيعة وسيلة إلى الله يوم القيامة

ما ورد فى مصادرهم من تشويش على الأحاديث المتقدمة

آیات مؤیدة لآیات التوسل

شذوذ الوهابیین عن اجماع المسلمین فی التوسل والإستشفاع

تلبیس ابن تیمیة لتحریم التوسل والإستشفاع

غرض ابن تیمیة من نقل التوسل من فروع الفقه إلی أصول العقائد

هل تراجع ابن تیمیة أمام القاضی أو فی سجنه عن تحریم التوسل

علماء المذاهب الإسلامیة یردون علی شذوذ ابن تیمیة

نماذج من ردهم علی مذهب ابن تیمیة

مقتطفات من أهم کتب علماء المذاهب فی الرد علی ابن تیمیة

کتاب (التوسل بالنبی و جهلة الوهابیین)

کتاب (شفاء السقام) للإمام السبکی

حدیث توسل آدم بالنبی

توسل عیسی بالنبی

توسل نوح و ابراهیم و سائر الأنبیاء بنبیا

التوسل بالنبی (بعد موته)

کتاب رفع المنارة لتخریج أحادیث التوسل والزیارة

کتاب (حقیقة التوسل والوسیلة فی الکتاب والسنة)

شفاعة أحد شیعة أهل البیت

اویس القرنی أحد کبار الشفعاء شفیع تشتاق الیه الجنة

ثبت فی مصادر الطرفین أن النبی صلی الله علیه وآله نص علی عدد من الصحابة بأسمائهم، أن لهم مقاماً کبیراً عند الله تعالی، وأن الجنة تشتاق إلیهم!

والملاحظ أنهم کلهم من شیعة أهل البیت علیهم السلام.

أما من التابعین فمن المتفق علیه أنه صلی الله علیه وآله أخبر عن أویس القرنی وبشر بأنه یأتی بعده، وأنه من کبار أولیاء الله تعالی، وأنه مستجاب الدعوة، وأنه یشفع عند الله تعالی لمئات الألوف، أو ملایین الناس!

ولما رأی المسلمون أویساً بعد وفاة النبی صلی الله علیه وآله استبشروا به وتبرکوا به، وکانوا یحرصون علی الفوز بدعاء منه، ولو بکلمة (غفر الله لک)!

وقد حاول الخلفاء أن یتقربوا الیه، ولکنه هرب منهم، وفضل أن یعیش مغمورا مع الفقراء من شیعة علی علیه السلام، حتی إذا وصلت الخلافة لعلی علیه السلام نهض معه، وشارک فی حروبه، واستشهد تحت رایته فی صفین.. وقبره هناک إلی جانب قبر عمار بن یاسر، فی مدینة الرقة السوریة، وقد وفقنا الله لزیارته.

والمتأمل فی النصوص الواردة فی مصادر السنیین فی أویس، یلاحظ فیها تناقضاً کثیراً، نشأ من أنهم أرادوا أن یغطوا علی فراره من عمر، وامتناعه من الدعاء له والاقامة عنده، فوضعوا أحادیث عن لقائه به، یناقض بعضها بعضاً!

کما أن شهادة أویس فی صفین مع علی علیه السلام، کانت حجة لعلی والمسلمین علی أن معاویة وحزبه هم أهل الباطل، والفئة

الباغية التى أخبر النبى صلى الله عليه وآله أنها تقتل عمار بن ياسر رحمه الله.

لذلك حاول الأمويون وأتباعهم أن ينفوا أصل بشارة النبى صلى الله عليه وآله بأويس، ومكانته المميزة عند الله تعالى!

ثم عندما عجزوا عن ذلك حاولوا أن ينفوا أنه قتل فى صفين، وادعوا أنه توفى فى طريقه إلى الشام، وجعلوا له فى الشام قبراً ومزارا!!

اويس خير التابعين

روى مسلم فى صحيحه: ۷/۱۸۸:

عن عمر بن الخطاب قال: إنى سمعت رسول الله(ص)يقول: إن خير التابعين رجل يقال له أويس، وله والدة هو بها بر، لو أقسم على الله لابره، وكان به بياض فبرئ... وستأتى بقية الحديث.

ورواه أحمد فى مسنده: ۱/۳۸

وروى ابن سعد الطبقات: ۶/۱۶۱:

قال أخبرنا مسلم بن إبراهيم قال: حدثنا سلام بن مسكين قال: حدثنى رجل قال: قال رسول الله (ص): خليلى من هذه الأمة أويس القرنى.

قال أخبرنا عفان بن مسلم قال: حدثنا حماد بن سلمة عن سعيد الجريرى، عن أبى نضرة، عن أسير بن جابر أن عمر، أنه قال لأويس: استغفر لى.

قال: كيف أستغفر لك وأنت صاحب رسول الله(ص)؟!

قال: سمعت رسول الله(ص)يقول: إن خير التابعين رجل يقال له أويس.

ورواه الحاكم فى المستدرك: ۳/۴۰۲ ورواه الخطيب فى الجمع والتفريق: ۱/۴۸۰ ورواه ابن معين فى تاريخه (رواية الدورى): ۱/۳۲۴ ونحوه فى الجامع الصغير: ۳ حديث رقم ۴۰۰۱

وروى أبو نعيم فى حلية الأولياء: ۲/۸۶:

حدثنا أبو بكر بن مالك، ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، ثنا على بن حكيم، أخبرنا شريك، عن يزيد بن أبى زياد، عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال: نادى رجل من أهل الشام يوم صفين: أفيكم أويس القرنى؟

قال: قلنا نعم، وما تريده منه؟

قال: إنى سمعت رسول الله(ص)يقول: أويس القرنى خير التابعين بإحسان. وعطف دابته فدخل مع أصحاب على رضى الله تعالى عنهم.

وقال أبو نعيم فى الحلية: ۲/۸۲، بعد حديث عن أويس: فهذا ما أتانا عن أويس خير التابعين... انتهى.

وقال فى كنز العمال: ۱۲/۷۳:

إن خير التابعين رجل يقال له أويس وله والدة هو بها بر، لو أقسم على الله لابره، وكان به بياض فبرئ، فمروه فليستغفر لكم (م. عن عمر)...

خير التابعين أويس (ك. عن على).

خير التابعين أويس القرنى (ك عن على، ق، كر عن رجل). انتهى.

وقد وردت صفة (خير التابعين) فى أحاديث أخرى، كما سيأتى.

خير التابعين صارت: من خير التابعين

قال الهیتمی فی مجمع الز وائد: ۱۰/۲۲:

عن ابن أبی لیلی قال: نادی رجل من أهل یوم صفین: أفیکم أویس القرنی؟

قالوا: نعم.

قال سمعت رسول الله(ص)یقول: من خیر التابعین أویس. رواه أحمد، وإسناده جید. انتهی.

ورواه فی تاریخ ابن معین روایة الدوری: ۱/۳۲۴

وفی طبقات ابن سعد: ۶/۱۶۱:

عن عبد الرحمن بن أبی لیلی قال: نادی رجل من أهل الشام یوم صفین فقال: أفیکم أویس القرنی؟ قالوا نعم، قال إنی سمعت رسول الله(ص)یقول: إن من خیر التابعین أویساً القرنی، ثم ضرب دابته فدخل فیهم.

ورواه اللالکائی فی کرامات الأولیاء/۱۰۹، بطریقین.

وفی کنز العمال: ۱۲/۷۳:

إن من خیر التابعین أویس القرنی (حم، وابن سعد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن رجل من الصحابة، حم، کر، عن رجل). انتهی.

راجع للتدقیق: طبقات ابن سعد: ۶/۱۱۳، وممیزان الاعتدال: ۱/۲۷۹ و۲۸۲، ولسان المیزان: ۱/۴۷۲، وسیر أعلام النبلاء: ۴/۲۱، وتاریخ الإسلام للذهبی: ۳/۵۵۶، والبدایة والنهایة: ۶/۲۲۵.

راجع أیضاً: أسد الغابة: ۱/۱۵۱، وأعلام النبلاء: ۴/۲۰، وکنز العمال: ۱۲/۷۴

هل أن کلمة (من) إضافة أمویة

من الطبیعی أن تکون قصة الرجل الذی سأل عن أویس فی صفین، وشهادة الرسول صلی الله علیه وآله التی رواها فی حقه وحق علی علیه السلام، واحدة من الحجج التی استعملها المسلمون لاثبات أن معاویة وأهل الشام علی الباطل.

ویبدو أن الأحادیث فی عمار بن یاسر وأنه تقتله الفئة الباغیة، والأحادیث فی أویس، لم یکن لها جواب عند مؤیدی معاویة، ولکن بعد سیطرته علی بلاچ المسلمین عمل علی تضعیف هذه الأحادیث وإبطال مفعولها.

ویظهر أن البصریین کانوا أکثر استجابة له من الکوفیین، فقد قال ابن أبی الوفاء فی الجواهر المضیة فی طبقات الحنفیة/۴۱۹:

أهل المدینة یقولون أفضل التابعین سعید بن المسیب، وأهل الکوفة أویس القرنی، وأهل البصرة الحسن البصری. انتهی.

وقد حاول النووی أن یوفق بین روایة مسلم وبین قول لأحمد بن حنبل! فقال فی شرح مسلم - بهامش الساری: ۹/۴۲۹:

قوله (ص) خیر التابعین رجل یقال له أویس... وقد یقال: قد قال أحمد بن حنبل وغیره: أفضل التابعین سعید بن المسیب؟!

والجواب: أن مرادهم أن سعید أفضل فی العلوم الشرعیة.. لا فی الخیر. انتهی.

وهذا النوع من العمل کثیر عند الفقهاء السنیین، فتراهم یترکون الروایة التی صحت عندهم عن نبیهم صلی الله علیه وآله - وهی تقول هنا إن أویساً خیر التابعین مطلقاً، ولا تقید ذلک بناحیة دون ناحیة-لکی یصححوا قول شخص فی مقابل حدیث رسول الله صلی الله علیه وآله؟!!

کان أویس أسمر اللون جسیما مهیبا

فی حلیة الأولیاء: ۲/۸۲، عن النبی صلی الله علیه وآله:

یا أبا هریرة إن الله تعالی یحب من خلقه الأصفیاء الأخفیاء الأبریاء، الشعثة رؤوسهم، المغبرة وجوههم، الخمصة بطونهم إلا من کسب الحلال، الذین إذا استأذنوا علی الأمراء لم یؤذن لهم، وإن خطبوا المتنعمات لم ینکحوا، وإن غابوا لم یفتقدوا، وإن حضروا لم یدعوا،

وإن طلعوا لم يفرح بطلعتهم، وإن مرضوا لم يعادوا، وإن ماتوا لم يشهدوا.

قالوا: يا رسول الله كيف لنا برجل منهم؟

قال: ذاك أويس القرنى.

قالوا: وما أويس القرنى؟

قال: أشهل، ذو صهوبة، بعيد ما بين المنكبين، معتدل القامة، آدم شديد الأدمة ضارب بذقنه إلى صدره، رام بذقنه إلى موضع سجوده، واضع يمينه على شماله يتلو القرآن، يبكى على نفسه، ذو طمرين لا يؤبه له، متزر بإزار صوف ورداء صوف، مجهول فى أهل الأرض معروف فى أهل السماء، لو أقسم على الله لابر قسمه.

ألا وإن تحت منكبه الأيسر لمعة بيضاء، ألا وإنه إذا كان يوم القيامة قيل للعباد ادخلوا الجنة، ويقال لأويس قف فاشفع، فيشفع لله عز وجل فى مثل عدد ربيعة ومضر.

وفى حلية الأولياء: ۲/۸۴:

عن هرم بن حيان العبدى قال: قدمت الكوفة فلم يكن لى هم إلا أويس، أسأل عنه فدفعت اليه بشاطئ الفرات يتوضأ ويغسل ثوبه، فعرفته بالنعت فإذا رجل آدم محلوق الرأس كث اللحية مهيب المنظر، فسلمت عليه ومددت إليه يدى لأصافحه، فأبى أن يصافحنى! فخنقتنى العبرة لما رأيت من حاله، فقلت: السلام عليك يا أويس، كيف أنت يا أخى؟

قال: وأنت فحياك الله يا هرم بن حيان، من دلك على؟

قلت: الله عز وجل.

قال: سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا.

قلت: يرحمك الله من أين عرفت اسمى واسم أبى، فوالله ما رأيتك قط، ولا رأيتنى!

قال: عرفت روحى روحك، حيث كلمت نفسى، لأن الأرواح لها أنفس كأنفس الأجساد وإن المؤمنين يتعارفون بروح الله عز وجل وإن نأت بعد بهم الدار وتفرقت بهم المنازل! انتهى، ونحن نشك فى شهادة هرم لنفسه عن لأن أويس!

ورواهما فى سير أعلام النبلاء: ۴/۲۸

صورة من تزاحم المسلمين على أويس

روى الحاكم: ۲/۳۶۵، وصححه:

أخبرنى الحسن بن حليم المروزى، ثنا أبو الموجه، أنبأ عبدان، أنبأ عبد الله بن المبارك، أنبأ جعفر بن سليمان، عن الجريرى، عن أبى نضرة العبدى، عن أسير بن جابر قال: قال لى صاحب لى وأنا بالكوفة: هل لك فى رجل تنظر إليه؟ قلت نعم، قال هذه مدرجته وإنه أويس القرنى، وأظنه أنه سيمر الآن.

قال: فجلسنا له فمر، فإذا رجل عليه سمل قطيفة، قال والناس يطؤون عقبه، قال وهو يقبل فيغلظ لهم ويكلمهم فى ذلك فلا ينتهون عنه، فمضينا مع الناس، حتى دخل مسجد الكوفة ودخلنا معه، فتنحى إلى سارية فصلى ركعتين، ثم أقبل الينا بوجهه فقال: يا أيها الناس مالى ولكم، تطؤون عقبى فى كل سكة، وأنا إنسان ضعيف، تكون لى الحاجة فلا أقدر عليها معكم، لا تفعلوا رحمكم الله، من كانت له إلى حاجة فليلقنى هاهنا.

شعاره الصدق والجد فى أمر الله تعالى

فى مستدرك الحاكم: ۳/۴۰۵:

أخبرنا أبو العباس السیاری، ثنا عبدالله بن علی، ثنا علی بن الحسن، ثنا عبد الله بن المبارک، أنا یزید بن یزید البکری قال: قال أویس القرنی: کن فی أمر الله کأنک قتلت الناس کلهم. انتهی.

ومعنی کلامه رحمه الله: أن خوف الله تعالی یجب أن یکون فی نفس المؤمن بدرجة عالیة، کأن فی رقبته قتل الناس کلهم، لیکون فی تصرفاته مثل القاتل الملاحق دقیقاً حذراً متقیاً، وشعوره بالمسؤولیة أمام الله تعالی عمیقاً.

وروی نحوه البیهقی فی شعب الإیمان: ۱/۵۲۴

و هو صاحب مدرسة فی شکر نعم الله تعالی

فی کتاب المجروحین لإبن حبان: ۳/۱۵۱:

أخبرنا رسول الله(ص)أنه سیکون فی التابعین رجل من قرن یقال له أویس بن عامر، یخرج به وضح فیدعو الله أن یذهبه عنه فیذهبه فیقول: اللهم دع لی من جسدی ما أذکر به نعمتک علی، فیدع الله له ما یذکره نعمته علیه، فمن أدرکه منکم فاستطاع أن یستغفر له، فلیستغفر له. انتهی.

وقد وردت هذه القصة فی أحادیثه، کما سترى.

زاهد یضرب بزهده المثل

فی حلیة الأولیاء: ۲/۸۷:

عن علقمة بن مرثد قال: انتهی الزهد إلی ثمانیة: عامر بن عبد الله بن عبد قیس، وأویس القرنی، وهرم بن حیان، والربیع بن خیثم، ومسروق بن الأجدع، والأسود بن یزید، وأبو مسلم الخولانی، والحسن بن أبی الحسن. انتهی. وهو یقصد بالأخیر الحسن البصری.

وفی سیر أعلام النبلاء: ۴/۱۹:

هو القدوة الزاهد، سید التابعین فی زمانه، أبو عمرو، أویس بن عامر بن جزء بن مالک القرنی المرادی الیمانی.

وقال فی هامش سیر أعلام النبلاء: ۱۸/۵۵۸:

ذکر ابن خلکان فی الوفیات: ۲/۲۶۳ أن الذی ضرب به الحریری المثل فی المقامات هو دبیس بن صدقة بن منصور بن دبیس بن علی بن مزید الأسدی المتوفی سنة ۵۲۹، من أحفاد المترجم، وقد وهم المؤلف فی ذلک، وأورد ذکره الحریری فی المقامة التاسعة والثلاثین وهی المقامة العمانیة، وفیها یصف کیف أحاطت الجماعة بأبی زید تثنی علیه، وتقبل یدیه، حتی خیل إلی أنه القرنی أویس، أو الأسدی دبیس. انظر مقامات الحریری/۳۴۲ (ط: صادر).

وفی لسان المیزان: ۱/۴۷۱:

قال ابن عدی ثنا الحسن بن سفیان، ثنا عبد العزیز بن سلام، سمعت اسحاق بن ابراهیم یقول: ما شبهت عدی بن سلمة الجزری إلا بأویس القرنی تواضعاً. وذکره فی میزان الاعتدال: ۱/۲۷۹.

زاهد یحمل هم الفقراء و یتصدق علیهم حتی بطعامه و ثیابه

فی مستدرک الحاکم: ۳/۴۰۶:

أخبرنی أبو العباس قاسم بن القاسم السیاری بمرو، ثنا عبد الله بن علی، ثنا علی بن الحسن، ثنا عبد الله بن المبارک، أنا سفیان الثوری قال: کان لأویس القرنی رداء إذا جلس مس الأرض، وکان یقول: اللهم إنی أعتذر إلیک من کل کبد جائعة وجسد عار، ولیس لی إلا ما علی ظهری وفی بطنی.

ورواه البيهقى فى شعب الإيمان: ۱/۵۲۴

وفى حلية الأولياء: ۲/۸۷:

عبيد الله بن عبد الكريم ثنا سعيد بن أسد بن موسى ضمرة بن ربيعة عن أصبغ بن زيد قال: كان أويس القرنى إذا أمسى يقول هذه ليلة الركوع، فيركع حتى يصبح.

وكان يقول إذا أمسى: هذه ليلة السجود، فيسجد حتى يصبح.

وكان إذا أمسى تصدق بما فى بيته من الفضل من الطعام والثياب، ثم يقول: اللهم من مات جوعاً فلا تؤاخذنى به، ومن مات عرياناً فلا تؤاخذنى به.

وفى سير أعلام النبلاء: ۴/۲۹:

عبد الله بن أحمد: حدثنى عثمان بن أبى شيبة، حدثنا أبوبكر بن عياش، عن مغيرة، قال: إن كان أويس القرنى ليتصدق بثيابه، حتى يجلس عرياناً لا يجد ما يروح فيه إلى الجمعة.

عبد الرحمن بن مهدى: حدثنا عبد الله بن الأشعث بن سوار، عن محارب بن دثار قال قال النبى (ص): إن من أمتى من لا يستطيع أن يأتى مسجده أو مصلاه من العرى يحجزه إيمانه أن يسأل الناس، منهم أويس القرنى، وفرات بن حيان.

(ورواه فى كنز العمال: ۱۲/۷۴ وقال: حم، فى الزهد، حل عن محارب بن دثار وعن سالم بن أبى الجعد).

أبو نعيم: حدثنا مخلد بن جعفر، حدثنا ابن جرير، حدثنا محمد بن حميد، حدثنا زافر بن سليمان، عن شريك عن جابر، عن الشعبى قال: مر رجل من مراد على أويس القرنى فقال: كيف أصبحت؟

قال: أصبحت أحمد الله عز وجل.

قال: كيف الزمان عليك؟

قال: كيف الزمان على رجل إن أصبح ظن أنه لا يمسى، وإن أمسى ظن أنه لا يصبح، فمبشر بالجنة أو مبشر بالنار. يا أخا مراد إن الموت لم يترك لمؤمن فرحاً... لم يترك له صديقاً... الخ.

وكان إذا أمسى تصدق بما فى بيته من الفضل من الطعام والشراب، ثم قال: اللهم من مات جوعاً فلا تؤاخذنى به، ومن مات عرياً فلا تؤاخذنى به. (الحلية ۲/۸۳)

وفى حلية الأولياء: ۲/۸۴:

حدثنا أبو بكر بن مالك، ثنا عبد الله بن أحمد، حدثنى أبى وعبيد الله بن عمر قالا: ثنا عبد الرحمن بن مهدى، ثنا عبد الله بن الأشعث بن سوار، عن محارب بن دثار قال: قال رسول الله (ص): إن من أمتى من لا يستطيع أن يأتى مسجده أو مصلاه من العرى، يحجزه إيمانه أن يسأل الناس! منهم أويس القرنى وفرات بن حيان.

حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان، ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، ثنا عثمان بن أبى شيبة، ثنا أبو بكر بن عياش، عن مغيرة قال: وكان أويس القرنى ليتصدق بثيابه حتى يجلس عرياناً لا يجد ما يروح فيه. أى الى الجمعة.

وفى كتاب الزهد للشيبانى/۳۴۶:

حدثنا عبدالله، حدثنى عثمان بن أبى شيبة، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن مغيرة قال: إن أويس القرنى ليتصدق بثيابه حتى يجلس عرياناً لا يجدها يروح فيه إلى الجمعة.

وفى لسان الميزان: ۱/۴۷۴:

سفيان الثورى: حدثنى قيس بن يسير بن عمرو، عن أبيه أن أويساً القرنى عرى غير مرة فكساه أبى، قال وكان أويس يقول: اللهم لا تؤاخذنى بكبد جائعة، أو جسد عار.

وفی صفحة ۲۸۰: وقال ضمرة بن ربیعة، عن عثمان بن عطاء الخراسانی، عن أبیه، قال: کان أویس یجالس رجلاً من فقهاء الکوفة یقال له یسیر ففقدته، فإذا هو فی خص له قد انقطع من العری... وذکره فی میزان الاعتدال: ۱/۲۸۲، وفی سیر أعلام النبلاء: ۲۹۴ - ۳۳. انتهی.

وهذه النصوص تکشف عن الفقر الشدید الذی کانت تعیشه طبقة واسعة من المجتمع الإسلامی، وأن أموال الفتوحات صرفت فی الطریق قبل أن تصل الیها، فکان بعضها لا یملک حتی ثوبین مناسبین یتستر بهما، بل کان فیهم من یموت من الجوع!!

ولذلک کان أویس یدعو الله تعالی أن لا یؤاخذه بعری العارین، وجوع الجائعین، لأنه لا یملک إلا ثوبیه اللذین یلبسهما، ولا یملک إلا ما فی بطنه من طعام، وکل ما یحصل علیه من عمله ومن هدایا الناس، کان یعطیه لهؤلاء للفقراء!!

وهی تدل أیضاً علی أن زهد أویس کان زهداً واعیاً یحمل هم الفقراء، وکان یحمل مسؤولیة فقرهم وبؤسهم للخلیفة والدولة، والطبقة المترفة التی کونت ثروتها من الفتوحات، وکانت تنقم من أویس أنه یهتم بهم، ویأمر من أجلهم بالمعروف وینهی عن المنکر، وسیأتی رأیه فی الخلفاء غیر علی علیه السلام وما لاقاه منهم!

و قد ربی أویس تلامیذ علی سیرته

فی مستدرک الحاکم: ۳/۴۰۸:

حدثنی أبو بکر محمد بن أحمد بن بالویه، ثنا محمد بن عثمان بن أبی شیبة، ثنا یحیی بن معین، حدثنی أبو عبیدة الحداد، ثنا أبو مکین قال: رأیت امرأة فی مسجد أویس القرنی قالت: کان یجتمع هو وأصحاب له فی مسجدهم هذا، یصلون ویقرؤون فی مصاحفهم فآتی غداءهم وعشاءهم هاهنا، حتی یصلوا الصلوات، قالت: وکان ذلک دأبهم ما شهدوا حتی غزوا، فاستشهد أویس وجماعة من أصحابه فی الرجالة بین یدی علی بن أبی طالب رضی الله عنهم أجمعین.

رأیه فی الحکام غیر علی

قال الشاطبی فی الإعتصام: ۱/۳۰:

نقل عن سید العابدین بعد الصحابة أویس القرنی أنه قال: إن الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر لم یدعا للمؤمن صدیقاً، نأمرهم بالمعروف فیشتمون أعراضنا!! ویجدون علی ذلک أعواناً من الفاسقین!!

وفی مستدرک الحاکم: ۳/۴۰۵:

حدثنا أحمد بن زیاد الفقیه الدامغانی، ثنا محمد بن أیوب، أنا أحمد بن یونس، ثنا أبو الأحوص، حدثنی صاحب لنا قال: جاء رجل من مراد إلی أویس القرنی فقال السلام علیکم، قال وعلیکم.

قال: کیف أنتم یا أویس؟

قال: الحمد لله.

قال: کیف الزمان علیکم؟

قال: لا تسأل! الرجل إذا أمسی لم یر أنه یصبح، وإذا أصبح لم یر أنه یمسی!

یا أخا مراد، إن الموت لم یبق لمؤمن فرحاً.

یا أخا مراد، إن عرفان المؤمن بحقوق الله لم تبق له فضة ولا ذهباً.

یا أخا مراد، إن قیام المؤمن بأمر الله لم یبق له صدیقاً! والله إنا لنأمرهم بالمعروف وننهاهم عن المنکر فیتخذوننا أعداء، ویجدون علی ذلک من الفاسقین أعواناً، حتی والله لقد یقذفوننا بالعظائم، ووالله لا یمنعنی ذلک أن أقول بالحق!! انتهی.

وفی بحار الأنوار: ۶۸/۳۶۷:

أعلام الدین: روی عن أویس القرنی رحمه الله قال لرجل سأله کیف حالک؟

فقال: کیف یکون حال من یصبح یقول: لا أمسی، ویمسی یقول: لا أصبح، یبشر بالجنة ولا یعمل عملها، ویحذر النار ولا یترک ما یوجبها.

والله إن الموت وغصصه وکرباته وذکر هول المطلع وأهوال یوم القیامة، لم تدع للمؤمن فی الدنیا فرحاً، وإن حقوق الله لم تبق لنا ذهباً ولا ـ فضة، وإن قیام المؤمن بالحق فی الناس لم یدع له صدیقاً، نأمرهم بالمعروف وننهاهم عن المنکر فیشتمون أعراضنا، ویرموننا بالجرائم والمعایب والعظائم، ویجدون علی ذلک أعواناً من الفاسقین!! إنه والله لا یمنعنا ذلک أن نقوم فیهم بحق الله!

اضطهاد مخابرات الخلافة لاویس

یفهم من نصوص أویس أن سلطة الخلافة لم تتحمل منه ابتعاده عن الحکام وامتناعه أن یستغفر لهم ثم أمره إیاهم بالمعروف ونهیهم عن المنکر، وتعریضه وإعلانه بسیرته ودعائه کل یوم أنهم مسؤولون عن جوع الجائعین وعری العارین.. وکأنه بذلک یقول للناس إنهم لا یصلحون للحکم باسم رسول الله صلی الله علیه وآله!!

لقد عبر هذا الولی الذی هو آیة من آیات الله تعالی، ومعجزة من معجزات رسوله بکلماته القلیلة عن محنته ومعاناته من مخابرات السلطة فی زمن عمر وأبی بکر وعثمان، ولم یکن ذنبه أنه نافس أحداً فی سلطان، ولا جمع حوله قبیلته قرن وکون منهم قوة سیاسیة تطالب بحصة من أموال الفتوحات.. بل کان یعیش عیشة الفقراء مع الفقراء، ویعبد ربه عز وجل، ویأمر بالمعروف وینهی المنکر..

ولکن السلطة مع ذلک لم تترکه، فاتخذته عدواً! وسلطت علیه الفساق واتهمته بالعظائم والجرائم والمعایب، علی حد تعبیره!!

ولهذا ینبغی أن نبحث عن السلطة وراء کل ما نشک فیه من روایات أویس، ومن أولها الروایات التی تقول أن القرنیین سئلوا عنه فلم یعرفوه، والتی احتج بها البخاری علی تضعیف أویس، وعدم قبول روایته!!

فکیف یتعقل إنسان أن شخصیة بمستوی أویس، کان یبحث عنه الخلیفة عمر، وکل أمله أن ینطق له بکلمة (غفر الله لک) لأن الرسول صلی الله علیه وآله قال له إن استطعت أن یستغفر لک فهنیئا لک!! ثم لا یکون معروفاً عند القرنیین وکل الیمانیین وموضع افتخارهم؟!

إن نفی القرنیین لمعرفتهم بأویس وتشکیکهم بنسبه، إما أن یکون مکذوباً، وإما أن تکون السلطة قد شوهت سمعة أویس وعزلته، حتی اضطر بعض القرنیین من قبیلته الصغیرة أن ینکروا أنه منهم!!

وتدل الروایات علی أن سلطة الخلافة لم تستطع الانتقام من أویس مباشرة، بسبب مکانته فی قلوب المسلمین.. ولذلک اتبعت أسلوب إیذائه وتحقیره، ووکلت به رجلاً حکومیاً من عشیرته، یؤذیه ویشیع التهم حول شخصیته ونوایاه، وأنه رجل مراء ومجنون!!

فابن عمه الذی ورد أنه کان من رجال حاکم الکوفة، وکان مولعاً بأویس یشتمه ویؤذیه.. کان واحداً من عملاء السلطة المکلفین بتحقیر أویس وأذیته، لاسقاط شخصیته ومنع تأثیره علی المسلمین!

فقد روی الحاکم فی المستدرک: ۳/۴۰۴ عن أسیر بن جابر، قال:

فکنا نجتمع فی حلقة فنذکر الله، وکان یجلس معنا، فکان إذا ذکرهم وقع حدیثه من قلوبنا موقعاً لا یقع حدیث غیره، ففقدته یوماً فقلت لجلیس لنا: ما فعل الرجل الذی کان یقعد الینا، لعله اشتکی؟

فقال: الرجل من هو؟

فقلت: من هو؟

قال: ذاک أویس القرنی.

فدللت علی منزله فأتیته فقلت یرحمک الله أین کنت، ولم ترکتنا؟

فقال: لم يكن لى رداء، فهو الذى منعنى من إتيانكم!

قال: فألقيت إليه ردائى، فقذفه إلى!

قال فتخاليته ساعة، ثم قال:

لو أنى أخذت رداءك هذا فلبسته فرآه على قومى قالوا انظروا إلى هذا المرائى لم يزل فى الرجل حتى خدعه وأخذ رداءه!!

فلم أزل به حتى أخذه، فقلت: انطلق حتى أسمع ما يقولون!

فلبسه فخرجنا، فمر بمجلس قومه فقالوا: أنظروا إلى هذا المرائى لم يزل بالرجل حتى خدعه وأخذ رداءه!!

فأقبلت عليهم فقلت: ألا تستحيون؟! لم تؤذونه؟! والله لقد عرضته عليه فأبى أن يقبله.

وروى ابن حبان فى المجروحين: ۳/۱۵۱:

عن صعصعة بن معاوية قال: كان أويس بن عامر رجلاً من قرن، وكان من أهل الكوفة وكان من التابعين، فخرج وبه وضح، فدعا الله أن يذهبه عنه فأذهبه فقال: اللهم دع فى جسدى ما أتذكر به نعمتك. فترك الله منها ما يذكر به نعمته عليه، وكان رجلاً يلازم المسجد فى ناس من أصحابه، وكان ابن عم له يلزم السلطان تولع به، فإن رآه مع قوم أغنياء قال ما هو إلا يشاكلهم! وإن رآه مع قوم فقراء، قال ما هو إلا يخدعهم!

وأويس لا يقول فى ابن عمه إلا خيراً!! غير أنه إذا مر به استتر منه مخافة أن يأثم فى سبه! انتهى.

وستأتى بقيته فى روايات لقائه بعمر بن الخطاب.

اويس من شيعة على

فى مسند أحمد: ۳/۴۸۰:

حدثنا عبد الله، حدثنى أبى، ثنا أبو نعيم قال: ثنا شريك، عن يزيد بن أبى زياد، عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال: نادى رجل من أهل الشام يوم صفين:

أفيكم أويس القرنى؟

قالوا: نعم.

قال: سمعت رسول الله (ص): إن من خير التابعين أويساً القرنى. انتهى. وقد رواه أبونعيم فى الحلية: ۲/۸۶ وقال فى مجمع الزوائد: ۱۰/۲۲: رواه أحمد وإسناده جيد ورواه ابن سعد فى الطبقات: ۶/۱۶۳ واللالكائى فى كرامات الأولياء/۱۰۹ وابن معين فى تاريخه (رواية الدورى): ۱/۳۲۴ واللواتى فى تحفة النظار: ۲/۱۹۰

وورواه أبو نعيم فى الحلية: ۲/۲۲۱، وقال بعده:

ورواه جماعة عن شريك، وقال ابن عمار الموصلى: ذكر عند المعافى بن عمران أن أويساً قتل فى الرجالة مع على بصفين، فقال معافى: ما حدث بهذا إلا الأعرج! فقال له عبد ربه الواسطى: حدثنى به شريك، عن يزيد، عن عبد الرحمن بن أبى ليلى! قال: فسكت!! انتهى.

ورواه كذلك فى الإصابة: ۱/۲۲۱:

وقد تقدمت روايته عند الحاكم عن أبى مكين.

ورواه أبو نعيم أيضاً بذلك فى صفحة ۲۲۲، ثم قال:

ومن طريق الأصبغ بن نباتة قال: شهدت علياً يوم صفين يقول من يبايعنى على الموت، فبايعه تسعة وتسعون رجلاً فقال: أين التمام؟ فجاءه رجل عليه أطمار صوف، محلوق الرأس فبايعه على القتل، فقيل: هذا أويس القرنى، فما زال يحارب حتى قتل.

ورواه الحاكم فی: ۳/۴۰۲، فقال:

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد الدوری، ثنا أبو نعيم، ثنا شريک، عن يزيد بن ابی زياد، عن عبد الرحمن بن أبی ليلی قال: لما كان يوم صفين نادی مناد من أصحاب معاوية أصحاب علی: أفيكم أويس القرنی؟

قالوا: نعم.

فضرب دابته حتی دخل معهم، ثم قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وآله يقول: خير التابعين أويس القرنی. انتهی.

ورواه الذهبی فی تاريخ الإسلام: ۳/۵۵۶، بنحو رواية أحمد، قال:

عن ابن أبی ليلی قال: إن أويساً شهد صفين مع علی، ثم روی عن رجل أنه سمع رسول الله صلی الله عليه وآله يقول: أويس خير التابعين بإحسان.

ورواه فی سير أعلام النبلاء: ۴/۳۱، بنحو رواية الحاكم، قال:

شريک، عن يزيد بن أبی زياد، عن عبدالرحمن بن أبی ليلی قال: نادی رجل من أهل الشام يوم صفين: أفيكم أويس القرنی؟ قلنا نعم وما تريد منه؟

قال: إنی سمعت رسول الله(ص)يقول: أويس القرنی خير التابعين بإحسان، وعطف دابته فدخل مع أصحاب علی (رض). رواه عبد الله بن أحمد، عن علی بن حكيم الأودی، أنبأنا شريک. وزاد بعض الثقات فيه عن يزيد، عن ابن أبی ليلی، قال: فوجد فی قتلی صفين.

وكذا رواه فی أسد الغابة: ۵/۳۸۰ وروته مصادرنا بنحوه فی اختيار معرفة الرجال: ۳۱۴۱، وشرح الأخبار: ۲/۳، ومعجم رجال الحديث: ۴/۱۵۴، وجامع الرواة: ۱/۱۱۰، وغيرها.

صاحب البصيرة الزاهد، شجاع مجاهد

فی ميزان الاعتدال: ۱/۲۸۱:

وقال فضيل بن عياض: أخبرنا أبوقرة السدوسی، عن سعيد بن المسيب قال: نادی عمر بمنی علی المنبر: يا أهل قرن، فقام مشايخ، فقال: أفيكم من اسمه أويس؟

فقال شيخ: يا أمير المؤمنين ذاک مجنون يسكن القفار والرمال.

قال: ذاک الذی أعنيه، إذا عدتم فاطلبوه وبلغوه سلامی.

فعادوا إلی قرن، فوجدوه فی الرمال، فأبلغوه سلام عمر وسلام رسول الله(ص)، فقال: عرفنی أمير المؤمنين، وشهر اسمی، ثم هام علی وجهه، فلم يوقف له بعد ذلک علی أثر دهرا، ثم عاد فی أيام علی فقاتل بين يديه فاستشهد بصفين، فنظروا فإذا عليه نيف وأربعون جراحة. انتهی.

راجع أيضاً: لسان الميزان: ۱/۴۷۴، وتاريخ الإسلام للذهبی: ۳/۵۵۸، وسير أعلام النبلاء: ۴/۳۲

وفی مستدرک الحاكم: ۲/۳۶۵:

قال ثم قال أويس: إن هذا المجلس يغشاه ثلاثة نفر: مؤمن فقيه، ومؤمن لم يتفقه ومنافق... لم يجالس هذا القرآن أحد إلا قام عنه بزيادة أو نقصان، فقضاء الله الذی قضی شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا.

اللهم ارزقنی شهادة تسبق كسرتها أذاها، وأمنها فزعها، تؤوب الحياة والرزق. ثم سكت.

قال أسير فقال لی صاحبی: كيف رأيت الرجل؟

قلت ما ازددت فيه إلا رغبة، وما أنا بالذی أفارقه، فلزمناه فلم نلبث إلا يسيرا حتی ضرب علی الناس بعث أمير المؤمنين علی (رض)، فخرج صاحب القطيفة أويس فيه، وخرجنا معه فيه، وكنا نسير معه وننزل معه، حتی نزلنا بحضرة العدو.

قال ابن المبارک: فأخبرنی حماد بن سلمة، عن الجریری، عن أبی نضرة، عن أسیر بن جابر قال: فنادی علی (رض): یا خیل الله ارکبی وأبشری.

قال فصف الثلثین لهم، فانتضی صاحب القطیفة أویس سیفه حتی کسر جفنه فألقاه، ثم جعل یقول:

یا أیها الناس: تموا تموا، لیتمن وجوه ثم لا تنصرف حتی تری الجنة.

یا أیها الناس تموا تموا، جعل یقول ذلک ویمشی وهو یقول ذلک ویمشی إذ جاءته رمیة فأصابت فؤاده فبرد مکانه، کأنما مات منذ دهر.

قال حماد فی حدیثه فواریناه فی التراب. هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه بهذه السیاقة.

نسب أویس القرنی و نسبته

قال الطبری فی تاریخه: ۱۰/۱۴۵:

وأویس القرنی من مراد، وهو یحابر بن مالک بن مذحج، وهو أویس بن عامر بن جزء بن مالک بن عمرو بن سعد بن عصوان بن قرن بن ردمان بن ناجیة بن مراد، وهو یحابر بن مالک.

وقال الجوهری: ۶/۲۱۸۱:

والقرن: موضع، وهو میقات أهل نجد، ومنه أویس القرنی.

وقال فی هامشه: القرن هنا بتسکین الراء، وأما أویس القرنی فلیس منسوباً إلی میقات أهل نجد، وإنما نسبته إلی بنی قرن، بطن من مراد من الیمن.

وقال الخلیل فی کتاب العین: ۵/۱۴۲:

وقرن: حی من الیمن، منهم أویس القرنی.

وقال السمعانی فی الانساب: ۴/۴۸۱:

القرنی: بفتح القاف والراء وکسر النون.. هذه النسبة إلی قرن، وهو بطن من مراد، یقال له قرن بن ردمان بن ناجیة بن مراد، نزل الیمن، والمشهور بهذه النسبة المعروف فی الأقطار: أویس بن عامر القرنی، وقصته فی الزهد معروفة، وقال الدار قطنی: قرن، بفتحتین، فهو فیما ذکر ابن حبیب، قال: فی مراد، قرن بن ردمان بن ناجیة بن مراد، قوم أویس بن عامر القرنی الزاهد.

والموضع الذی یحرم منه أهل نجد یقال له: قرن المنازل، بسکون الراء. وأویس سکن الکوفة، وکان عبداً زاهداً.

وفی أسد الغابة: ۱/۱۵۱:

أویس بن عامر بن جزء بن مالک بن عمرو بن مسعده بن عمرو بن سعد بن عصوان بن قرن بن ردمان بن ناجیه بن مراد المرادی ثم القرنی، الزاهد المشهور، هکذا نسبه ابن الکلبی، أدرک النبی(ص)، ولم یره، وسکن الکوفة وهو من کبار تابعیها.

وفی إکمال الکمال: ۷/۱۱۳:

أما قرن بفتح القاف والراء ففی مراد، قرن بن ردمان بن ناجیة بن مراد. منهم أویس بن عمرو القرنی الزاهد وغیره.

وفی صفحة ۱۴۲: أویس بن عمرو القرنی، ویقال ابن عامر.

وفی تهذیب التهذیب: ۱/۳۳۷:

(مسلم) أویس بن عامر القرنی المرادی سید التابعین.

وفی هامشه: قال فی التقریب المغنی: القرنی بفتح القاف والراء بعدها نون، نسبة إلی قرن بن رومان، والمرادی بمضمومة وخفة راء ودال مهملة، نسبة إلی مراد. اسمه یحابر بن مالک. اه.

وفی سیر أعلام النبلاء: ۴/۱۹:

أویس القرنی، هو القدوة الزاهد، سید التابعین فی زمانه، أبوعمرو، أویس بن عامر بن جزء بن مالك القرنی المرادی الیمانی. وقرن بطن من مراد. انتهی.

وبذلك یتضح أن نسبته (القرنی) بفتح الراء إلی قبیلة یمانیة، ولیس إلی قرن المنازل بسكون الراء، وقد اشتبه ذلك علی الجوهری وغیره، كما نص علیه ابن الأثیر وغیره.

راجع أیضاً: اختیار معرفة الرجال/۳۱۴، والتحریر الطاووسی/۷۴، وطرائف المقال: ۲/۱۹۲، ومجمع البحرین: ۱/۱۳۱، والأعلام: ۱/۳۷۵، والبدایة والنهایة: ۶/۲۲۵.

وبهذا یتضح أن أویساً عربی یمانی، ومن الطبیعی أن یكون أسمر اللون، ولكن بعض الروایات تذكر أنه كان آدم شدید الادمة، وكأنها ترید القول إنه كان أفریقیا أسود! فی محاولة لذم أویس فی ذلك المجتمع الأموی المتعصب ضد الأفارقة.

عشیرة الأویسات أو اللویسات السوریة

فی معجم قبائل العرب: ۳/۱۰۱۹

اللویسات: من عشائر سهل الغاب بجسر الشغور، أحد أقضیة محافظة حلب. ینتسبون إلی أویس القرنی، وقد قطنوا الغاب فی القرن الحادی عشر، وقریتهم الحویجة، ویعدون ۳۲ بیتاً.

روایات لقائه بعمر و استغفاره له

قال مسلم فی صحیحه: ۷/۱۸۸

عن عمر بن الخطاب قال: إنی سمعت رسول الله(ص)یقول: إن خیر التابعین رجل یقال له أویس، وله والدة هو بها بر، لو أقسم علی الله لابره، وكان به بیاض فبرئ، فمروه فلیستغفر لكم...

كان عمر بن الخطاب إذا أتی علیه أمداد أهل الیمن سألهم: أفیكم أویس بن عامر؟ حتی أتی علی أویس فقال: أنت أویس بن عامر؟

قال: نعم.

قال: من مراد، ثم من قرن؟

قال: نعم.

قال: فكان بك برص فبرئت منه، إلا موضع درهم؟

قال: نعم.

قال: لك والدة؟

قال: نعم.

قال: سمعت رسول الله(ص)یقول: یأتی علیكم أویس بن عامر مع أمداد أهل الیمن من مراد ثم من قرن، كان به برص فبرأ منه إلا موضع درهم. له والدة هو بها برٌّ، لو أقسم علی الله لأبره، فإن استطعت أن یستغفر لك فافعل، فاستغفر لی، فاستغفر له...

عن أسیر بن جابر أن أهل الكوفة وفدوا إلی عمر وفیهم رجل ممن كان یسخر بأویس، فقال عمر: هل ها هنا أحد من القرنیین؟

فجاء ذلك الرجل فقال عمر: إن رسول الله(ص)قد قال: إن رجلاً یأتیكم من الیمن یقال له أویس، لا یدع بالیمن غیر أم له، قد كان به بیاض فدعا الله فأذهبه عنه إلا موضع الدینار أو الدرهم، فمن لقیه منكم فلیستغفر لكم.

وروی أحمد: ۱/۳۸، روایة مسلم المطولة، وفیها:

قال له عمر (رض): استغفر لی.

قال: أنت أحق أن تستغفر لی، أنت صاحب رسول الله(ص).

فقال عمر (رض): إنی سمعت رسول الله(ص)یقول: إن خیر التابعین رجل یقال له أویس وله والدة وکان به بیاض فدعا الله عز وجل فأذهبه عنه إلا موضع الدرهم فی سرته، فاستغفر له ثم دخل فی غمار الناس، فلم یدر أین وقع! قال: فقدم الکوفة قال وکنا نجتمع فی حلقة فنذکر الله، وکان یجلس معنا، فکان إذا ذکر هو وقع حدیثه من قلوبنا موقعاً لا یقع حدیث غیره. انتهی.

ورواه الحاکم فی: ۳/۴۰۴، والبیهقی فی الدلائل: ۶/۳۷۶ والذهبی فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۲۰

وقال الحاکم فی: ۳/۴۰۳:

وقد صحت الروایة بذلک عن أمیر المؤمنین عمر بن الخطاب (رض) عن رسول الله صلی الله علیه وآله. أخبرناه أبو عبد الله محمد بن یعقوب الشیبانی... فلما کان فی العام المقبل حج رجل من أشرافهم فسأل عمر عن أویس کیف ترکته؟ فقال: ترکته رث البیت قلیل المتاع، قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول: یأتی علیکم أویس بن عامر مع أمداد أهل الیمن من مراد ثم من قرن، کان به برص فبرأ منه إلا موضع درهم، له والدة هو بها بر، لو أقسم علی الله لابره، فإن استطعت أن یستغفر لک فافعل.

فلما قدم الرجل أتی أویساً فقال استغفر لی فقال: أنت أحدث الناس بسفر صالح فاستغفر لی.

فقال:لقیت عمر بن الخطاب؟

فقال: نعم.

قال فاستغفر له، قال ففطن له الناس، فانطلق علی وجهه.

قال أسیر: فکسوته برداً، فکان إذا رآه علیه إنسان قال من أین لاویس هذا؟!

هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین، ولم یخرجاه بهذه السیاقة.

وروی نحوه فی: ۳/۴۰۴، والذهبی فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۲۰.

وفی طبقات ابن سعد: ۶/۱۱۳

عن أسیر بن جابر قال: کان عمر بن الخطاب إذا أتت علیه أمداد الیمن سألهم أفیکم أویس بن عامر؟ فلما کان من العام المقبل حج رجل من أشرافهم فوافق عمر فسأله عن أویس القرنی، قال: سمعت رسول الله یقول یأتی علیک أویس بن عامر من أمداد أهل الیمن من مراد.. بر لو أقسم علی الله لابره، فإن استطعت أن یستغفر لک فافعل.. ورواه فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۲۰ والبیهقی فی شعب الإیمان: ۵/۳۱۹، وابن کثیر فی البدایة والنهایة: ۶/۲۲۵

وفی المجروحین لابن حبان: ۳/۱۵۱:

وکان عمر بن الخطاب یسأل الوفود إذا قدموا من الکوفة: هل تعرفون أویس بن عامر القرنی؟ فیقولون: لا، فقدم وفد من أهل الکوفة فیهم ابن عمه فقال عمر: هل تعرفون أویس بن عامر القرنی؟

فقال ابن عمه: یا أمیر المؤمنین هو ابن عمی وهو رجل فاسد، لم یبلغ ما أن تعرفه أنت یا أمیر المؤمنین!!

فقال له عمر: ویلک هلکت ویلک هلکت، إذا أتیته فاقرئه منی السلام، ومره فلیقدم إلی، فقدم الکوفة فلم یضع ثیاب سفره عنه حتی أتی المسجد قال: فرأی أویساً فسلم به وقال: استغفر لی یا ابن عمی!

قال: غفر الله لک یا ابن عمی!

قال: وأنت یا أویس یغفر الله لک، أمیر المؤمنین یقرئک السلام.

قال: ومن ذکرنی لامیر المؤمنین؟

قال: هو ذکرک وأمرنی أن أبلغک أن تفد إلیه.

فقال: سمعا وطاعة لامير المؤمنين! فوفد إليه حتى دخل على عمر فقال:

أنت أويس بن عامر؟

قال: نعم.

قال: أنت الذى خرج بك وضح فدعوت الله أن يذهب عنك فأذهبه فقلت: اللهم دع لى من جسدى ما أذكر به نعمتك؟

قال: نعم.

قال: أخبرنا رسول الله(ص)أنه سيكون فى التابعين رجل من قرن يقال له أويس بن عامر، يخرج به وضح فيدعو الله أن يذهبه عنه فيذهبه، فيقول:اللهم دع لى من جسدى ما أذكر به نعمتك على، فيدع الله له ما يذكره نعمته عليه، فمن أدركه منكم فاستطاع أن يستغفر له فليستغفر له. استغفر لى يا أويس بن عامر، فقال: غفر الله لك يا أمير المؤمنين.

قال آخر: استغفر لى يا أويس، وقال آخر: استغفر لى يا أويس، فلما أكثروا عليه انساب فذهب! فما رؤى حتى الساعة.

راجع أيضاً: الطبقات الكبرى ۱۱۱/۶، الميزان ۴۹۲/۴، سير أعلام النبلاء: ۴/۲۵، كنز العمال: ۱۴/۱۰، الموضوعات لابن الجوزى ۴۳/۲. انتهى.

فهذه الروايات تدل على أن أويساً جاء من اليمن إلى الكوفة وسكن بها، قبل أن يعرفه عمر، مع أن طريقه تمر على الحجاز.

وتدل على أن ايذاء السلطة له فى الكوفة كان قبل مجيئه إلى المدينة، إلى عمر.

ومن البعيد أن حاكم الكوفة كان يجرؤ على مضايقة شخصية مثل أويس بدون رأى عمر، وإذا صحت رواية استدعائه له، فقد يكون الغرض محاولة كسبه، وأنها فشلت، لأنه أنسل من المدينة وهرب راجعاً إلى الكوفة بدون رضا عمر!

ولا بد أن مشكلته مع حاكم الكوفة ورجاله قد زادت أو بقيت على حالها!

وفى كنز العمال: ۱۴/۱۰:

عن صعصعة بن معاوية قال: كان عمر بن الخطاب يسأل وفد أهل الكوفة إذا قدموا عليه: تعرفون أويس بن عامر القرنى؟ فيقولون: لا.

وكان أويس رجلاً يلزم المسجد بالكوفة فلا يكاد يفارقه، وله ابن عم يغشى السلطان ويؤذى أويساً، فوفد ابن عمه إلى عمر فيمن وفد من أهل الكوفة، فقال عمر: أتعرفون أويس بن عامر القرنى؟ فقال ابن عمه: يا أمير المؤمنين إن أويساً لم يبلغ أن تعرفه أنت، إنما هو إنسان دون، وهو ابن عمى...

فقال له عمر: ويلك هلكت! إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا أنه سيكون فى التابعين رجل يقال له أويس بن عامر القرنى، فمن أدركه منكم فاستطاع أن يستغفر له فليفعل، فإذا رأيته فأقرئه منى السلام، ومره أن يفد إلى، فوفد اليه، فلما دخل عليه قال:أنت أويس بن عامر القرنى؟ أنت الذى خرج بك وضح من برص فدعوت الله أن يذهبه عنك فأذهبه، فقلت اللهم أبق لى منه فى جسدى ما أذكر به نعمتك؟ قال: وأنى دريت يا أمير المؤمنين؟ والله إن أطلعت على هذا بشرا! قال: أخبرنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سيكون فى التابعين رجل يقال له أويس بن عامر القرنى، يخرج به وضح من برص فيدعو الله أن يذهبه عنه فيفعل، فيقول: اللهم اترك فى جسدى ما أذكر به نعمتك، فيفعل، فمن أدركه فاستطاع أن يستغفر له فليفعل، فاستغفر لى يا أويس. قال: غفر الله لك يا أمير المؤمنين! قال: ولك يغفر الله يا أويس بن عامر.فقال الناس: استغفر لنا يا أويس، فراغ، فما رئى حتى الساعة (ع، وابن منده، كر).وفى هامشه: راغ إلى كذا: مال اليه سرا وحاد (ع، وابن منده، كر) انتهى.

وفى هامشه: راغ إلى كذا: مال إليه سرا وحاد).

وقد روى قوله (فراغ فما رئى حتى الساعة) ابن حبان فى المجروحين: ۳/۱۵۱، وفى لسان الميزان: ۱/۴۷۱..

روايات توجب الشك فى استغفاره لعمر

الأمر الثابت فی الروایات، والمنطقی أیضاً، أن عمر کان یبحث عن أویس لکی یستغفر له، کما تقدم.

بل فی بعضها أنه کان یبحث عنه إلی آخر سنة من خلافته..

ففی طبقات ابن سعد: ۶/۱۱۳:

قال بن عون عن محمد قال: أمر عمر أن نری رجلا من التابعین أن یستغفر له، قال محمد: فأنبئت أن عمر کان ینشده فی الموسم، یعنی أویساً.. انتهی.

وتدل الروایة التالیة علی أن أویساً لم یر عمر أبدا، وأنه بقی فی الیمن إلی خلافة علی علیه السلام، ولم یقبل دعوة عمر للمجیء إلی المدینة!! وعندما وجدوه فی الیمن وبلغوه سلام عمر وسلام الرسول صلی الله علیه وآله فقال له عمر: ویلک هلکت! إن رسول الله (ص)حدثنا أنه سیکون فی التابعین رجل یقال له أویس بن عامر القرنی، فمن أدرکه منکم فاستطاع أن یستغفر له فلیفعل، فإذا رأیته فاقرءه منی السلام، ومره أن یفد إلی، فوفد إلیه، فلما دخل علیه قال:

أنت أویس بن عامر القرنی؟ أنت الذی خرج بک وضح من برص فدعوت الله أن یذهبه عنک فأذهبه، فقلت اللهم أبق لی منه فی جسدی ما أذکر به نعمتک؟ قال: وأنی دریت یا أمیر المؤمنین؟ والله إن أطلعت علی هذا بشراً!

قال: أخبرنی به رسول الله(ص)أنه سیکون فی التابعین رجل یقال له أویس بن عامر القرنی، یخرج به وضح من برص فیدعو الله أن یذهبه عنه فیفعل، فیقول: اللهم أترک فی جسدی ما أذکر به نعمتک، فیفعل، فمن أدرکه فاستطاع أن یستغفر له فلیفعل، فاستغفر لی یا أویس. قال: غفر الله لک یا أمیر المؤمنین! قال: ولک یغفر الله یا أویس بن عامر. فقال الناس: استغفر لنا یا أویس. رد علی سلام الرسول وآله، ولم یرد سلام عمر!!

وفی کنز العمال: ۱۴/۱۰:

عن سعید بن المسیب قال: نادی عمر بن الخطاب وهو علی المنبر بمنی:

یا أهل قرن! فقام مشایخ فقالوا: نحن یا أمیر المؤمنین!

قال: أفی قرن من اسمه أویس؟

فقال شیخ: یا أمیر المؤمنین لیس فینا من اسمه أویس إلا مجنون یسکن القفار والرمال ولا یألف ولا یؤلف!

فقال: ذاک الذی أعنیه، إذا عدتم إلی قرن فاطلبوه وبلغوه سلامی وقولوا له: إن رسول الله(ص)بشرنی بک، وأمرنی أن أقرأ علیک سلامه.

فعادوا إلی قرن فطلبوه فوجدوه فی الرمال، فأبلغوه سلام عمر وسلام رسول الله(ص)، فقال: أعرفنی أمیر المؤمنین وشهر باسمی؟! السلام علی رسول الله، اللهم صل علیه وعلی آله، وهام علی وجهه فلم یوقف له بعد ذلک علی أثر دهراً ثم عاد فی أیام علی فقاتل بین یدیه، فاستشهد فی صفین (کر).

وکذا فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۳۲

فهذه الروایات تدل علی أنه بقی فی الیمن، ولم یر عمر أصلاً!!

بینما تقول لروایة أخری إنه قدم من الیمن علی عمر فی المدینة، ولکنه لم یستغفر له، وهرب منه!

ففی سیر أعلام النبلاء: ۴/۲۴:

قال عمر: فقدم علینا ها هنا فقلت: ما أنت؟ قال: أنا أویس.

قلت: من ترکت بالیمن؟

قال: أما لی.

قلت: هل کان بک بیاض فدعوت الله فأذهبه عنک؟

قال: نعم.

قلت: استغفر لی.

قال: یا أمیر المؤمنین یستغفر مثلی لمثلك؟!

قلت: أنت أخی لا تفارقنی. فانملس منی، فأنبئت أنه قدم علیکم الکوفة. انتهی.

وقال فی صفحة ۲۷: وفی لفظ: أو یستغفر لمثلك؟!

وروی نحواً من ذلك عثمان بن عطاء الخراسانی عن أبیه!! انتهی.

وفی دلائل النبوة للبیهقی: ۶/۳۷۶:

لما أقبل أهل الیمن جعل عمر (رض) یستقرئ فیقول هل فیکم أحد من قرن؟... فوقع زمام عمر أو زمام أویس... فناوله عمر فقال له: ما اسمك؟

قال: أویس.

فقال له عمر: استغفر لی.

قال: أنت أحق أن تستغفر لی.

ونحوه فی مسند أحمد: ۱/۳۸، وسیر أعلام النبلاء: ۴/۲۰

وفی مستدرك الحاکم: ۳/۴۰۴:

عن أسیر بن جابر قال لما أقبل أهل الیمن جعل عمر (رض) یستقری الرفاق فیقول: هل فیکم أحد من قرن؟ حتی أتی علیه قرن فقال: من أنتم؟

قالوا: قرن.

فرفع عمر بزمامه أو زمام أویس فناوله عمر فعرفه بالنعت، فقال له عمر:

ما اسمك؟قال أنا أویس. قال: هل کان لك والدة؟ قال: نعم. قال: هل بك من البیاض؟ قال: نعم، دعوت الله تعالی فأذهبه عنی إلا موضع الدرهم من سرتی لاذکر به ربی. فقال له عمر: إستغفر لی. قال: أنت أحق أن تستغفر لی، أنت صاحب رسول الله صلی الله علیه وآله. انتهی.

وروی الذهبی فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۲۷، نصاً طریفاً عن أبی هریرة، ورده، وقد جاء فیه:

فلما کان فی آخر السنة التی هلك فیها عمر، قام علی أبی قبیس فنادی بأعلی صوته:

یا أهل الحجیج من أهل الیمن، أفیکم أویس من مراد؟

فقام شیخ کبیر فقال: إنا لا ندری من أویس، ولکن ابن أخ لی یقال له أویس وهو أخمل ذکراً وأقل مالاً وأهون أمراً من أن نرفعه إلیك، وإنه لیرعی إبلنا بأراك عرفات فذکر اجتماع عمر به وهو یرعی فسأله الاستغفار، وعرض علیه مالاً، فأبی. انتهی.

ثم قال الذهبی: وهذا سیاق منکر لعله موضوع. انتهی.

وسبب حکمه علیه بالوضع أنه ینص علی امتناع أویس من الاستغفار لعمر، وأنه لم یلقه إلا فی آخر سنة من عمره!

ولکن لو صح إشکال الذهبی علی هذا النص، فإن تعارض الروایات الصحیحة عندهم فی القول بأنه استغفر لعمر أو لم یستغفر له، ورفضه أن یأخذ منه شیئاً مادیاً أو معنویاً، وهروبه منه.. کل ذلك یؤید مانص منها علی أنه رفض الإستغفار له!

ویؤید ذلك: أن التاریخ لم یذکر أن أویساً بایع أبا بکر ولا عمر ولا عثمان، ولا شارك فی حروب الفتح تحت إمرة أمرائهم، بل لم تذکر عنه شیئاً طیلة خلافتهم التی امتدت ربع قرن، حتی ظهر مع علی علیه السلام، وبایعه، وشارك فی حروبه.

ویؤیده: أن روایات ذکرت أن عمر طلب منه أن یبقی عنده وقال له (أنت أخی لا تفارقنی) فلم یقبل أویس وهرب منه، ولا تفسیر

لهروبه إلا أنه خاف أن يحرجه عمر فی کلام، أو يصر عليه أن يوليه عملاً فی دولته!

ويؤيده: أن عمر کان مرکزياً شديد المرکزية فی إدارته، وکان أويس معروفاً فی الکوفة، فلا يمکن القول بأن اضطهاد حاکم الکوفة لاويس کان بدون أمر من عمر! وبذلک يکون إحضاره إلی المدينة إن صح، محاولة من عمر لاستمالته، وقد فشلت!

ويؤيد أيضاً: تعارض الروايات فی وقت لقائه بعمر!

فبعضها يقول إنه کان يبحث عنه فی موسم الحج، کما فی کنز العمال: ۱۴/۷، عن محمد بن سيرين قال: أمر عمر بن الخطاب إن لقی رجلاً من التابعين أن يستغفر له قال محمد: قال فأنبئت أن عمر کان ينشده فی الموسم يعنی أويساً (ابن سعد، کر).

وبعضها: يقول إنه وفد عليه من اليمن، کما فی أسد الغابة: ۱/۱۵۱:

قال فقال عمر إن رسول الله(ص)قد قال إن رجلاً يأتيکم من اليمن يقال له أويس لا يدع باليمن غير أم... فقال له عمر: أين تريد؟ قال: الکوفة، قال ألا أکتب لک إلی عاملها؟ قال: أکون فی غبراء الناس أحب إلی... ونحوه فی کنز العمال: ۱۴/۵، وتاريخ الإسلام: ۳/۵۵۶..

وبعضها: ينص علی أنه کان فی آخر سنة من خلافته يبحث عنه! کالتی تقدمت من کنز العمال، وسير أعلام النبلاء: ۴/۲۷، عن أبی هريرة...

ويؤيد ذلک أيضاً: تناقضات أسير بن جابر راوی لقاء أويس بعمر، ففی رواية الحاکم المتقدمة عنه (: ۲/۳۶۵) أن أسيراً لم يعرف أويساً إلا فی الکوفة فی خلافة علی عليه السلام، وأن أويساً لم يلبث بعد معرفته به إلا قليلاً حتی ذهب إلی صفين!

ورواياته الأخری تقول إنه عرفه من عهد عمر، أی قبل بضع عشرة سنة من خلافة علی علی عليه السلام.

هذا، مضافاً إلی تناقض الاحداث والمضامين التی رواها أسير، والصورة الساذجة التی أعطاها لهذا الولی الواعی، والدور الذی أعطاه لنفسه فی حياة أويس، کأنه ولی نعمته!

والمتأمل فی روايات أسير يلاحظ أن همه أن يبرز دوره ودور عمر فی حياة أويس!

وقد قال عنه الحاکم فی المستدرک: ۲/۳۶۵ (وأسير بن جابر من المخضرمين ولد فی حياة رسول الله صلی الله عليه وآله. وهو من کبار أصحاب عمر (رض)). انتهی.

وقد جرح صعصعة بن معاوية فی أسير هذا، وصعصعة هو عم الأحنف بن قيس وقد وثقه النسائی وابن حبان، وشهد صعصعة بأن أسيراً کان من شرطة دار الإمارة بالکوفة وکان عمله إيذاء أويس (يغشی السلطان ويؤذی أويساً)!

وقد اعترف أسير بذلک ولکنه ادعی أنه تاب، وأن أويساً استغفر له!!

وإقراره علی نفسه حجة، وادعاؤه التوبة دعوی تحتاج إلی دليل.

أما رواية صعصعة بن معاوية عن لقائه بعمر، التی رواها کنز العمال: ۱۲/۱۰، ورواها أبو يعلی فی مسنده: ۱/۱۸۷ ح ۲۱۲، فهی مقطوعة، لأن صعصعة لم يدرک عمر، ولم يذکر ممن سمعها، وقد ذکروا أن صعصعة أدرک أبا ذر ورآه، وأنه کان حياً فی زمن الحجاج، ولا يعلم متی قال هذا الکلام، ولعله بعد زمن علی عليه السلام.

من هم الذين خاطبهم النبی فی البشارة بأويس؟

تتعارض الروايات فی تعيين المخاطبين فی البشارة بأويس.. فبعضها تقول إن المخاطب بذلک هم المسلمون، بدون تحديد شخص أو أشخاص.

وروايات أسير بن جابر تقول إن النبی صلی الله عليه وآله خاطب بذلک عمر بن الخطاب، فهو يزعم أن ذلک إخبار غيبی بخلافة عمر، أو نوع من الوصية له، مع أن خلافة أبی بکر وعمر قامتا علی أساس أن النبی صلی الله عليه وآله لم يوص لاحد، وأن عشائر

قریش الثلاث والعشرین کلها ترث ملکه صلی الله علیه وآله لأنه ابن قریش!

وبعض الرویات، کما فی سیر الذهبی: ۴/۲۴، تقول إن المخاطب هما عمر وعلی (یا عمر ویا علی إذا رأیتماه، فاطلبا إلیه یستغفر لکما، یغفر الله لکما. فمکثا یطلبانه عشر سنین لا یقدران علیه). انتهی.

ومن الطبیعی أن هذه الروایة ترید تلطیف روایة أن المخاطب بذلک عمر وحده، لأن أویساً کان من شیعة علی ولم یکن من شیعة عمر، فجعلت الخطاب لهما معاً!

أما ابن سلام الأباضی فقد ذکر فی کتابه بدء الإسلام/۷۹، أن المخاطب بذلک هما أبو بکر وعمر...

ولعل بعضهم روی أن المخاطب بذلک عثمان بن عفان، مع أن اسم عثمان غائب عن أحادیث أویس کلیاً، رغم أن خلافته امتدت بضع عشرة سنة!

فهذا الاضطراب فی تسمیة الذین خاطبهم النبی صلی الله علیه وآله فی أمر أویس، یقوی ما ورد فی مصادرنا من أن النبی صلی الله علیه وآله خاطب المسلمین عامة، وخاطب علیاً علیه السلام خاصة، بأن أویساً سیبایعه ویقتل معه، فجعل الرواة هذه الفضیلة للخلفاء قبله، کما هو دأبهم فی مصادرة فضائل علی علیه السلام وتلبیسها لغیره!

ولا یتسع البحث للافاضة فی هذا الموضوع.

قال المفید فی الإرشاد: ۱/۳۱۵:

فی حدیث عن علی علیه السلام أنه قال: الله أکبر أخبرنی حبیبی رسول الله صلی الله علیه وآله أنی أدرک رجلاً من أمته یقال له أویس القرنی یکون من حزب الله ورسوله، یموت علی الشهادة، یدخل فی شفاعته مثل ربیعة ومضر. انتهی.

ونحوه فی الخرائج والجرائح: ۱/۲۰۰، وإعلام الوری/۱۷۰، والثاقب فی المناقب/۲۶۶، وبحار الأنوار: ۳۷/۲۹۹ و۳۸/۱۴۷.

آراء شاذة و أخری مشبوهة الهدف فی أویس

۱ - حاولوا إعطاء شخصیة أویس لعدوی وأموی

مع کثرة الأحادیث والروایات الصحیحة فی مصادر الشیعة والسنة حول أویس، ومع أن اسمه ممیز لا یختلط بغیره.. إلا أن بعضهم حاول أن یجعل الشخص الذی بشر النبی صلی الله علیه وآله بشفاعته شخصاً آخر غیر أویس!!

قال ابن الأثیر فی أسد الغابة: ۳/۲۹:

صلة بن أشیم العدوی من عدی بن الرباب وهو عدی ابن عبد مناة بن أد بن طابخة، أورده سعید القرشی... صلة هذا قتل بسجستان سنة خمس وثلاثین، وکان عمره ثلاثین ومائة سنة، وقد ذکر النبی(ص)صلة فقال فیما روی یزید بن جابر قال: بلغنا أن النبی(ص)قال: یکون فی أمتی رجل یقال له صلة، یدخل الجنة بشفاعته کذا وکذا. أخرجه أبو موسی.

روی یزید عن جابر قال: بلغنا أن النبی قال: یکون فی أمتی رجل یقال له صلة (بن أشیم) یدخل الجنة بشفاعته کذا وکذا. انتهی.

ورواه الذهبی فی تاریخ الإسلام: ۵/۱۲۷

وترجم الذهبی فی سیر أعلام النبلاء: ۳/۴۹۷، لصلة هذا باحترام کبیر فقال:

صلة بن أشیم الزاهد العابد القدوة، أبو الصهباء العدوی البصری زوج العالمة معاذة العدویة، ما علمته روی سوی حدیث واحد عن ابن عباس.

حدث عنه أهله معاذة، والحسن، وحمید بن هلال، وثابت البنانی، وغیرهم.

ابن المبارک فی الزهد: عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر، قال: بلغنا أن النبی (ص)قال: یکون فی أمتی رجل یقال له صلة، یدخل الجنة بشفاعته کذا وکذا. هذا حدیث معضل. انتهی. ثم ذکر الذهبی أنه استشهد فی سجستان سنة اثنین وستین.

وقال فی هامشه عن معاذة زوجة صلة: من رجال التهذیب، وحدیثها فی الکتب الستة. وقال عن الحدیث: إسناده ضعیف لأعضاله کما قال المؤلف، والحدیث المعضل هو الذی سقط من إسناده اثنان علی التوالی.

والخبر فی حلیة الأولیاء ۲/۲۴۱ من طریق ابن المبارک. انتهی.

وکفی الله المؤمنین هذا الحدیث حیث ضعفه ناقلوه.. لکن تبقی دلالتة علی أن وجود أویس کان ثقیلاً علی السلطة وخاصة الأمویة، لأنه شهادة نبویة حیة علی أن الحق مع علی علیه السلام ولذلک حاولوا التخلص منه تارة بإنکار وجود أویس من الأساس! أو بتضعیفه، أو بإعطاء شخصیته لشخص عدوی قریب من الخلیفة عمر.

وبعضهم سلم بوجود أویس لکن ادعی أنه قتل فی سجستان أو آذربیجان، ولم یقتل مع علی فی صفین!!

وأخیراً.. حاول بعضهم أن یعطی شفاعة أویس لعثمان بن عفان! فقال فی تذکرة الموضوعات/۹۴: فی المختصر (یدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتی أکثر من ربیعة ومضر) قیل هو أویس، والمشهور أنه عثمان بن عفان. انتهی.

ومعنی قوله (والمشهور) أنه یرید أن یجعله مشهوراً، وإن لم یکن کذلک حتی بین السنیین المحبین لعثمان!!

۲ – والبخاری ضعف أویساً ولم یقبل روایته!

فی میزان الإعتدال: ۱/۲۷۸ ولسان المیزان: ۱/۴۷۱:

أویس بن عامر،ویقال ابن عمرو القرنی الیمنی العابد نزیل الکوفة، قال البخاری یمانی مرادی، فی إسناده نظر فیما یرویه! وقال البخاری أیضاً فی الضعفاء: فی إسناده نظر: یروی عن أویس فی إسناد ذلک.

قلت هذه عبارته! یرید أن الحدیث الذی روی عن أویس فی الإسناد إلی أویس نظر، ولولا أن البخاری ذکر أویساً فی الضعفاء لما ذکرته أصلاً، فإنه من أولیاء الله الصادقین، وما روی الرجل شیئاً فیضعف أو یوثق من أجله!

وقال أبو داود: حدثنا شعبة قال: قلت لعمرو بن مرة: أخبرنی عن أویس، هل تعرفونه فیکم؟ قال: لا.

قلت: إنما سألت عمراً عنه لأنه مرادی، هل تعرف نسبه فیکم؟ فلم یعرف. ولولا الحدیث الذی رواه مسلم فی فضل أویس لما عرف، لأنه عبد لله تقی خفی، وما روی شیئاً، فکیف یعرفه عمرو، ولیس من لم یعرف حجة علی من عرفه! انتهی.

وشبیه به فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۱۹، قال:

أویس القرنی. هو القدوة الزاهد، سید التابعین فی زمانه، أبو عمرو، أویس بن عامر بن جزء بن مالک القرنی المرادی الیمانی. وقرن بطن من مراد.

وفد علی عمر وروی قلیلاً عنه، وعن علی.

روی عنه یسیر بن عمرو، و عبد الرحمن بن أبی لیلی، وأبو عبد رب الدمشقی وغیرهم، حکایات یسیرة، ما روی شیئاً مسنداً ولا تهیأ أن یحکم علیه بلین، وقد کان من أولیاء الله المتقین ومن عباده المخلصین. انتهی.

وقال الجرجانی فی الکامل: ۱/۱۲، بعد أن أورد عدداً من أحادیث أویس: قال الشیخ: وهذا الحدیث معروف لأویس یرویه معاذ بن هشام عن أبیه عن قتادة ولیس لأویس من الروایة شیء، وانما له حکایات ونتف وأخبار فی زهده، وقد شک قوم فیه، إلا أنه من شهرته فی نفسه وشهرة أخباره لا یجوز أن یشک فیه، ولیس له من الأحادیث إلا القلیل، فلا یتهیأ أن یحکم علیه بالضعف، بل هو صدوق ثقة مقدار مایروی عنه. انتهی.

والذی یقرأ البخاری فی صحیحه وتاریخه وبقیة مؤلفاته، یراه حریصاً علی الخط المتشدد لمذهب عمر وآرائه، ولذا فإن موقفه السلبی من أویس یمثل ما کان فی عصره من التهوین من شخصیته.. وهو دلیل کاف علی أن صلة أویس بعمر لم تکن کما یحبون.

۳ – ومتشددة الحنابلة قللوا من مقام أویس!

فقد صرح متعصبوا الحنابلة بتفضیل بعض أصحابهم علی أویس القرنی

قال أبو يعلى فى طبقات الحنابلة: ۲/۶۳:

فقال البربهارى إذا كان أويس القرنى يدخل فى شفاعته مثل ربيعة ومضر، فكم يدخل فى شفاعة أبى الحسن بن بشار؟!

قال أحمد البرمكى: صدق البربهارى لأن أويساً كان من الأبدال، وأبا الحسن كان من المستخلفين، والمستخلف أجل من البدل وأفضل عند الله، لأن المستخلف فى الأرض مقامه مقام النبيين (عليهم السلام)!! لأنه يدعو الخلق إلى الله، فبركته عائدة عليه وعلى كافة الخلق، وبركة البدل عائدة على نفسه!! انتهى.

لكنا نسأل البرمكى والبربهارى وأبا يعلى الذى ارتضى كلامهما: إن درجات الناس ومقامهم عند الله وتفاضلهم غيب لا سبيل إلى العلم به الا من الذى له نافذة على الغيب! وقد عرفنا مقام أويس من شهادة الرسول صلى الله عليه وآله، فمن أين عرفتم مقام صاحبكم!! وأن الله تعالى جعله خليفته فى أرضه! وجعله فى رتبة الأنبياء صلوات الله عليهم؟!

إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئا؟!

أما الذهبى فقد قيد قول النبى صلى الله عليه وآله المطلق فى أويس! وقال إنه أفضل التابعين فى عصره فقط.. ويقصد أنه بعد عصره يوجد كثيرون أفضل منه!!

قال فى سير أعلام النبلاء: ۴/۱۹:

أويس القرنى، هو القدوة الزاهد، سيد التابعين فى زمانه، أبو عمرو، أويس... انتهى.

وأما ابن تيمية، فقد تناول أويساً من جهة أخرى قد تكون هى السبب فى حساسية بعضهم منه، فقد أكد على أن أمر الرسول صلى الله عليه وآله لعمر أن يطلب من أويس أن يستغفر له، لا يدل على أن أويساً أفضل من عمر!

قال فى التوسل والوسيلة/۳۲۷:

وحتى أمر النبى(ص)أن يطلب من أويس القرنى أن يستغفر للطالب، وإن كان الطالب أفضل من أويس بكثير.

وقد قال النبى(ص)فى الحديث الصحيح: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا على، فإنه من صلى على مرة صلى لله عليه عشراً... انتهى.

فمن أين عرف ابن تيمية أفضلية عمر على أويس؟! وكيف جعل طلب الإستغفار كطلب الدعاء؟!

وكيف شبه أمر النبى لعمر أن يطلب الإستغفار من أويس، بطلب الرسول منا أن نصلى عليه صلى الله عليه وآله؟!! مع الفارق الكبير بينهما؟!

فطلب الرسول منا أن ندعو له بالصلاة عليه إنما هو من أجلنا، ولم يستمد منا المساعدة!

أما توجيهه أحداً أن يطلب الإستغفار من أحد، فلا يكون إلا إذا كان للثانى مقام عند الله تعالى يؤمل به أن ينفع الأول!! فهو من قبيل قوله تعالى (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ...).

۴ - وفضلوا أموياً على أويس القرنى!

فى حلية الأولياء: ۹/۲۲۳:

قال وسمعت أبا سليمان وأبا صفوان يتناظران فى عمر بن عبد العزيز وأويس، فقال أبو سليمان لأبى صفوان: كان عمر بن عبد العزيز أزهد من أويس!

فقال له: ولم؟

قال: لأن عمر بن عبد العزيز ملك الدنيا فزهد فيها.

فقال له أبو صفوان: وأويس لو ملكها لزهد فيها مثل ما فعل عمر!

فقال أبو سليمان: أتجعل من جرب كمن لا يجرب، إن من جرت الدنيا على يديه ولم يكن لها فى قلبه موقع.

وقال فى البداية والنهاية: ۹/۲۳۳:

قال أبو سليمان الدارانى: كان عمر بن عبد العزيز أزهد من أويس القرنى، لأن عمر ملك الدنيا بحذافيرها وزهد فيها، ولا ندرى حال أويس لو ملك ما ملكه عمر كيف يكون؟! ليس من جرب كمن لم يجرب! انتهى.

فهل تعامى الدارانى وأبو نعيم وابن كثير أن أويساً شهد له سيد المرسلين صلى الله عليه وآله بأنه من كبار أولياء الله تعالى، والشفعاء عنده يوم القيامة، وأن معنى ذلك أن الملك والخلافة ومغريات الدنيا لو عرضت له وقبلها فسوف لا تغير منه شيئاً!

بينما لم يشهد صلى الله عليه وآله لعمر بن عبد العزيز بحرف من ذلك!

فتفضيله على أويس وجعله فى درجته، ماهو إلا الظن والتعصب لبنى أمية!

۵ - ثم حاولوا إنكار شهادة أويس فى صفين

فى سير أعلام النبلاء: ۴/۲۵:

وروى نحواً من ذلك عثمان بن عطاء الخراسانى عن أبيه، وزاد فيها: ثم إنه غزا أذربيجان فمات، فتنافس أصحابه فى حفر قبره. انتهى.

وقد حاول المعلق على سير الذهبى أن يؤكد الشك فى شهادة أويس فى صفين، فقال فى هامشه: هناك أخبار مختلفة حول موته والمكان الذى دفن فيه، ذكرها أبو نعيم فى الحلية ۲/۸۳، وابن عساكر فى تاريخه ۳/۱۱۰، وما بعدها.

وفى حلية الأولياء: ۲/۸۴:

حدثنا أبو بكر بن مالك، ثنا عبد الله بن أحمد، حدثنى زكريا بن يحيى ابن زحمويه، ثنا الهيثم بن عدى، ثنا عبد الله بن عمرو بن مرة، عن أبيه، عن عبد الله بن سلمة، قال غزونا أذربيجان زمن عمر بن الخطاب، ومعنا أويس القرنى، فلما رجعنا مرض علينا - يعنى أويس - فحملناه، فلم يستمسك فمات، فنزلنا فإذا قبر محفور وماء مسكوب، وكفن وحنوط، فغسلناه وكفناه!!

وفى لسان الميزان: ۱/۴۷۳:

وأخرج مسلم... عن أسير بن جابر فذكر اجتماع عمر (رض) بأويس، وفيه:

قال: أين تريد؟

قال: الكوفة.

قال: ألا أكتب لك إلى عاملها فيستوصى بك؟

قال: لا، بل أكون فى غبرات الناس أحب إلى.. الحديث، وفى آخره أنه مات بالحيرة. انتهى.

وإذا كان يقصد أن الحديث الآخر فى مسلم، فلم نجد فيه ذكراً لموته فى الحيرة! وهذا يوجب الشك فى أن نسخ صحيح مسلم متفاوتة، وأنه أضيف إلى بعضها أنه مات بالحيرة!

وفى لسان الميزان: ۱/۴۷۵:

وقال ابن حبان فى ثقات التابعين: أويس بن عامر القرنى من اليمن، من مراد سكن الكوفة، وكان زاهداً عابداً، يروى عن عمر، اختلفوا فى موته، فمنهم من يزعم أنه قتل يوم صفين فى رجالة على (رض)، ومنهم من يزعم أنه مات على جبل أبى قبيس بمكة، ومنهم من يزعم أنه مات بدمشق، ويحكون فى موته قصصاً تشبه المعجزات التى رويت عنه.

وقد كان بعض أصحابنا ينكر كونه فى الدنيا، حدثنى عبد الله بن الحسين الرحبى ثنا عباس بن محمد قراد أبو نوح، فذكر ما تقدم، والأثر الذى تقدم عن لوين أخرج أحمد فى مسنده عن أبى نعيم عن شريك به، وفى آخره سمعت رسول الله (ص) يقول: إن من خير التابعين أويساً القرنى (رض). انتهى.

وفى تاريخ الطبرى: ۱۰/۱۱۶:

(ذکر من هلک من التابعین سنة ۳۲)

ومنهم أویس بن الخلیص القرنی. کذلک ذکر ضمرة بن ربیعة عن عثمان بن عطاء الخراسانی عن أبیه قال: سمعت من رجل من قومی یعنی من قوم أویس وأنا أحدث بحدیثه، فقال تدری یا أبا عثمان أویس ابن من؟

قلت: لا.

قال: أویس بن الخلیص.

وأما یحیی بن سعید القطان فإنه قال: حدثنا یزید بن عطاء، عن علقمة بن مرثد بأنه قال: أویس بن أنیس القرنی.

واختلف فی وقت مهلکه فقال بعضهم: قتل مع علی علیه السلام بصفین، روی محمد بن أبی منصور قال: حدثنا الحمانی قال: حدثنا شریک، عن یزید بن أبی زیاد، عن عبدالرحمن بن أبی لیلی قال: نادی منادی علی علیه السلام یوم صفین: ألا اطلبوا أویساً القرنی بین القتلی، فطلبوه فوجدوه فیهم. أو کلاماً هذا معناه. انتهی.

وفی تاریخ الطبری: ۱۰/۱۴۵:

وأویس القرنی، من مراد وهو یحابر بن مالک بن مذحج، وهو أویس بن عامر بن جزء بن مالک بن عمرو بن سعد بن عصوان بن قرن بن ردمان بن ناجیة بن مراد وهو یحابر بن مالک.

وکان ورعاً فاضلاً روی أنه قتل یوم صفین: حدثنا أبو کریب قال: حدثنا أبو بکر قال: حدثنا هشام عن الحسن قال: قال رسول الله(ص): لیدخلن الجنة بشفاعة رجل من أمتی مثل ربیعة ومضر. قال هشام فأخبرنی حوشب أنه قال هو أویس القرنی.

وفی وقعة صفین لنصر بن مزاحم/۳۲۴:

نصر، عن حفص بن عمران البرجمی، عن عطاء بن السائب، عن أبی البختری قال: أصیب أویس القرنی مع علی بصفین.

وفی أنساب الاشراف/۳۲۰:

وبعض الرواة یزعم أن أویساً القرنی العابد، قتل مع علی بصفین. ویقال: بل مات بسجستان. قالوا: وکان علی بصفین فی خمسین ألفاً، ویقال: بل فی مئة ألف. وکان معاویة رحمه الله!! فی سبعین ألفاً، ویقال: فی مأة ألف، فقتل من أهل الشام خمسة وأربعون ألفاً، ومن أهل العراق خمسة وعشرون ألفاً، والله أعلم.

وقال فی هامشه:

وهذا هو الشائع المعروف بین العلماء، لم یتردد فیه إلا ـ بعض النواصب، وقد ذکر الکثیرون من منصفی أهل السنة استشهاد أویس بصفین، وذکره ابن عساکر بطرق فی ترجمة أویس من تاریخ دمشق: ۶/۶۹، وفی ترجمة زید بن صوحان: ۱۹/۱۳۱، وفی تهذیبه: ۶/۱۴.

قال فی مجمع الزوائد: ۱۰/۲۲: وعن ابن أبی لیلی قال: نادی رجل من أهل الشام یوم صفین أفیکم أویس القرنی؟

قالوا: نعم.

قال: سمعت رسول الله(ص)یقول: من خیر التابعین أویس. رواه أحمد بن حنبل وإسناده جید.

وقال ابن مسکویه فی الحکمة الخالدة/۱۳۴: وذکر ابن أبی لیلی الفقیه أن أویساً وجد فی قتلی رجالة علی بن أبی طالب یوم صفین.

وقال الحاکم فی ترجمة أویس من المستدرک: ۳/۴۰۲:

سمعت أباالعباس محمد بن یعقوب قال: سمعت العباس بن محمد الدوری یقول: سمعت یحیی بن معین یقول: قتل أویس القرنی بین یدی أمیر المؤمنین علی بن ابی طالب یوم صفین.

وبالسند المتقدم عن أبی العباس محمد بن یعقوب، عن عباس بن الدوری، حدثنا أبو نعیم، حدثنا شریک، عن یزید بن أبی زیاد، عن عبد الرحمان بن أبی لیلی قال: ولما کان یوم صفین نادی مناد من أصحاب معاویة أصحاب علی: أفیکم أویس القرنی؟ قالوا: نعم

فضرب دابته حتى دخل معهم ثم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: خير التابعين أويس القرنى.

وأخبرنى أحمد بن كامل القاضى ببغداد، حدثنا عبدالله بن روح المدائنى، حدثنا عبيد الله ابن محمد العبسى، حدثنى إسماعيل بن عمرو البجلى، عن حبان بن على العنزى عن سعد بن طريف، عن الأصبغ بن نباتة قال:

شهدت علياً (رض) يوم صفين وهو يقول:

من يبايعنى على الموت؟ - أو قال: على القتال؟

فبايعه تسع وتسعون قال: فقال:

أين التمام؟ أين الذى وعدت به؟

قال: فجاء رجل عليه أطمار صوف محلوق الرأس فبايعه على الموت والقتل[كذا]قال فقيل: هذا أويس القرنى. فما زال يحارب بين يديه حتى قتل (رض).

وقال فى تاريخ الخميس:۲/۲۷۷: وقتل مع على خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين وأويس القرنى زاهد التابعين.

وقال فى المختصر الجامع: قتل من أهل العراق خمسة وعشرون ألفا، منهم عمار بن ياسر، وأويس القرنى، وخمسة وعشرون بدريا.

وقال ابن عساكر قبل ختام ترجمة أويس بحديث: أنبأنا أبو الغنائم محمد بن علية[كذا]بن الحسن الحسينى، حدثنا القاضى محمد بن عبدالله الجعفى، حدثنا الحسين بن محمد ابن الفرزدق، أنبأنا الحسن بن على بن بزيع، حدثنا محمد بن عمر، حدثنا إبراهيم بن إسحاق، حدثنا عبدالله بن أذنية البصرى، عن أبان بن أبى عباش عن سليمان[كذا]بن قيس العامرى: قال رأيت أويساً القرنى بصفين صريعاً بين عمار وخزيمة بن ثابت.

وتقدم فى تعليق الحديث (۳۴۷) فى صفحة ۲۸۶ عن ترجمة زيد بن صوحان من تاريخ دمشق: ۱۹/۱۳۰، وفى تهذيبه: ۶/۱۴، بسند آخر أن أويس القرنى قتل فى الرجالة يوم صفين. انتهى.

وكان ينبغى لهؤلاء المؤرخين أن يتقيدوا بمنهجهم فى الأخذ بالأحاديث الصحيحة التى نصت على شهادة أويس مع على عليه السلام فى صفين، وأن لا يشككوا الناس بسرد أحاديث ضعيفة فى مقابلها.

ولكن بغضهم لعلى عليه السلام يدفعهم دائماً إلى ترك منهجهم والتشبث بالطحلب لكى يتخلصوا من أويس، هذه الآية الربانية النبوية التى شهدت على حق على عليه السلام وباطل خصومه ومقاتليه، وحكمت عليهم بنصوص صحيحة عندهم بأنهم الفئة الباغية المحاربة لله ورسوله!!

ترى أحدهم لا يشهد بأن الحق مع على عليه السلام إلا مجبوراً، كأنه يساق إلى الموت!! ويبقى قلبه مشرباً بحب أعداء على ومقاتليه، وكأنه يقول لهم (أحسنتم وتقبل الله جهادكم وطاعاتكم)!!

قال الحاكم فى المستدرك: ۳/۴۰۲:

ذكر مناقب أويس بن عامر القرنى (رض).

أويس راهب هذه الأمة ولم يصحب رسول الله صلى الله عليه وآله إنما ذكره رسول الله صلى الله عليه وآله ودل على فضله، فذكرته فى جملة من استشهد بصفين بين يدى أمير المؤمنين على بن أبى طالب (رض).

سمعت أبا العباس محمد بن يعقوب يقول: سمعت العباس بن محمد الدورى يقول: سمعت يحيى بن معين يقول: قتل أويس القرنى بين يدى أمير المؤمنين على بن أبى طالب يوم صفين.

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا العباس بن محمد الدورى، ثنا أبو نعيم، ثنا شريك، عن يزيد بن أبى زياد، عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال: لما كان يوم صفين نادى مناد من أصحاب معاوية أصحاب على أفيكم أويس القرنى؟ قالوا: نعم، فضرب دابته حتى دخل معهم، ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: خير التابعين أويس القرنى.

أخبرنی أحمد بن کامل القاضی ببغداد، ثنا عبد الله بن روح المدایني، ثنا عبید الله بن محمد العبسی، حدثنی اسمعیل بن عمرو البجلی، عن حبان بن علی العنزی، عن سعد بن طریف عن الأصبغ بن نباتة قال: شهدت علیاً (رض) یوم صفین وهو یقول: من یبایعنی علی الموت، أو قال علی القتال؟ فبایعه تسع وتسعون.

قال فقال: أین التمام أین الذی وعدت به؟

قال فجاء رجل علیه أطمار صوف، محلوق الرأس، فبایعه علی الموت والقتل، قال فقیل هذا أویس القرنی، فما زال یحارب بین یدیه حتی قتل (رض).

حدثنا أبو العباس محمد بن یعقوب، ثنا العباس بن محمد الدوری، ثنا علی بن حکیم، ثنا شریک قال ذکروا فی مجلسه أویس القرنی فقال: قتل مع علی بن أبی طالب(رض) فی الرجالة. انتهی.

وقد تقدم من صحیح مسلم وغیره أن أویساً کان فی صفین.

راجع أیضاً: طبقات ابن سعد: ۶/۱۱۳ - ۱۱۴، وغیره.

۶ - وجعلوا له قبرین فی الشام لیبعدوه عن صفین

فی رحلة ابن بطوطه: ۱/۹۳:

أن جماعه من الصحابة صحبهم أویس القرنی من المدینة إلی الشام، فتوفی فی أثناء الطریق فی بریة لا عمارة فیها ولا ماء، فتحیروا فی أمره فنزلوا فوجدوا حنوطاً وکفناً وماء فعجبوا من ذلک وغسلوه وکفنوه...

بعض المشاهد والمزارات بها (الشام): فمنها بالمقبرة التی بین باب الجابیة والباب الصغیر... وقبر بلال مؤذن رسول الله (ص)، وقبر أویس القرنی، وقبر کعب الأحبار. انتهی.

أما ابن تیمیة الذی مذهبه تحریم زیارة القبور، فقد صرح بأن قبر أویس الذی فی الشام لا أصل له، قال فی کتابه زیارة القبور/۴۴۶: أما هذه المشاهد المشهورة فمنها ما هو کذب قطعاً مثل المشهد الذی بظاهر دمشق المضاف إلی أبی بن کعب، والمشهد الذی بظاهرها المضاف إلی أویس القرنی، والمشهد الذی بمصر المضاف إلی الحسین (رض)، إلی غیر ذلک من المشاهد التی یطول ذکرها بالشام والعراق ومصر وسائر الامصار، حتی قال طائفة من العلماء منهم عبد العزیز الکنانی کل هذه القبور المضافة إلی الأنبیاء لا یصح شئ منها إلا قبر النبی(ص)، وقد أثبت غیره أیضاً قبر الخلیل علیه السلام!!

و زعم بعضهم أن قبر أویس طار من الأرض

قال حلیة الأولیاء: ۲/۸۴:

حدثنا أبو بکر بن مالک، ثنا عبد الله بن أحمد، حدثنی زکریا بن یحیی بن زحمویه، ثنا الهیثم بن عدی، ثنا عبد الله بن عمرو بن مرة، عن أبیه عن عبد الله بن سلمة، قال غزونا أذربیجان زمن عمر بن الخطاب ومعنا أویس القرنی، فلما رجعنا مرض علینا - یعنی أویس - فحملناه فلم یستمسک فمات، فنزلنا فإذا قبر محفور وماء مسکوب وکفن وحنوط، فغسلناه وکفناه وصلینا علیه ودفناه!

فقال بعضنا لبعض: لو رجعنا فعلمنا قبره، فرجعنا فإذا لا قبر ولا أثر!!

وقال اللواتی فی تحفة النظار فی غرائب الأمصار: ۱/۵۵:

فمن بعض المشاهد والمزارات بدمشق التی بین باب الجابیة والباب الصغیر قبر أم حبیبة بنت أبی سفیان أم المؤمنین، وقبر أخیها أمیر المؤمنین معاویة، وقبر بلال مؤذن رسول الله(ص)، رضی الله عنهم أجمعین، وقبر أویس القرنی وقبر کعب الأحبار رضی الله عنهما.

ووجدت فی کتاب المعلم فی شرح صحیح مسلم للقرطبی أن جماعة من الصحابة صحبهم أویس القرنی من المدینة إلی الشام فتوفی فی أثناء الطریق فی بریة لا عمارة فیها ولا ماء، فتحیروا فی أمره فنزلوا فوجدوا حنوطاً وکفناً وماء، فعجبوا من ذلک وغسلوه وکفنوه

وصلوا علیه ودفنوه، ثم رکبوا فقال بعضهم: کیف نترک قبره بغیر علامة، فعادوا للموضع فلم یجدوا للقبر من أثر. انتهی.

ومن الواضح أنهما روایتان أمویتان تریدان إبعاد قبر أویس عن صفین، وتنفیان استشهاده مع علی علیه السلام!!

۷ - ورووا عن مالک أنه أنکر وجود أویس

فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۳۲:

قال أبو أحمد بن عدی فی الکامل: أویس ثقة صدوق، ومالک ینکر أویساً! ثم قال: ولا یجوز أن یشک فیه. أخبار أویس مستوعبة فی تاریخ الحافظ أبی القاسم ابن عساکر.

میزان الإعتدال: ۱/۲۷۹:

قال ابن عدی: لیس لأویس من الروایة شئ، إنما له حکایات ونتف فی زهده، وقد شک قومه فیه، ولا یجوز أن یشک فیه لشهرته ولا یتهیأ أن یحکم علیه بالضعف، بل هو ثقة صدوق. قال: ومالک ینکر أویساً یقول: لم یکن. انتهی.

ولعل إنکار مالک لوجوده فیه إن صح مبنی علی أن القرنیین قالوا لا نعرف نسبه فینا، أو شککوا فی وجوده بینهم!

وقد تقدم أن مخابرات الخلافة کلفت ابن عمه بأذاه وتسقیط شخصیته، فلا یبعد أن تکون هذه الشائعة من صنعهم.

کما تقدم قول أویس عن رد فعل الخلفاء وعمالهم علی نصحه لهم (حتی والله لقد یقذفوننا بالعظائم، ووالله لا یمنعنی ذلک أن أقول بالحق).

وقوله (نأمرهم بالمعروف وننهاهم عن المنکر، فیشتمون أعراضنا، ویرموننا بالجرائم والمعایب والعظائم، ویجدون علی ذلک أعواناً من الفاسقین، إنه والله لا یمنعنا ذلک أن نقوم فیهم بحق الله)!

ومن المعروف للجمیع أن الخلفاء (ماعدا علی علیه السلام) لم یکن یتسع صدرهم للإنتقاد، وأن سیاستهم قامت علی أن المنتقد عدو، بل الممتنع عن البیعة عدو.. وقد أرادوا قتل سعد بن عبادة فی السقیفة، وأشعلوا الحطب فی الیوم الثانی لوفاة النبی صلی الله علیه وآله فی دار علی وفاطمة لیحرقوه بمن فیه! إن لم یبایعوا!! الخ.

وعندما یکون منتقد للخلیفة شخصیة مهمة مبشراً به مشهوداً له من النبی صلی الله علیه وآله فإن جرمه یکون أکبر، لأن کلامه یکون مؤثراً فی الناس أکثر!

وعلیه فلیس بعیداً أن تکون السلطة طلبت من القرنیین إنکار أویس، أو تبرعوا هم بإنکاره خوفاً من تحمیلهم مسؤولیة معارضته!

وهو عمل مألوف حتی فی عصرنا من العشیرة التی لا تریدأن تتحمل مسؤولیة ابنها المعارض للسلطة.

ویؤید ذلک سلوک أویس الفرید فی العنایة بالفقراء، وتربیته مجموعة من الزهاد السائرین علی نهجه، وکان مرکزهم فی مسجد بالکوفة.. وأنه ورد عنه أنه کان یکرر (ماذا لقیت من عمر) وهو شبیه بالکلام الذی کانت تکرره فاطمة الزهراء علیها السلام..

هذا، ومن المحتمل أن محبی بنی أمیة أشاعوا عن مالک تشکیکه فی وجود أویس القرنی، لأن أویساً کعمار بن یاسر رضی الله عنهما ظل شهادة صارخة من النبی صلی الله علیه وآله علی أنهم أهل الباطل!

ومن طریف ماجری فی عصرنا أن الإیرانیین بنوا فی صفین (الرقة) مسجداً کبیراً ضمنوه قبر عمار بن یاسر وأویس القرنی رضی الله عنهما، وعندما کمل المشروع أقاموا لافتتاحه احتفالاً ودعوا بعض العلماء والمؤرخین لالقاء خطبهم فیه، ومنهم الدکتور سهیل زکار المحب للأمویین، فتکلم فی افتتاح مسجد أویس، وأنکر وجود شخصیته من أساسها!!

والطریف أن الملحقیة الثقافیة الإیرانیة نشرت خطابه فی مجلتها!!

فإذا کنا إلی الآن نری أن المتعصبین لبنی أمیة مثل الدکتور زکار، یثقل علیهم وجود أویس القرنی، ویحاولون إنکاره، فإن أسلافهم الذین عاصروه أو رأوا تأثیره العمیق علی الأمة، أجدر من المتأخرین بإنکار وجوده للتخلص منه!

آراء مضادة مغالیة فی أویس القرنی

من جهة أخرى غالى بعضهم فى أويس وجعلوه خليل رسول الله صلى الله عليه وآله

ففى طبقات ابن سعد: ۶/۱۶۳:

أخبرنا مسلم بن إبراهيم قال: حدثنا سلام بن مسكين قال: حدثنى رجل قال: قال رسول الله (ص): خليلى من هذه الأمة أويس القرنى.

ورواه فى الجامع الصغير: ۳/۲۹۸، برقم ۳۹۴۲ وفى مختصر تاريخ دمشق: ۳ جزء ۸۹۵ وفى كنز العمال: ۱۲/۷۴. انتهى.

وهذه الرواية لا تصح عندنا ولا عند غيرنا.

أما عندنا فلانه ثبت أن النبى صلى الله عليه وآله قال لعلى عليه السلام: أنت أخى، وخليلى، وأول من يصافحنى يوم القيامة.

وأما عندهم، فلانهم رووا حديثاً ينفى وجود خليل للنبى صلى الله عليه وآله وأنه لو كان متخذاً خليلاً لاتخذ أبا بكر خليلاً!

وحديثهم عن ابى بكر كحديثهم عن أويس يراچ بهما نفى أن يكون خليل النبى علياً عليه السام! كما وضعوا حديث أن عمر أول من يصافح الرحمن يوم القيامة، مقابل حديث أن يكون علياً أول من يصافح النبى صلى الله عليه وآله يوم القيامة!

قال أحد العلقين فى هامش المجروحين لابن حبان: ۳/۱۵۱:

وأخبار أويس أورد الكثير منها ابن سعد فى الطبقات، وأورد ابن الجوزى خبراً منها ثم قال: قد وضعوا خبراً طويلاً فى قصة أويس من غير هذه الطريق. وإنما يصح فى الحديث عن أويس كلمات يسيرة جرت له مع عمر، وأخبره رسول الله(ص)فقال: يأتى عليكم أويس فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل. فأطال القصاص وعرضوا فى حديث أويس بما لا فائدة فى الإطاله بذكره. انتهى.

وقد حصر هذا المحشئ سبب الوضع فى أحاديثه بالقصاص، ولكن عرفت مشكلة الخلافة والأمويين مع أويس، وهى دواع للإنكار والوضع معاً!!

۸ - ورووا أنه أوصى إلى هرم بن حيان وبكى على عمر

فى مستدرك الحاكم: ۳/۴۰۶:

أخبرنا أبو العباس القاسم بن القاسم بن عبد الله بن معاوية السيارى شيخ أهل الحقائق بخراسان قال: أنا أبو الموجه محمد بن عمرو بن الموجه الفزارى، أنا عبدان بن عثمان، أنا عبد الله بن الشميط بن عجلان، عن أبيه أنه سمع أسلم العجلى يقول: حدثنى أبو الضحاك الجرمى، عن هرم بن حيان العبدى قال:

قدمت الكوفة فلم يكن لى بها هم إلا أويس القرنى أطلبه وأسأل عنه حتى سقطت عليه جالساً وحده على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه، فعرفته بالنعت فاذا رجل لحم آدم شديد الادمة، أشعر محلوق الرأس يعنى ليس له جمة، كث اللحية عليه ازار من صوف ورداء من صوف بغير حذاء، كبير الوجه مهيب المنظر جداً، فسلمت عليه فرد على، ونظر الى فقال: حياك الله من رجل، فمددت يدى إليه لاصافحه فأبى أن يصافحنى وقال: وأنت فحياك الله.

فقلت رحمك الله يا أويس وغفر لك، كيف أنت رحمك الله؟

ثم خنقتنى العبرة من حبى إياه ورقتى له، لما رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكى.ثم قال: وأنت فرحمك الله يا هرم بن حيان، كيف أنت يا أخى، من دلك على؟ قلت: الله.قال: لا اله إلا الله سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا، حين سمانى والله ماكنت رأيته قط ولا رآنى.

ثم قلت: من أين عرفتنى وعرفت اسمى واسم أبى؟ فوالله ما كنت رأيتك قط قبل هذا اليوم!

قال: نبأنى العليم الخبير، عرفت روحى روحك حيث كلمت نفسى نفسك. إن الأرواح لها أنفس كأنفس الأحياء، إن المؤمنين يعرف بعضهم بعضاً ويتحدثون بروح الله وإن لم يلتقوا، وإن لم يتكلموا ويتعارفوا، وإن نأت بهم الديار وتفرقت بهم المنازل.

قال قلت: حدثنى عن رسول الله صلى الله عليه وآله بحديث أحفظه عنك.

قال: إنی لم أدرک رسول الله صلی الله علیه وآله ولم تکن لی معه صحبة، ولقد رأیت رجالاً قد رأوه وقد بلغنی من حدیثه کما بلغکم، ولست أحب أن أفتح هذا الباب علی نفسی أن أکون محدثاً أو قاضیاً ومفتیاً. فی النفس شغل یا هرم بن حیان.

قال فقلت: یا أخی اقرأ علی آیات من کتاب الله أسمعهن منک فإنی أحبک فی الله حباً شدیداً، وادع بدعوات وأوص بوصیة أحفظها عنک.

قال فأخذ بیدی علی شاطئ الفرات وقال أعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم بسم الله الرحمن الرحیم، قال فشهق شهقة ثم بکی مکانه، ثم قال قال ربی تعالی ذکره وأحق القول قوله وأصدق الحدیث حدیثه وأحسن الکلام کلامه: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَیْنَهُمَا لاعِبِینَ، مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلا بِالْحَقِّ.. حتی بلغ إلی من رحم الله إنه هو العزیز الرحیم. ثم شهق شهقة ثم سکت، فنظرت إلیه وأنا أحسبه قد غشئ علیه، ثم قال: یا هرم بن حیان، مات أبوک، وأوشک أن تموت ومات أبو حیان. فإما إلی الجنة وإما إلی النار. ومات آدم ومات حواء.

یا ابن حیان ومات نوح وابراهیم خلیل الرحمن.

یا ابن حیان ومات موسی نجی الرحمن.

یا ابن حیان ومات داود خلیفة الرحمن.

یا ابن حیان ومات محمد رسول الرحمن.

ومات أبو بکر خلیفة المسلمین.

یا ابن حیان ومات أخی وصفیی وصدیقی عمر بن الخطاب.

ثم قال: واعمراه، رحم الله عمر وعمر یومئذ حی!! وذلک فی آخر خلافته.

قال فقلت له: رحمک الله إن عمر بن الخطاب بعد حی!

قال: بلی إن تفهم فقد علمت ما قلت! وأنا وأنت فی الموتی. وکان قد کان ثم صلی علی النبی صلی الله علیه وآله ودعا بدعوات خفاف ثم قال:

هذه وصیتی الیک یا هرم بن حیان: کتاب الله واللقاء بالصالحین من المسلمین والصلاة والسلام علی النبی صلی الله علیه وآله، ولقد نعیت علی نفسی ونعیتک، فعلیک بذکر الموت، فلا یفارقن علیک طرفة، وأنذر قومک إذا رجعت الیهم، وانصح أهل ملتک جمیعاً واکدح لنفسک، وإیاک أن تفارق الجماعة فتفارق دینک وأنت لا تعلم، فتدخل النار یوم القیامة!

قال ثم قال: اللهم إن هذا یزعم أنه یحبنی فیک وزارنی من أجلک، اللهم عرفنی وجهه فی الجنة، وأدخله علی زائراً فی دارک دار السلام، واحفظه مادام فی الدنیا حیث ما کان، وضم علیه ضیعته ورضه من الدنیا بالیسیر، وما أعطیته من الدنیا فیسره له، واجعله لما تعطیه من نعمتک من الشاکرین، واجزه خیر الجزاء.

استودعتک الله یا هرم بن حیان، والسلام علیک ورحمة الله.

ثم قال لی: لا أراک بعد الیوم رحمک الله فإنی أکره الشهرة والوحدة أحب الی لأنی شدید الغم کثیر الهم مادمت مع هؤلاء الناس حیاً فی الدنیا، ولا تسأل عنی ولا تطلبنی. واعلم أنک منی علی بال ولم أرک ولم ترنی!! فاذکرنی وادع لی فانی سأذکرک وأدعو لک إن شاء الله تعالی.

انطلق ها هنا حتی آخذ هاهنا.

قال فحرصت علی أن أسیر معه ساعة فأبی علی، ففارقته یبکی وأبکی!

قال فجعلت أنظر فی قفاه حتی دخل فی بعض السکک، فکم طلبته بعد ذلک وسألت عنه فما وجدت أحداً یخبرنی عنه بشئ، فرحمه الله وغفر له.

وما أتت على جمعة إلا وأنا أراه فی منامی مرة أو مرتین! أو کما قال.

وفی سیر أعلام النبلاء: ۴/۲۸:

أخبرنا إسحاق بن أبی بکر، أنبأنا یوسف بن خلیل، أنبأنا أبو المکارم المعدل، أنبأنا أبو علی الحداد، أنبأنا أبو نعیم الحافظ، حدثنا حبیب بن الحسن، حدثنا أبو شعیب الحرانی، حدثنا خالد بن یزید العمری، حدثنا عبد العزیز بن أبی رواد، عن علقمة بن مرثد، قال: انتهی الزهد إلی ثمانیة: عامر بن عبد الله بن عبد قیس، وأویس القرنی، وهرم بن حیان، والربیع بن خثیم، ومسروق بن الأجدع، والأسود بن یزید، وأبی مسلم الخولانی، والحسن بن أبی الحسن.

وروی عن هرم بن حیان، قال: قدمت الکوفة، فلم یکن لی هم إلا أویس أسأل عنه، فدفعت إلیه بشاطئ الفرات یتوضأ ویغسل ثوبه، فعرفته بالنعت... إلی آخر القصة، وقال: أوردها أبونعیم فی الحلیة، ولم تصح، وفیها ما ینکر. انتهی.

ویکفی لرد هذه القصة أنها تنسب إلی أویس أن الله تعالی نعی إلیه عمر، وأنه لو صح أنه أخبر بوفاة عمر فی الکوفة قبل أن یعرف الناس لشاع ذلک ورواه غیر هرم. مضافاً إلی تعارض ما فیها، وما یعارضها من أن هرما هذا کان یبحث عن أویس ولم یجده.

ثم إن هذه القصة شهادة من هرم لنفسه بأنه الوارث الشرعی لزهد أویس، وکان ینبغی أن یشهد له بذلک غیره، کما شهد النبی صلی الله علیه وآله والمسلمون لأویس.

وأخیراً، فإن الکرامات الباطلة التی رووها عن هرم توجب الشک فی اصل تدینه وفی کل ماروی عنه وله.. فقد رووا أنه سمی هرما لأنه هرم فی بطن أمه وبقی حملا لمدة سنتین، أو أربع سنین!! قال الذهبی فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۴۸:

وقیل: سمی هرماً لأنه بقی حملاً سنتین حتی طلعت أسنانه!

قال أبو القاسم ابن عساکر: قدم هرم دمشق فی طلب أویس القرنی. انتهی.

وقال فی اختیار معرفة الرجال: ۱/۳۱۳:

قال القتیبی: وإنما سمی هرماً لأنه بقی فی بطن أمه أربع سنین. انتهی.

فهذا هو هرم الذی هرموه، وکبروه علی حساب أویس!

۹ – وادعوا أن أویساً ورث خرقة التصوف ثم ورثها لموسی الراعی

فی طرائف المقال: ۲/۵۹۴:

عن تذکرة الأولیاء أن علیاً علیه السلام وعمر أعطیا خرقة النبی صلی الله علیه وآله حسب الوصیة أویساً فلما رآه الثانی أن ثوبه وکساه شعر الابل ووبره، ورأسه ورجلیه مکشوفان، وکان له رئاسة الدنیا والدین تغیر حاله فقال عمر: من یشتری الخلافة منی برغیف من الخبز؟

وفی لسان المیزان: ۶/۱۱۷:

(موسی) بن زید الراعی أبو عمران الدیلمی نزیل بلخ.

لم أجد له ذکراً، وأظن أن بعض من فی إسناد خبره اختلقه، فإنه أسندت عنه خرقة التصوف، فزعم أو من اختلقه أن أویساً القرنی ألبسه الخرقة لما قدم بلاد الدیلم، ومات بها، وأن عمر ألبسه قمیصه بعرفات بحضور علی، وأن علیاً ألبسه رداء ثم ألبسه قمیصه بصفین، وهما لبسا من النبی صلی الله علیه وآله.

ذکره الفخر الفارسی، وهو محمد بن ابراهیم الذی تقدمت ترجمته عن أبیه، عن نصر بن خلیفة البیضاوی، عن ابراهیم بن شهریار، عن أبی محمد الحسن الآبار الشیرازی، عن محمد بن خفیف، عن ابن عمر الإصطخری، عن أبی تراب النخشبی، عن أبی عمران المذکور.

وفی السیاق أن کلا من هؤلاء ألبس الذی دونه.

وهذا خبر باطل مشوش. وأویس قتل بصفین کما ذکرته فی ترجمته، وقیل مات قبل ذلک، فالله أعلم. انتهی.

وهذه الروايات وغيرها من الإدعاءات الباطلة، تدل على المكانة التى كانت لأويس(رض) فى وجدان المسلمين، وعلى تأثير شخصيته ومسلكه فى نفوسهم، حتى كثرت الأحاديث عنه، وادعى كثير الإرتباط به والقرب منه، أو ادعوا قربه من أئمتهم الذين يحبونهم! وهو أمر يزيد من التأكيد على وجود شخصية أويس، وتأثير سيرته تأثيراً عميقاً فى أجيال المسلمين ومتدينيهم.. رضوان الله عليه.

صورة عن أويس القرنى من مصادرنا روائح الجنة تفوح من قرن!

فى الفضائل/۱۰۷:

مما روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول: تفوح روائح الجنة من قبل قرن الشمس، واشوقاه اليك يا أويس القرنى، ألا من لقيه فليقرأه عنى السلام.

فقيل: يا رسول الله ومن أويس القرنى؟

فقال صلى الله عليه وآله: إن غاب لم يفقدوه، وإن ظهر لم يكترثوا له، يدخل فى شفاعته إلى الجنة مثل ربيعة ومضر، آمن بى ومارآنى، ويقتل بين يدى خليفتى على بن أبى طالب فى صفين. انتهى. ورواه فى بحار الأنوار: ۳۸/۱۵۵

وفى شرح الأخبار: ۲/۳۵:

وأويس بن عامر القرنى، قتل مع على صلوات الله عليه بصفين، وهو الذى قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن من بعدى رجل يقال له: أويس به شامة بيضاء، من لقيه فليبلغه منى السلام، فإنه يشفع يوم القيامة لكذا وكذا من الناس.

خير التابعين و نفس الرحمن

فى هامش مجمع البحرين: ۳/۴۹۸:

هو من التابعين الاخيار، ممن كانوا على الهدى وثبتوا عليه.

شهد مع على عليه السلام حرب صفين، واستشهد فى سبيل حقه. ووصفه المؤرخون بأنه من خواص أمير المؤمنين وحوارييه، وورد فى شأنه مدح كثير وثناء من النبى صلى الله عليه وآله، قال صلى الله عليه وآله فى وصفه: إنه نفس الرحمن وخير التابعين.

كان راعى إبل فصار الشفيع الموعود

فى طرائف المقال: ۲/۵۹۷:

وروى ضمرة عن أصبغ بن زيد قال: أسلم أويس على عهد النبى صلى الله عليه وآله لكن منعه من القدوم بره بأمه.

واستشهد أويس وجماعة من أصحابه فى الرجالة بين يدى على عليه السلام، وقد ذكرنا أن أويساً كان راعياً للابل ويأخذ الاجرة على الرعى، ويصرفها لأمه الصالحة الصادقة. فذات يوم استأذن من أمه أن يذهب إلى زيارة النبى صلى الله عليه وآله، فأذنت له لكن إن لم يكن النبى صلى الله عليه وآله فى بيته فلا تتوقف وارجع معجلاً، فلما ذهب إلى زيارته ولم يكن فى البيت رجع إلى اليمن، فلما أتى صلى الله عليه وآله إلى بيته فرأى نوراً لم ير مثله، فسأل أنه هل أتى فى درب البيت أحد؟ فأجيب جاء أحد من اليمن اسمه أويس، فحيا وذهب. فقال صلى الله عليه وآله: نعم هذا نور أويس، جعله هدية فى بيتنا. راجع أيضاً: سير أعلام النبلاء: ۴/۲۷

اويس من أركان التشيع لعلى

فى الاختصاص/۶: ذكر السابقين المقربين من أمير المؤمنين عليه السلام:

حدثنا جعفر بن الحسين، عن محمد بن جعفر المؤدب: الاركان الاربعة: سلمان، والمقداد، وأبو ذر، وعمار، هؤلاء الصحابة.

ومن التابعين: أويس بن أنيس القرنى، الذى يشفع فى مثل ربيعة ومضر...

وفى الإختصاص/۸۱:

أحمد بن هارون الفامى، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبى عبدالله محمد بن خالد البرقى، عن أحمد بن النضر الخزاز، عن عمرو بن شمر، عن جابر الجعفى، عن أبى جعفر عليه السلام قال: شهد مع على بن أبى طالب عليه السلام من التابعين ثلاثة نفر بصفين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وآله بالجنة ولم يرهم: أويس القرنى، وزيد بن صوحان العبدى، وجندب الخير الأزدى، رحمة الله عليهم. انتهى. ورواه فى بحار الأنوار: ۲۹/۶۱۸.

وفى اختيار معرفة الرجال: ۱/۳۱۴:

وكان أويس من خيار التابعين لم ير النبى صلى الله عليه وآله ولم يصحبه، فقال النبى صلى الله عليه وآله ذات يوم لاصحابة: أبشروا برجل من أمتى يقال له أويس القرنى، فإنه يشفع لمثل ربيعة ومضر.

روى يحيى بن آدم، عن شريك، عن ابن أبى زياد، عن ابن أبى ليلى عبد الرحمن، قال: خرج رجل بصفين من أهل الشام، فقال: فيكم أويس القرنى؟ قلنا نعم. قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: خير التابعين، أو من خير التابعين أويس القرنى، ثم تحول الينا. انتهى.

وروى الأول فى روضة الواعظين/۲۸۹، وبحار الأنوار: ۳۸/۱۵۶، وجامع الرواة: ۱/۱۱۰، ووسائل الشيعة: ۲۰/۱۴۴، ومعجم رجال الحديث: ۴/۱۵۴

وفى طرائف المقال: ۲/۵۹۲

وعن غوث المتأخرين السيد محمد النور بخشئ نور الله مرقده فى شجرة الأولياء قال: أويس القرنى المجذوب قدس سره، هو الذى وصفه رسول الله صلى الله عليه وآله بالولاية، وقال: إنى لاجد نفس الرحمن من جانب اليمن.

وفيه أيضاً فى أوائل الكتاب: محمد بن قولوية، عن سعد بن عبد الله، عن على بن سليمان بن داود الرازى، عن على بن أسباط، عن أبيه أسباط بن سالم، قال قال أبو الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام): إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين حوارى محمد بن عبد الله الذين لم ينقضوا العهد ومضوا إليه؟

فيقوم سلمان والمقداد وأبو ذر.

ثم ينادى المنادى: أين حوارى على بن أبى طالب عليه السلام وصى رسول الله صلى الله عليه وآله، فيقوم عمرو بن الحمق، ومحمد بن أبى بكر، وميثم التمار مولى بنى أسد، وأويس القرنى... الحديث. راجع أيضاً: معجم رجال الحديث: ۴/۱۵۴.

وقد نقل عن أويس أنه فى بعض الليالى يقول: هذه ليلة الركوع ويتم الليلة بركوع واحد، وفى الليلة الأخرى يقول: هذه ليلة السجود ويتمها بسجدة، فقيل له: يا أويس كيف تطيق على مضى الليالى الطويلة على منوال واحد؟

فقال أويس: أين الليلة الطويلة؟ فياليت كان من الأزل إلى الأبد ليلة واحدة حتى نتمها بسجدة واحدة، ونتوفر على الأنين والبكاء إلى آخرها.

اويس ختام المسک الموعود فى حرب الجمل

قال المفيد فى الإرشاد: ۱/۳۱۵:

نقلاً عن ابن عباس أن أمير المؤمنين عليه السلام جلس بذى قار لأخذ البيعة فقال:

يأتيكم من قبل الكوفة ألف رجل لا يزيدون رجلاً ولا ينقصون رجلاً يبايعوننى على الموت.

قال ابن عباس: فجزعت لذلك أن ينقص القوم عن العدد أو يزيدون عليه، فيفسد الأمر علينا، ولم أزل مهموماً دأبى إحصاء القوم،

حتی ورد أوایلهم فجعلت أحصیهم فاستوفیت عددهم تسعماۀ وتسعۀ وتسعون رجلاً ثم انقطع مجیء القوم فقلت: إنا لله وإنا إلیه راجعون، ماذا حمله علی ماقال؟!

فبینما أنا مفکر فی ذلک إذ رأیت شخصاً قد أقبل، حتی إذا دنا وإذا هو رجل علیه قباء صوف معه سیفه وترسه وإداوته، فقرب من أمیرالمؤمنین علیه السلام فقال له: أمدد یدک أبایعک، فقال له أمیر المؤمنین علیه السلام: علی م تبایعنی؟ قال: علی السمع والطاعۀ، والقتال بین یدیک حتی أموت، أو یفتح الله علیک.

فقال له: ما اسمک؟

قال: أویس.

قال: أنت أویس القرنی؟

قال: نعم.

قال: الله أکبر، أخبرنی حبیبی رسول الله صلی الله علیه وآله أنی أدرک رجلاً من أمته یقال له أویس القرنی، یکون من حزب الله ورسوله، یموت علی الشهادۀ، یدخل فی شفاعته مثل ربیعۀ ومضر.

قال ابن عباس: فسری والله عنی. انتهی.

ورواه فی الخرائج والجرائح: ۱/۲۰۰، وإعلام الوری/۱۷۰، والثاقب فی المناقب/۲۶۶، وبحار الأنوار: ۳۷/۲۹۹

وفی مناقب آل ابی طالب: ۲/۱۰۴:

ابن عباس أنه قال علیه السلام یوم الجمل: لنظهرن علی هذه الفرقۀ، ولنقتلن هذین الرجلین. وفی روایۀ: لنفتحن البصرۀ ولیأتینکم الیوم من الکوفۀ ثمانیۀ آلاف رجل وبضع وثلاثون رجلاً، فکان کما قال. وفی روایۀ ستۀ آلاف وخمسۀ وستون.

وقال المفید فی الجمل/۴۹:

ونحن نذکر الان جملۀ من بایع أمیر المؤمنین علیه السلام الراضین بإمامته الباذلین أنفسهم فی طاعته بعد الذی أجملناه من الخبر عنهم ممن یعترف المنصف بوقوفه علی أسمائهم تحقیق ما وصفناه، من غنایتهم فی الدین وتقدمهم فی الإسلام، ومکانهم من نبی الهدی، وأن الواحد منهم لو ولی العقد لامام لانعقد الأمر به، خاصۀ عند خصومنا فضلاً عن جماعتهم، وعلی مذهبهم فیما یدعونه من ثبوت الإمامۀ بالإختیار وآراء الرجال، وتضمحل بذلک عنده شبهات الأمویۀ فیما راموه من القدح فی دلیلنا، بما ذکروه من خلاف من سموه حسبما قدمنا.

ومن بایع أمیر المؤمنین بغیر ارتیاب ودان بامامته علی الإجماع والإتفاق، واعتقد فرض طاعته والتحریم لخلافه ومعصیته، والحاضرون معه فی حرب البصرۀ ألف وخمسمائۀ رجل، من وجوه المهاجرین الأولین والسابقین إلی الإسلام والأنصار البدریین العقبیین، وأهل بیعۀ الرضوان، من جملتهم سبعمائه من المهاجرین وثمانمائۀ من الأنصار، سوی أبنائهم وحلفائهم ومواليهم، وغیرهم من بطون العرب والتابعین بإحسان، علی ماجاء به الثبت من الأخبار... إلی أن قال:

بیعۀ باقی الشیعۀ:

ومن یلحق منهم بالذکر من أولیائهم وعلیۀ شیعتهم، وأهل الفضل فی الدین والإیمان والعلم والفقه والقرآن، المنقطعین إلی الله تعالی بالعبادۀ والجهاد، والتمسک بحقائق الإیمان: محمد بن أبی بکر، ربیب أمیر المؤمنین وحبیبه. ومحمد بن أبی حذیفۀ ولیه وخاصته المستشهد فی طاعته.

ومالک ابن الحرث الأشتر النخعی، سیفه المخلص فی ولایته.

وثابت بن قیس النخعی.

وعبد الله بن أرقم.

وزید بن الملفق.

وسلیمان بن صرد الخزاعی.

وقبیصة وجابر وعبد الله ومحمد بن بدیل الخزاعی.

وعبد الرحمن بن عدیس السلولی.

وأویس القرنی...

اویس ختام المسک الموعود فی حرب صفین

فی خصائص الأئمة/۵۳:

وبإسناد عن الأصبغ بن نباتة قال: کنت مع أمیر المؤمنین علیه السلام بصفین فبایعه تسعة وتسعون رجلًا، ثم قال: أین تمام المائة؟ فقد عهد إلی رسول الله صلی الله علیه وآله (أنه) یبایعنی فی هذا الیوم مائة رجل!

قال فجاء رجل علیه قباء صوف متقلد سیفین فقال: هلم یدک أبایعک.

فقال: علی م تبایعنی؟

قال: علی بذل مهجة نفسی دونک!

قال: ومن أنت؟

قال: أویس القرنی، فبایعه فلم یزل یقاتل بین یدیه حتی قتل، فوجد فی الرجالة مقتولاً.

وفی اختیار معرفة الرجال: ۱/۳۱۵:

وروی الحسن بن الحسین القمی، عن علی بن الحسن العرنی، عن سعد بن طریف، عن الأصبغ بن نباتة، قا ل کنا مع علی علیه السلام بصفین، فبایعة تسعة وتسعون رجلا، ثم قال: أین المائة لقد عهد الی رسول الله صلی الله علیه وآله أن یبایعنی فی هذا الیوم مائة رجل.

قال: إذ جاء رجل علیه قباء صوف متقلداً بسیفین فقال: أبسط یدک أبایعک.

قال علی علیه السلام: علی م تبایعنی؟ قال: علی بذل مهجة نفسی دونک.

قال: من أنت؟ قال: أنا أویس القرنی.

قال: فبایعه فلم یزل یقاتل بین یدیه حتی قتل، فوجد فی الرجالة.

وفی روایة أخری، قال له أمیر المؤمنین علیه السلام: کن أویساً.

قال: أنا أویس.

قال: کن قرنیاً قال: أنا أویس القرنی.

وإیاه یعنی دعبل بن علی الخزاعی فی قصیدته التی یفتخر فیها علی نزار، وینقض علی الکمیت بن زید قصیدته التی یقول فیها:

ألا حییت عنا یا مدینا أویس ذو الشفاعة کان من

فیوم البعث نحن الشافعون

راجع أیضاً: الخرائج والجرائح: ۱/۲۰۰ والثاقب فی المناقب/۲۶۶ وجامع الرواة: ۱/۱۱۰، ومدینة المعاجز: ۲/۲۹۹، ومعجم رجال الحدیث (ط.ج): ۴/۱۵۴

وفی بحار الأنوار: ۲۹/۵۸۳

وبرز عبد الله بن جعفر فی ألف رجل، فقتل خلقا حتی استغاث عمرو بن العاص. وأتی أویس القرنی متقلداً بسیفین ویقال: کان معه مرماة ومخلاة من الحصی، فسلم علی أمیر المؤمنین علیه السلام وودعه، وبرز مع رجالة ربیعة، فقتل من یومه، فصلی علیه أمیر المؤمنین

علیه السلام ودفنه. انتهی.

وفی المناقب/۲۴۹

وفی روایة: قتل من أصحاب أمیرالمؤمنین علیه السلام فی ذلک الیوم واللیلة ألفا رجل وسبعون رجلاً، وفیهم أویس القرنی زاهد زمانه، وخزیمة بن ثابت الأنصاری ذوالشهادتین، وقتل من أصحاب معاویة فی ذلک الیوم سبعة آلاف رجل. انتهی.

وتدل هذه النصوص علی أن أویساً رضی الله عنه ملهم من الله تعالی، حیث قال فی بیعته لامیر المؤمنین علیه السلام یوم الجمل (علی السمع والطاعة، والقتال بین یدیک حتی أموت، أو یفتح الله علیک) فکان الفتح.

وقال یوم صفین (علی بذل مهجة نفسی دونک) ولم یذکر الفتح!

وتدل علی مقادیر الله تعالی لهذا الولی الکبیر أن یکون تمام الالف فی حرب الجمل، ثم تمام المئة فی صفین، مبایعاً علی الموت فی سبیل الله تعالی.

وتدل هی وغیرها علی أنه وجماعته کانوا فوجاً مقاتلاً، وأنهم قاتلوا قتال الابطال المستمیتین، فقد کسر أویس جفن سیفه، ووجد فیه أربعون طعنة، وصلی علیه ودفنه أمیر المؤمنین علیه السلام.

ولیس کما ذکر أسیر بن جابر أنه سرعان ماجاءه سهم فقتل، وأنه هو دفنه.. الخ.

متفرقات عن أویس

فی طرائف المقال: ۲/۵۹۲:

وفی رجال الکشی: علی بن محمد بن قتیبه قال: سئل أبو محمد عن الزهاد الثمانیة فقال: الربیع بن خیثم، وهرم بن حیان، وأویس القرنی، وعامر بن عبد قیس، وکانوا مع علی علیه السلام ومن أصحابه، وکانوا زهاداً أتقیاء.

وأما أبو مسلم أهبان بن صیفی، فإنه کان فاجراً مرائیاً، وکان صاحب معاویة، وهو الذی کان یحث الناس علی قتال علی فقال لعلی علیه السلام: إدفع الینا المهاجرین والأنصار حتی نقتلهم بعثمان، فأبی علی ذلک، فقال أبومسلم: الآن طاب الضراب إنما! کان وضع فخاً ومصیدة.

وأما مسروق، فانه کان عشاراً لمعاویة، ومات فی عمله ذلک بموضع أسفل من واسط علی دجلة یقال له الرصافة، وقبره هناک.

والحسن کان یلقی کل فرق بما یهوون، ویتصنع للرئاسة، وکان رئیس القدریة.

وأویس القرنی مفضل علیهم کلهم.

قال أبومحمد: ثم عرف الناس بعد.

وکان أویس من خیار التابعین لم یر النبی صلی الله علیه وآله ولم یصحبه، بل آمن به فی الغیاب، ولعدم المکنة وتفرق الحال والإشتغال علی خدمات أمه لم یدرک صحبته، وکان شغله رعی الجمال وأخذ الاجرة. انتهی.

راجع أیضاً: خلاصة الاقوال/۲۴، والتحریر الطاووسی/۷۴، ووسائل الشیعة: ۲۰/۱۴۴، ومعجم رجال الحدیث: ۴/۱۵۴، ولسان المیزان: ۱/۴۷۱

وفی بحار الأنوار: ۶۳/۳۹۰:

قال أویس لهرم بن حیان: قد عمل الناس علی رجاء، فقال: بل نعمل علی الخوف والخوف خوفان ثابت وعارض، فالثابت من الخوف یورث الرجا، والعارض منه یورث خوفاً ثابتاً.

والرجاء رجاءان: عاکف وباد، فالعاکف منه یقوی نسبة العبد، والبادی منه یصحح أمل العجز والتقصیر والحیاء.

مستدرک الوسائل: ۱۶/۷۳:

مجموعة الشهید رحمه الله: نقلاً من کتاب قضایا أمیر المؤمنین علیه السلام، عن أویس القرنی قال: کنا عند أمیر المؤمنین إذ أقبلت امرأة متشبثة برجل، وهی تقول: یا أ میر المؤمنین لی علی هذا الرجل أربعمائة دینار، فقال علیه السلام: للرجل: ما تقول المرأة؟

فقال: ما لها عندی إلا خمسون درهماً مهرها.

فقالت: یا أمیر المؤمنین، أعرض علیه الیمین، فقال علیه السلام: تقول باركاً وتشخص ببصرك إلی السماء:

اللهم إن کنت تعلم أن لهذه المرأة شیئاً أرید ذهاب حقها وطلب نشوها وأنکر ما ذکر ته من مهرها، فلا استعنت بک من مصیبة، ولا سألتک فرج کربة، ولا احتجت إلیک فی حاجة، وإن کنت أعلم أنک تعلم أن لیس لهذه المرأة شیئاً أرید ذهاب حقها فلا تقمنی من مقامی هذا حتی تریها نقمتها منک.

فقال: والله یا أمیر المؤمنین لا حلفت بهذا الیمین أبداً، وقد رأیت أعرابیاً حلف بها بین یدی رسول الله صلی الله علیه وآله، فسلط الله علیه ناراً فأحرقته من قبل أن یقوم من مقامه، وأنا أوفیها ما ادعته علی. انتهی.

ورواه فی الخرائج والجرائح: ۱/۲۰۰، والثاقب فی المناقب/۲۶۶، ومدینة المعاجز: ۲/۲۹۹

من الأدعیة المرویة عن أویس

فی مستدرک الوسائل: ۵/۴۸:

السید رضی الدین علی بن طاووس فی مهج الدعوات: عن موسی بن زید، عن أویس القرنی، عن علی بن أبی طالب علیه السلام، عن رسول الله صلی الله علیه وآله، فی حدیث أنه قال: من دعا بهذا الدعاء فی منامه، فیذهب به النوم وهو یدعو بها، بعث الله جل ذکره، بکل حرف منه سبعین ألف ملک من الروحانیة، وجوههم أحسن من الشمس بسبعین ألف مرة، یستغفرون الله، ویدعون له، ویکتبون له الحسنات... الخبر.

الدعاء: یا سلام المؤمن المهیمن، العزیز الجبار المتکبر، الطاهر المطهر، القاهر القادر المقتدر، یا من ینادی من کل فج عمیق، بألسنة شتی ولغات مختلفة، وحوائج اخری، یا من لا یشغله شأن عن شأن، أنت الذی لا تغیرک الأزمنة، ولا تحیط بک الأمکنة، ولا تأخذک نوم ولا سنة، یسر لی من أمری ما أخاف عسره، وفرج من أمری ما أخاف کربه، وسهل لی من أمری ما أخاف حزنه، سبحانک لا اله إلا أنت، إنی کنت من الظالمین، عملت سوءا، وظلمت نفسی، فاغفر لی، إنه لا یغفر الذنوب إلا أنت، والحمد لله رب العالمین، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظیم. انتهی. ورواه فی بحار الأنوار: ۸۸/۳۹۰

وفی حلیة الأولیاء: ۸/۵۶:

سفیان الثقفی الکوفی، ثنا أبو علی الحسن بن عبد الله الوزان، ثنا أبو سعید عمران بن سهل، ثنا سلیمان بن عیسی، عن سفیان الثوری، عن إبراهیم بن أدهم، عن موسی بن یزید، عن أویس القرنی عن عمر بن الخطاب عن علی بن أبی طالب قالا:

قال رسول الله (ص): من دعا بهذه الأسماء استجاب الله له دعاءه. والذی بعثنی بالحق لو دعا بهذه الأسماء علی صفائح من الحدید لذابت بإذن الله، ولو دعا بها علی ماء جار لسکن بإذن الله.

والذی بعثنی بالحق إنه من بلغ إلیه الجوع والعطش، ثم دعا بهذه الأسماء أطعمه الله وسقاه، ولو دعا بهذه الأسماء علی جبل بینه وبین الموضع الذی یریده الآن الله له شعب الجبل، حتی یسلک فیه إلی الموضع الذی یریده.

وإن دعا به علی مجنون أفاق من جنونه، وإن دعا به علی امرأة قد عسر علیها ولدها هون الله علیها، ولو أن رجلاً دعا به والمدینة تحرق وفیها منزله أنجاه الله ولم یحترق منزله.

وإن دعا أربعین لیلة من لیالی الجمعة غفر الله له کل ذنب بینه وبین الله عز وجل، ولو أن رجلاً دعا علی سلطان جائر لخلصه الله من جوره.

ومن دعا بها عند منامه بعث الله إليه بكل اسم منها سبعين ألف ملك مرة يكتبون له الحسنات ومرة يمحون عنه السيئات، ويرفعون له الدرجات إلى يوم ينفخ فى الصور.

فقال سلمان: يا رسول الله فكل هذا الثواب يعطيه الله؟

قال: نعم يا سلمان، ولولا أنى أخشى أن تتركوا العمل وتقتصروا على ذلك لأخبرتك بأعجب من هذا!

قال سلمان: علمنا يا رسول الله.

قال: نعم، قل:

اللهم إنك حى لا تموت، وغالب لا تغلب، وبصير لا ترتاب، وسميع لا تشك، وقهار لا تقهر، وأبدى لا تنفد، وقريب لا تبعد، وشاهد لا تغيب، واله لا تضاد، وقاهر لا تظلم، وصمد لا تطعم، وقيوم لا تنام، ومحتجب لا ترى، وجبار لا تضام، وعظيم لا ترام، وعالم لا تعلم، وقوى لا تضعف، وجبار لا توصف، ووفى لا تخلف، وعدل لا تحيف، وغنى لا تفتقر، وكنز لا تنفد، وحكم لا تجور، ومنيع لا تقهر، ومعروف لا تنكر، ووكيل لا تحقر، ووتر لا تستشار، وفرد لا يستشير، ووهاب لا ترد وسريع لا تذهل، وجواد لا تبخل، وعزيز لا تذل، وعليم لا تجهل، وحافظ لا تغفل، وقيوم لا تنام، ومجيب لا تسأم، ودائم لا تفنى، وباق لا تبلى، وواحد لا تشبه، ومقتدر لا تنازع.

هذا حديث لا يعرف إلا من هذا الوجه، وموسى بن يزيد ومن دون إبراهيم وسفيان فيهم جهالة.

وفى حلية الأولياء: ۱۰/۳۸۰:

ثنا عبد الله بن عبيدة العامرى، ثنا سورة بن شداد الأزهد، عن سفيان النورى، هو عن إبراهيم بن أدهم عن موسى بن يزيد عن أويس القرنى عن علز بن أبى طالب، قال قال رسول الله (ص): إن لله تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد، ما من عبد يدعو بهذه الأسماء إلا وجبت له الجنة، إنه وتر يحب الوتر هو الله الذى لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام.. إلى قوله الرشيد الصبور.. مثل حديث الأعرج عن أبى هريرة حديث الأعرج عن أبى هريرة صحيح متفق عليه، وحديث الثورى عن إبراهيم فيه نظر لا صحة له.

وقال ابن الجوزى فى الموضوعات: ۳/۱۷۵:

دعاء منقول: أنبأنا أبو سعد أحمد بن محمد البغدادى، أنبأنا عبد الوهاب بن أبى عبد الله بن مندة، أنبأنا أبى، أنبأنا إبراهيم بن محمد بن رجاء الوراق، حدثنا إبراهيم بن محمد بن يزيد بن خالد المروزى، حدثنا محمد بن موسى السلمى، حدثنا أحمد بن عبد الله النيسابورى، عن شقيق البلخى، عن إبراهيم بن أدهم، عن موسى بن يزيد، عن أويس القرنى، عن عمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما قالا: قال رسول الله (ص): من دعا بهذه الأسماء استجاب الله له:

اللهم أنت حى لا- تموت، وخالق لا- تغلب، وبصير لا ترتاب، وسميع لا تشك، وصادق لا تكذب، وقاهر لا تغلب، وأبدى لا تنفذ، وقريب لا تبعد، وغافر لا تظلم، وصمد لا تطعم، وقيوم لا تنام، وجبار لا تقهر، وعظيم لا ترام، وعالم لا تعلم، وقوى لا تضعف، وعليم لا- توصف، ووفى لا- تخلف، وعدل لا- تحيف، وغنى لا- تفتقر، وحكيم لا- تجور، ومنيع لا- تقهر، ومعروف لا تنكر، ووكيل لا تحقر، وغالب لا تغلب، ووتر لا تستأمر، وفرد لا تستشير، ووهاب لا تمل، وسريع لا تذهل، وجواد لا تبخل، وعزيز لا تذل، وحافظ لا تغفل، وقائم لا تنام، ومحتجب لا ترى، ودائم لا تفنى وباق لا تبلى، وواحد لا تشبه ومقتدر لا تنازع.

قال رسول الله (ص): والذى بعثنى لو دعى بهذه الدعوات والأسماء على صفائح الحديد لذابت، ولو دعى بها على ما جار لسكن، ومن أبلغ إليه الجوع والعطش ثم دعا به أطعمه الله وسقاه، ولو أن بينه وبين موضع يريده جبل لانشعب له الجبل حتى يسلكه إلى الموضع الذى يريد، ولو دعى به على مجنون لافاق، ولو دعى على امرأة قد عسر عليها ولدها، ولو دعا بها والمدينة تحترق وفيها منزله لنجا ولم يحترق منزله، ولو دعى بها أربعين ليلة من ليالى الجمعة غفر له كل ذنب بينه وبين الله عزوجل، ولو أنه دخل على سلطان جائر ثم دعى بها قبل أن ينظر السلطان إليه لخلصه الله من شره، ومن دعى بها عند منامه بعث الله عز وجل بكل حرف منها سبعمائة ألف ملك من الروحانيين، وجوههم أحسن من الشمس والقمر، يسبحون له ويستغفرون له ويدعون ويكتبون له الحسنات ويمحون عنه السيئات

ویرفعون له الدرجات.

فقال سلمان: یا رسول أیعطی الله بهذه الأسماء کل هذا الخیر؟ فقال: لا تخبر به الناس حتی أخبرک بأعظم منها، فإنی أخشی أن یدعوا العمل ویقتصروا علی هذا. ثم قال: من نام وقد دعا بها، فإن مات مات شهیدا وإن عمل الکبائر وغفر لأهل بیته، ومن دعی بها قضی الله له ألف ألف حاجة.

وقد رواه سلیمان بن عیسی عن سفیان الثوری، عن إبراهیم بن أدهم إلا أن الألفاظ تختلف. ورواه مختصراً الحسین بن داود البلخی، عن شقیق بن إبراهیم.

هذا حدیث موضوع علی رسول الله(ص)، وفی طرقه کلمات رکیکة یتنزه رسول الله(ص)عن مثلها وأسماء لله یتعالی الحق عنها، ولم نر التطویل بذکر الطرق لأنها من جنس واحد.

وفی الطریق الأول أحمد بن عبد الله وهو الجویباری.

وفی الطریق الثانی سلیمان بن عیسی.

وفی الثالث الحسین بن داود، وثلاثتهم کانوا یضعون الحدیث، والله أعلم أنهم ابتدوا بوضعه، ثم سرقه الآخران وبدَّلا فیه وغیرا.

وقد روی لنا من طریق مظلم فیه مجاهیل وفیه زیادات ونقصان. انتهی.

ونحن لا نحکم بصحة الأدعیة المرویة عن أویس رحمه الله، وهی أکثر من هذه النماذج التی ذکرناها، فروایاتها خاضعة للبحث العلمی وقواعد الجرح والتعدیل، ولکنها تدل علی المکانة العمیقة له رحمه الله فی نفوس المسلمین من الشیعة والسنة، وأنه ثبت عندهم أن أویساً من أولیاء الله الخاصین النادرین، کما ثبتت عندهم أحادیث شفاعته الواسعة..

جعلنا الله ممن تشملهم شفاعة النبی وآله، وشیعتهم المقربین.

شفاعة أویس القرنی لمئات الألوف أو الملایین

تقدم ذکر شفاعة أویس القرنی رحمه الله فی أحادیث عدیدة، ومنها أحادیث صحیحة من الدرجة الأولی عند الطرفین، ونورد هنا ما یلی:

فی مستدرک الحاکم: ۳/۴۰۸

حدثنا أبو زکریا یحیی بن محمد العنبری، ثنا محمد بن عبدالسلام، ثنا اسحاق بن ابراهیم، ثنا عبد الوهاب الثقفی، ثنا خالد الحذاء، عن عبدالله بن شقیق، عن عبدالله بن أبی الجدعاء أنه سمع رسول الله صلی الله علیه وآله یقول: یدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتی أکثر من بنی تمیم.

قال الثقفی قال هشام: سمعت الحسن یقول إنه أویس القرنی. صحیح الإسناد ولم یخرجاه. ورواه فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۳۲.

وفی مستدرک الحاکم: ۳/۴۰۵:

حدثنا أبو العباس احمد بن زیاد الفقیه بالدامغان، ثنا محمد بن أیوب، أنا أحمد بن عبد الله بن یونس، ثنا أبو بکر بن عیاش، عن هشام عن الحسن قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله: یدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتی أکثر من ربیعة ومضر.

قال هشام: فأخبرنی حوشب عن الحسن أنه أویس القرنی.

قال أبو بکر بن عیاش: فقلت لرجل من قومه: أویس بأی شئ بلغ هذا؟

قال: فضل الله یؤتیه من یشاء.

وفی تاریخ الطبری: ۱۰/۱۴۵:

حدثنا أبو کریب قال: حدثنا أبو بکر قال حدثنا هشام، عن الحسن قال قال رسول الله (ص): لیدخلن الجنة بشفاعة رجل من أمتی مثل

ربیعة ومضر: قال هشام: فأخبرنی حوشب أنه قال: هو أویس القرنی.

وفی تاریخ الطبری: ۱۱/۶۶۲:

عن هشام عن الحسن.. قال رسول الله (ص) لیدخلن الجنه بشفاعة رجل من أمتی مثل ربیعة ومضر.. أنه قال هو أویس القرنی.

وفی کنز العمال: ۱۲/۷۳:

سیکون فی أمتی رجل یقال له أویس بن عبد الله القرنی، وإن شفاعته فی أمتی مثل ربیعة ومضر (عد، عن ابن عباس).

وفی کنز العمال: ۱۲/۷۶:

یدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتی أکثر من ربیعة ومضر (ش، ک، هق، وابن عساکر عن الحسن مرسلاً، قال الحسن: هو أویس القرنی).

وفی کنز العمال: ۱۴/۸:

عن الحسن قال قال رسول الله (ص): یدخل بشفاعة رجل من أمتی الجنة أکثر من ربیعة ومضر، أما أسمی لکم ذلک الرجل؟ قالوا: بلی.

قال: ذاک أویس القرنی...

وقال: یدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتی أکثر من ربیعة ومضر، ثم سماک.. الحدیث. وروی نحوه فی صفحة ۱۳

وفی کنز العمال: ۱۲/۷۴:

سیقدم علیکم رجل یقال له أویس کان به بیاض فدعا الله له فأذهبه الله، فمن لقیه منکم فمروه فلیستغفر له (ش، عن عمر).

وفی کنز العمال: ۱۴/۷:

مسند عمر، عن صعصعة بن معاویة قال: کان أویس بن عامر من التابعین رجل من قرن، وإن عمر بن الخطاب قال: أخبرنا رسول الله(ص)أنه سیکون فی التابعین رجل من قرن یقال له أویس بن عامر، یخرج به وضح فیدعو الله أن یذهبه فیقول: اللهم دع لی فی جسدی منه ما أذکر به نعمتک علی، فیدع له فی جسده ما یذکر به نعمته علیه، فمن أدرک منکم فاستطاع أن یستغفر له فلیستغفر له (الحسن بن سفیان وأبو نعیم فی المعرفة، ق، فی الدلائل، کر) راجع أیضاً: ۱۴/۸ و ۱۰. ونحوه فی سیر أعلام النبلاء: ۴/۲۶

وفی سیر أعلام النبلاء: ۴/۳۲:

وروی هشام بن حسان عن الحسن قال: یخرج من النار بشفاعة أویس أکثر من ربیعة ومضر.

أبو بکر الأعین: حدثنا أبو صالح، حدثنا اللیث، عن المقبری، عن أبی هریرة مرفوعا: یدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتی أکثر من مضر وتمیم. قیل: من هو یا رسول الله؟ قال: أویس القرنی. هذا حدیث منکر تفرد به الاعین، وهو ثقة.

ونحوه فی میزان الاعتدال: ۲/۴۴۵.

وفی تاریخ الإسلام للذهبی: ۳/۵۵۸:

عن عمر قال: قال رسول الله (ص): یدخل الجنة بشفاعة أویس مثل ربیعة ومضر.

وفی بدء الإسلام لابن سلام الاباضی/۷۹:

أویس القرنی... جاء فی الاثر عن النبی (ص) قال لأبی بکر وعمر: أوصیکم أن تقرؤوا منی أویس القرنی السلام، یقدم المدینة بعدی... یدخل فی شفاعته یوم القیامة عدد ربیعة ومضر...

وفی میزان الإعتدال: ۱/۲۸۲:

عن الحسن قال: یخرج من النار بشفاعة رجل لیس بنبی، أکثر من ربیعة ومضر.

قال هشام عن الحسن: هو أویس.

وقال عبد الوهاب الثقفى: حدثنا خالد الحذاء، عن عبد الله بن شقيق، عن ابن أبى الجدعاء: سمع رسول الله(ص)يقول: يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر من ربيعة وبنى تميم.

وفى ميزان الإعتدال: ۱/۲۸۲ ولسان الميزان: ۱/۴۷۴

يونس وهشام عن الحسن قال: يخرج من النار بشفاعة رجل ليس بنبى أكثر من ربيعة ومضر. قال هشام عن الحسن هو أويس.

وقال عبد الوهاب الثقفى ثنا خالد الحذاء، عن عبدالله بن شقيق، عن ابن أبى الجدعاء سمع رسول الله(ص)يقول: يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر من ربيعة وبنى تميم.

وفى لسان الميزان: ۱/۴۷۳

وقال أبو صالح: ثنا الليث، حدثنى المقبرى، عن أبى هريرة (رض) أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: ليشفعن رجل من أمتى فى أكثر من مضر. قال تميم: ومضر، وأنه أويس القرنى. انتهى.

نتيجة

النتيجة التى يخرج منها الباحث فى أحاديث أويس وشفاعته:

أن الله تعالى أعطى هذه الكرامة العظيمة لراعى إبل من جبال اليمن، فجعله بسبب طاعته وإخلاصه له، موعوداً مبشراً به، على لسان أشرف الأنبياء والمرسلين صلى الله عليه وآله وجعل المسلمين يتبركون به ويطمعون منه بكلمة (غفر الله لك) فيبخل بها على أكثرهم! وينطق بها لمن أدركته الرحمة منهم.

ثم جعله يوم القيامة شفيعاً لمئات الألوف أو لملايين المذنبين، يدخلون ببركته جنة النعيم.

وقوله صلى الله عليه وآله (يشفع فى مثل ربيعة ومضر.. أكثر من مضر وتميم.. أكثر من ربيعة وبنى تميم) إنما هو إشارة إلى الكثرة وتفهيمها للناس بجمهور قبائل كانت تمثل الكثرة فى ذلك المجتمع.. ولذلك قد يبلغ عدد من يشفع لهم أويس الملايين..

ومما يثير العجب، أن هذا الإنسان الكريم على ربه، صاحب المقام العظيم عنده، الذى لا ينطق بكلمة (غفر الله لك) فى غير محلها.. تراه يقول لعلى عليه السلام: مد يدك أبايعك على بذل مهجة نفسى دونك!!

فما هو مقام على؟! الذى يتقرب كبار الأولياء إلى الله بالموت دونه، ودون نصرة حقه وقضيته؟!!

وهل يستطيع مسلم بعد هذا أن يشكك فى مقام الشفاعة العظيمة لعلى وبقية أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله.. وهو يرى أن أويساً صاحب الشفاعة العظيمة، فدائى لهم!!

وختاماً، فإن شفيع المحشر على الإطلاق، هو رسول الله صلى الله عليه وآله.. بل يفهم من أحاديثنا أن الشفاعة بالأصل إنما هى كرامة من الله تعالى له صلى الله عليه وآله

وأن الأنبياء الاخرين إنما يشفعون بما يعطيهم سيد المحشر وصاحب لوائه مما أعطاه ربه عز وجل!

وهذه الشفاعة العظمى لنبينا صلى الله عليه وآله ملكٌ كبيرٌ.. لا بد له من مدراء ومفوضين يوم القيامة.. وهؤلاء إنما هم عترة النبى الذين نص عليهم أنهم يكونون معه، وهم على وفاطمة والمعصومون من أولادهم، صلى الله على رسوله وعليهم.

ولا بد أن يكون لهم أعوان من الملائكة والصالحين.

وقد خصصنا هذا الفصل بشفاعة أويس رحمه الله، لأنه شيعى ثبتت له هذه الشفاعة العظيمة بإجماع المسلمين، وكفى بها دليلاً على شفاعة أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله.

النواصب مطرودون من الشفاعة والجنة

حکم النواصب فی الفقه الإسلامی

عقدنا هذا الفصل لإستعراض الأحادیث التی رواها الجمیع فی قرار الحرمان الإلهی من الشفاعة والجنة، لمن أبغض أهل البیت النبوی (علیهم السلام)، أو نصب العداوة والبغضاء لهم أو لمن أحبهم، أو حمل فی نفسه غلاً علیهم، أو کرهاً أو حسداً.. ولو بمقدار ذرة!!

فقد اتفقت مذاهب السنیین علی أن من یعادی علیاً، أو أهل البیت النبوی (علیهم السلام)، فهو منافق.

أما فی فقهنا فمبغض أهل البیت (علیهم السلام) الناصب لهم، کافرٌ نجس..

ویسمی المبغض والمعادی فی الفقه الإسلامی (الناصب والناصبی)

وهو اسم مشتق من: نصب له العداوة، أی أبغضه، وتکلم علیه، أو عمل ضده، شبیهاً بقولک: نصب له الحرب!

والمبغض والمخالف والمعادی والناصب، کلمات متقاربة، ولکنها متفاوتة.. فالمخالف ناظرٌ إلی مخالفة الشخص فی الرأی والمسلک.

والمبغض ناظرة إلی حالة النفرة النفسیة المضادة للحب.

والمعادی ناظرة إلی الموقف النفسی والعملی المضاد.

والناصب تزید علیهما بأن البغض والعداء یصیر هم الناصب!

هذا فی أصل اللغة، أما فی الشرع فقد وردت استعمالاتها بمعنی واحد وکأن المصطلح الإسلامی للمبغض یشملها جمیعاً.

والذی یدخل فی بحثنا من أحکام النواصب، أن الشفاعة النبویة الکبری علی سعتها یوم القیامة لا تنالهم، بل یؤمر بهم إلی النار!!

وهذا یعنی أن بغض أهل البیت جریمةٌ کبری فی نظر الإسلام، جزاؤها الطرد من الرحمة الإلهیة والنبویة، واستحقاق العذاب فی جهنم!

ونورد فیما یلی عدداً من أحادیث هذه المسألة، وفیها أحادیث صحیحةٌ عند الجمیع:

علی میزان الإسلام والکفر والإیمان والنفاق

روی الحاکم: ۳/۱۲۹

عن أبی ذر (رض) قال: ما کنا نعرف المنافقین إلا بتکذیبهم الله ورسوله، والتخلف عن الصلوات، والبغض لعلی بن أبی طالب (رض).

هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم، ولم یخرجاه.

ورواه أحمد فی فضائل الصحابة: ۲/۶۳۹، والدارقطنی فی المؤتلف والمختلف: ۱۳۷۶۳، والهیثمی فی مجمع الزوائد: ۹/۱۳۲

وروی الترمذی: ۴/۳۲۷، و: ۵/۲۹۳ و۲۹۸-باب مناقب علی:

عن أبی سعید الخدری قال: إن کنا لنعرف المنافقین نحن معشر الأنصار ببغضهم علی بن أبی طالب. هذا حدیث غریب. وقد تکلم شعبة فی أبی هارون العبدی، وقد روی هذا عن الاعمش عن أبی صالح، عن أبی سعید.

وروی النسائی فی: ۸/۱۱۵

عن أم سلمة قالت: کان رسول الله(ص)یقول: لا یحب علیاً منافق، ولا یبغضه مؤمن. وقال: هذا حدیث حسن.

ورواه النسائی أیضاً فی خصائص علی ۵/۱۳۷

وابن ماجة: ۱/۴۲

والترمذی: ۴/۳۲۷ وج ۵/۵۹۴

وأحمد فی مسنده: ۲/۵۷۹ وص ۶۳۹ وفی فضائل الصحابة: ۲/۲۶۴

وعبد الرزاق فی مصنفه: ۱۱/۵۵

وابن أبی شیبة فی مصنفه: ۱۲/۵۶

والحاکم فی المستدرک: ۳/۱۲۹، وقال: هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه! ووافقه الذهبی فی تلخیص المستدرک.

ورواه الطبرانی فی الأوسط: ۳/۸۹

والهیثمی فی مجمع الزوائد:۱۲۹۹، وقال: رجال أبی یعلی رجال الصحیح.

ورواه الخطیب فی تاریخ بغداد عن صحابة متعددین فی: ۲/۷۲ و: ۴/۴۱ و: ۱۳/۳۲/۱۵۳ و: ۱۴/۴۲۶ و: ۲/۲۵۵

والبیهقی فی سننه: ۵/۴۷

وابن عبد البر فی الاستیعاب: ۳/۳۷

وفی الترمذی: ۵/۶۰۱

عن الأعمش: إنه لا یحبک إلا مؤمن. وقال: هذا حدیثٌ حسنٌ صحیح.

وفی الطبرانی الکبیر: ۱/۳۱۹ و ۲۳/۳۸۰

عن أبی الطفیل قال: سمعت أم سلمة تقول: أشهد أنی سمعت رسول الله (ص)یقول: من أحب علیاً فقد أحبنی، ومن أحبنی فقد أحب الله، ومن أبغض علیاً فقد أبغضنی، ومن أبغضنی فقد أبغض الله. ورواه الهیثمی فی الزوائد: ۹/۱۳۲.

وفی فردوس الأخبار: ۳/۶۴

عن ابن عباس أن النبی (ص) قال: علی باب حطة، من دخل منه کان مؤمناً، ومن خرج منه کان کافراً.

عن أبی ذر أن النبی (ص) قال: علی باب علمی ومبین لأمتی ما أرسلت به من بعدی. حبه إیمانٌ، وبغضه نفاق، والنظر إلیه رأفة ومودة عبادة.

وفی صحیح مسلم: ۱/۶۰، تحت عنوان: باب حب علی من الإیمان.

عن زر بن حبیش قال قال علی علیه السلام: والذی فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبی(ص)إلی، أن لا یحبنی إلا مؤمن، ولا یبغضنی إلا منافق.

ورواه ابن ماجة: ۱/۴۲

والنسائی فی سننه: ۸/۱۱۵ و۱۱۷ وفی خصائص علی: ۱۳۷۵

وأحمد فی مسنده: ۱/۸۴ و ۹۵ و ۱۲۸ وفی فضائل الصحابة: ۲/۲۶۴

وابن أبی شیبة فی المصنف: ۱۲/۵۶

وعبد الرزاق فی المصنف: ۱۱/۵۵

وابن أبی عاصم فی السنة: ۵۸۴۲

وابن حبان فی صحیحه: ۹/۴۰

والخطیب فی تاریخ بغداد: ۲/۲۵۵ و: ۱۴/۴۲۶

وابن عبد البر فی الاستیعاب: ۳/۳۷

وأبو نعیم فی حلیة الأولیاء: ۸/۱۸۵

وابن حجر فی الإصابة: ۲/۵۰۳

والحاکم فی المستدرک: ۳/۱۳۹

والبیهقی فی سننه: ۵/۴۷

وابن حجر فی فتح الباری: ۷/۵۷

وفی مسند أبی یعلی: ۱/۲۳۷

عن الحارث الهمدانی قال: رأیت علیاً جاء حتی صعد المنبر فحمد الله وأثنی علیه، ثم قال: قضاء قضاه الله علی لسان نبیکم النبی الامی صلی الله علیه و(آله) وسلم إلی: إنه لا یحبنی إلا مؤمن، ولا یبغضنی إلا منافق، وقد خاب من افتری.

وفی فتح الباری: ۷/۷۲

وفی کلام أمیر المؤمنین کرم الله وجهه یقول: لو ضربت خیشوم المؤمن بسیفی هذا علی أن یبغضنی ما أبغضنی، ولو صببت الدنیا بجمانها علی المنافق علی أن یحبنی ما أحبنی! وذلک أنه قضی فانقضی علی لسان النبی الأمی صلی الله علیه و (آله) وسلم أنه قال: یا علی لا یبغضک مؤمن، ولا یحبک منافق.

وهو فی نهج البلاغة: ۲/۱۵۴، شرح محمد عبده، وقال ابن أبی الحدید فی شرحه ۲: ۴۸۵: فی الخبر الصحیح المتفق علیه أنه لا یحبه إلا مؤمن ولا یبغضه إلا منافق، وحسبک بهذا الخبر، ففیه وحده کفایة:

وقال ابن ابی الحدید فی موضع آخر کما فی هامش بحار الأنوار: ۳۹/۲۹۴:

قال شیخنا أبو القاسم البلخی: قد اتفقت الأخبار الصحیحة التی لا ریب عند المحدثین فیها أن النبی قال له: لا یبغضک إلا منافق ولا یحبک إلا مؤمن.

وفی بشارة المصطفی للطبری الشیعی/۱۰۷

أخبرنا الشیخ الفقیه المفید أبو علی الطوسی رحمه الله بقراءتی علیه فی شعبان سنة إحدی عشرة وخمسمائة بمشهد مولانا أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام قال: أخبرنا السعید الوالد أبو جعفر محمد بن الحسین الطوسی رحمه الله قال: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الحارثی رحمه الله قال: حدثنا أبو بکر محمد بن عمر الجعابی قال: حدثنا علی بن العباس بن الولید قال: حدثنا ابراهیم بن بشیر بن خالد قال: حدثنا منصور بن یعقوب قال: حدثنا عمرو بن میمون، عن ابراهیم بن عبد الاعلی، عن سوید بن غفلة قال: سمعت علیاً علیه السلام یقول: والله لو صببت الدنیا علی المنافق صباً ما أحبنی، ولو ضربت بسیفی هذا خیشوم المؤمن لاحبنی، وذلک أنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول: یا علی لا یحبک إلا مؤمن، ولا یبغضک إلا منافق! انتهی.

ورواه محمد بن سلیمان فی مناقب أمیر المؤمنین (ع): ۲/۴۸۴، والفتال النیسابوری فی روضة الواعظین/۲۹۵

وفی فردوس الأخبار: ۵/۳۱۶

قال النبی (ص): یا علی محبک محبی، ومبغضک مبغضی.

ونحوه فی الطبرانی فی الأوسط: ۳/۸۹، عن عمران بن حصین.

وأحمد فی فضائل الصحابة: ۲/۶۳۹، عن جابر بن عبد الله الأنصاری.

والحاکم فی: ۳/۱۳۰، عن سلمان الفارسی. وفی: ۳/۱۲۹، عن أبی ذر الغفاری

والهیثمی فی مجمع الزوائد: ۹/۱۲۹، عن أبی یعلی، عن أبی رافع.

وفی تاریخ بغداد: ۹/۷۲، وفی: ۴/۴۱، وفی: ۱۳/۲۳، عن ابن مسعود، وفی صفحة ۱۵۳، عن ابن عباس.

- ورواه أیضاً فی: ۹/۷۲، وروی فیها: عن عمار بن یاسر قال سمعت رسول الله یقول لعلی: یا علی طوبی لمن أحبک وصدق فیک، وویل لمن أبغضک وکذب فیک.

وروی الحاکم فی المستدرک: ۳/۱۲۸

عن ابن عباس قال: نظر النبی(ص)الی علی فقال: یا علی أنت سیدٌ فی الدنیا وسیدٌ فی الآخرة، حبیبک حبیبی، وحبیبی حبیب الله، وعدوک عدوی وعدوی عدو الله، والویل لمن أبغضک بعدی!! صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه.

ورواه فی تاریخ بغداد: ۴/۴۱، وفی فردوس الأخبار: ۵/۳۲۴

وفی الطبرانی الأوسط: ۳/۸۹

عن عمار بن یاسر قال: سمعت رسول الله(ص)یقول لعلی:إن الله تبارک وتعالی زینک بزینة لم یزین العباد بزینة مثلها! إن الله تعالی حبب الیک المساکین والدنو منهم، وجعلک لهم إماما ترضی بهم، وجعلهم لک أتباعاً یرضون بک، فطوبی لمن أحبک وصدق علیک، وویلٌ لمن أبغضک وکذب علیک.

فأما من أحبک وصدق علیک فهم جیرانک فی دارک، ورفقاؤک من جنتک.

وأما من أبغضک وکذب علیک، فإنه حق علی الله عز وجل أن یوقفهم مواقف الکذابین.

وفی مستدرک الحاکم فی صفحة ۱۳۸ (عن علی بن أبی طلحة قال: حججنا فمررنا علی الحسن بن علی بالمدینة، ومعنا معاویة بن حدیج، فقیل للحسن: إن هذا معاویة بن خدیج الساب لعلی، فقال: علیَّ به، فأتی به فقال: أنت الساب لعلی؟! فقال: ما فعلت! فقال: والله إن لقیته، وما أحسبک تلقاه یوم القیامة، لتجده قائماً علی حوض رسول الله صلی الله علیه وآله، یذود عنه رایات المنافقین، بیده عصاً من عوسج.. حدثنیها الصادق المصدوق، وقد خاب من افتری. هذا حدیث صحیح الإسناد، ولم یخرجاه. انتهی.

وفی مسند أبی یعلی: ۶/۱۷۴

(عن علی بن أبی طلحة مولی بنی أمیة قال: حج معاویة بن أبی سفیان وحج معه معاویة بن خدیج، وکان من أسب الناس لعلی، قال: فمر فی المدینة وحسن بن علی ونفرٌ من أصحابه جالسٌ فقیل له: هذا معاویة بن خدیج الساب لعلی! قال: علیَّ الرجل، قال: فأتاه رسوله فقال: أجب.

قال: من؟

قال: الحسن بن علی یدعوک، فأتاه فسلم علیه.

فقال له الحسن: أنت معاویة بن خدیج؟

قال: نعم.

فرد ذلک علیه، قال: فأنت الساب لعلی بن أبی طالب؟!

قال: فکأنه استحیا.

فقال له الحسن: أما والله لئن وردت علیه الحوض، وما أراک ترده، لتجدنه مشمر الازار علی ساق، یذود عنه رایات المنافقین ذود غریبة الابل. قول الصادق المصدوق، وقد خاب من افتری.

ورواه أبو یعلی فی مسنده: ۱۲/۱۳۹، والطبرانی فی الأوسط: ۳/۲۲، وفی الکبیر: ۹۱۳، وفی مجمع الزوائد: ۹/۱۳۰، و۲۷۲

وفیه: قال یامعاویة بن خدیج إیاک وبغضنا، فإن رسول الله قال: لا یبغضنا ولا یحسدنا أحدٌ إلا ذید عن الحوض یوم القیامة بسیاط من نار.

ورواه فی مختصر تاریخ دمشق: ۱۲ جزء ۲۴/۳۹۳، وفی کفایة الطالب /۸۹، عن أبی کثیر، ورواه ابن أبی الحدید فی شرح نهج البلاغة: ۸ جزء ۱۵/۱۸، عن المدائنی.

وفی شواهد التنزیل للحسکانی: ۱/۵۵۱ ح ۵۸۵

بسنده عن جابر وأنس قالا قال رسول الله (ص): یا علی، لو أن أمتی أبغضوک لأکبهم الله علی مناخرهم فی النار.

وفی شواهد التنزیل: ۱/۵۵۰ ح ۵۸۳

بسنده عن جابر قال: قال رسول الله (ص) یا علی، لو أن أمتی صاموا حتی صاروا کالأوتاد، وصلوا حتی صاروا کالحنایا، ثم أبغضوک لأکبهم الله علی مناخرهم فی النار!!.

وفی شواهد التنزیل: ۱/۴۹۶ ح ۵۲۴

بسنده عن جابر قال: خطبنا رسول الله (ص) فسمعته يقول: من أبغضنا أهل البيت حشره الله يوم القيامة يهودياً.

وفى شواهد التنزيل: ۱/۵۵۰ ح ۵۸۴

بسنده عن أبى سعيد قال: قتل قتيل بالمدينة على عهد النبى (ص)... فقال: والذى نفس محمد بيده لا يبغضنا أهل البيت أحدٌ إلا أكبه الله عز وجل فى النار على وجهه.

وفى بشارة المصطفى للطبرى الشيعى/۲۰۴

قال حدثنا الهيثم بن حماد، عن يزيد الرقاشئ، عن أنس بن مالك قال: رجعنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله قافلين من تبوك فقال فى بعض الطريق: ألقوا إلى الأحلاس والأقتاب ففعلوا، فصعد رسول الله صلى الله عليه وآله فخطب فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: معاشر الناس مالى أراكم إذا ذكر آل ابراهيم تهللت وجوهكم، فإذا ذكر آل محمد كأنما يفقأ فى وجوهكم حب الرمان!!

والذى بعثنى نبياً لو جاء أحدكم يوم القيامة بأعمال كأمثال الجبال، ولم يجئ بولاية على بن أبى طالب لأكبه الله عز وجل فى النار!!

محاولة ابن حجر تجريد على من هذه الفضيلة

قال فى فتح البارى: ۱/۶۳

وقد ثبت فى صحيح مسلم عن على أن النبى (ص) قال له: لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق. وهذا جار باطراد فى أعيان الصحابة لتحقق مشترك الإكرام، لما لهم من حسن الغناء فى الدين!

قال صاحب المفهم: وأما الحروب الواقعة بينهم، فإن وقع من بعضهم بغض فذاك من غير هذه الجهة، بل للأمر الطارئ الذى اقتضى المخالفة! ولذلك لم يحكم بعضهم على بعض بالنفاق، وإنما كان حالهم فى ذاك حال المجتهدين فى الأحكام، للمصيب أجران وللمخطئ أجر واحد!! والله أعلم.

وقال فى فتح البارى: ۷/۷۲، فى شرح رواية البخارى: ۱/۵۲۵): لأعطين الراية غدا رجلًا يحب الله ورسوله: وقوله فى الحديثين إن علياً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله: أراد بذلك وجود حقيقة المحبة، وإلا فكل مسلم يشترك مع على فى مطلق هذه الصفة.

وفى الحديث تلميح بقوله تعالى: قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله، فكأنه أشار إلى أن علياً تام الإتباع لرسول الله (ص) حتى اتصف بصفة محبة الله له، ولهذا كانت محبته علامة الإيمان وبغضه علامة النفاق، كما أخرجه مسلم من حديث على نفسه، قال: والذى فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبى (ص) أن لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق. وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد. انتهى.

فقد حاول ابن حجر أن يميع شهادة النبى صلى الله عليه وآله لعلى عليه السلام فى خيبر، وشهادته له بأن حبه وبغضه ميزان الإيمان.. ويجعلهما شهادتين عامتين لكل الصحابة!!

أما فى خيبر فقد حاصر المسلمون خيبر وفتحوا عددا من حصونها، ولكنهم عجزوا عن فتح أهم حصن فيها (حصن السلالم)!

وكانت آخر محاولتين لفتحه حملتان، قاد المسلمين فى الأولى منهما أبو بكر، وما أن اقتربوا من الحصن حتى واجهتهم دفاعات اليهود من أعلى الحصن بوابل السهام والاحجار.. فانهزموا راجعين إلى مقر قيادة النبى صلى الله عليه وآله!!

وفى اليوم التالى قاد الحملة عمر بن الخطاب فتكرر نفس المشهد وأشد، فانهزم المسلمون ورجعوا، وهم يجبنون عمر وهو يجبنهم!!

عندها غضب النبى صلى الله عليه وآله وقال كلمته الخالدة (لأعطين الراية غدا رجلًا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، كرار غير فرار، لا يرجع حتى يفتح الله على يديه) وكان على مريضاً برمد العينين، فأحضره النبى صلى الله عليه وآله ومسح بريقه على عينيه فشفاه الله تعالى، وأعطاه الراية، فتقدم على أمام المسلمين وصعد فى جبل الحصن قبلهم، وهو يدفع السهام والأحجار حتى تكسر ترسه، وتمكن من الصعود إلى باب الحصن وبه جراحات، فاستعان بالله تعالى ودحا الباب الحديدى الضخم فانفتح، فدخل عليهم وحده وقتل

فارسهم مرحباً، ورفع صوته بالتكبير، ففهم المسلمون أنه النصر، فدخلواالحصن على أثره وأكملوا تحريره!!

فانظر كيف حاول ابن حجر توسيع هذه الشهادة النبوية لتشمل كل الصحابة، ويغمض عينيه عن صوصياتها المتعددة، التى لا تنطبق إلا على على؟!

والأعجب من ذلك أنه عمد إلى الميزان الإلهى لايمان الأمة، والذى هو ميزان منصوص، لشخص مخصوص، فجعله ميزاناً واسعاً ضائعاً مائعاً متناقضاً! فقال:

وهذا جار بأطراد فى أعيان الصحابة، لتحقق مشترك الإكرام، لما لهم من حسن الغناء فى الدين!

يعنى بذلك أن حب كل واحد من الصحابة علامة على الإيمان، وبغض أى واحد منهم علامة على النفاق، لأنهم جميعاً شاركوا فى نصرة النبى صلى الله عليه وآله!

يفعل ابن حجر ذلك وهو يعلم أن غرض الإسلام من التأكيد على حب على عليه السلام أن يضع للامة خطاً ومقياساً ليعرف به هدى المهتدين به، وكذب المنافقين فى ادعائهم الإسلام.

وكيف يعقل ابن حجر أن يكون الصحابة جميعاً مقياساً لذلك، وعددهم عنده أكثر من مئة ألف، وقد كانوا فى عهد النبى صلى الله عليه وآله مختلفى المشارب والإتجاهات والمستويات، وصاروا بعده أكثر اختلافاً وعداوة وبغضاء.. حتى انقسمت الأمة بسببهم إلى محب لهم ومبغض، وقامت بينهم الحروب!!

فلو جعلنا بغضهم مقياساً للنفاق، فقد نفينا وجود منافقين فى الأمة!

لأن المنافقين فى زمنه وبعده، إما صحابة أو يحبون أحداً من الصحابة!

وذلك تكذيب للقرآن حيث أخبرا بوجود منافقين فى حياة التبى صلى الله عليه وآله

كما أن مقياس ابن حجر يسبب مشكلة عقيدية على الصحابة أنفسهم.. لأنه لا يكاد يوجد صحابى إلا وأبغض صحابياً آخر، فيكونون جميعاً بهذا المقياس (الحجرى) منافقين!!

وقد حاول ابن حجر أن يخلص من هذه الورطة فنقل عن صاحب المفهم كلاماً غير مفهم، مفاده أن الصحابة قد أبغضوا بعضهم، وقد اشتهر بغض معاوية لعلى، ولكن هذا البغض بزعمه ليس نفاقاً! لأن قصد النبى صلى الله عليه وآله أن علامة النفاق هو بغض على بسبب نصرته للنبى فقط.. وأما بغضه لسبب آخر فهو حلالٌ زلال، لا يوجب نفاقاً ولا من يحزنون!!

وهى حيلةٌ وجدها علماء الخلافة القرشية قبل ابن حجر، فحللوا بهابغض على، وزعموا أن التأكيد النبوى المطلق مخصوص بمن أبغضه لنصرته للنبى صلى الله عليه وآله فقط! فلا يشمل الذين يبغضونه لأسباب أخرى غير النصرة!!

وقد تشبثوا بتلك الحيلة لرفع حكم النفاق عن معاوية، وتبرير أمره بلعن على عليه السلام على منابر الإسلام فى خطب الجمعة عشرات السنين، وتشريد أهل بيت النبى ومطاردتهم فى كل صقع، وتقتيل شيعتهم وهدم بيوتهم، وتقريب مبغضيهم ولاعنيهم، وإعطائهم مناصب الدولة!!

وقد تمسك بهذه الحيلة بعض فقهاء النواصب فى عصر ابن حجر، ودافعوا بها أمام القضاة السنيين، الذين أصدروا حكمهم على ابن تيمية، بأنه ناصبى منافق مبغض لعلى عليه السلام! فقال المدافعون: إن بغضه لعلى الذى ليس بسبب نصرته للنبى صلى الله عليه وآله! فهو مثل معاوية يبغض علياً لأسباب أخرى، فبغضه له حلالٌ لا يصير بسببه من المنافقين، كما أن معاوية لم يصر من المنافقين!!

ولكنه منطق متهافت:

أولاً، لأن كلام النبى صلى الله عليه وآله صريح فى الإطلاق والعموم.. فأين دليلهم على التخصيص، وأين المخصص والمقيد من عقل أو نقل؟

وثانياً، أنهم بذلك جوزوا للمسلمين أن يصيروا كلهم رافضة، وأن يبغضوا الصحابة ويلعنوهم لأسباب أخرى غير نصرتهم للنبى صلى

الله علیه وآله!!

فما دام بغض معاویة والنواصب ولعنهم علیاً حلالٌ، وهم مصدقون فی إدعائهم أن بغضهم له لسبب آخر غیر النصرة! فکل مسلم یجوز له أن یبغض من شاء من الصحابة ویلعنهم، ویکفی لتبرئته أن یزعم أن ذلک لسبب آخر غیر النصرة!!

والواقع أن ابن حجر وأمثاله یعرفون أن علیاً هو المقیاس النبوی الإلهی للإیمان فی الأمة فی حیاة النبی وبعده، ویروون فی الصحاح قصة بغض بریدة وخالد وغیرهما لعلی وغضب النبی صلی الله علیه وآله علیهم لذلک!

ولکن علماء الخلافة یجادلون نبیهم، ویحتالون علی أحادیثه تخصیصاً وتوسیعاً وتمییعاً، لمصلحة مبغضی أهل بیت نبیهم من قبائل قریش الأخری، التی أشربوا حبها علی حساب أهل بیت نبیهم!! ولله فی خلقه شؤون.

قصة بریدة وحدها حجة بالغة

روت الصحاح السنیة قصة بریدة، ولکنها اختصرتها وحذفت منها!!

وما بقی منها عظیم! وخلاصتها:

أن الصحابی بریدة الاسلمی اعترف بأنه کان مع عدد من الصحابة القرشیین فی زمن النبی صلی الله علیه وآله یبغضون علیاً علیه السلام ویعملون ضده!

وذات یوم أرسل النبی صلی الله علیه وآله جیشین إلی الیمن، أحدهما بقیادة علی، والاخر بقیادة خالد بن الولید، فاختار بریدة أن یذهب مع جیش خالد، لأن خالداً علی خطه فی بغض علی علیه السلام.

وتوغل جیش علی داخل الیمن، وأنجز الجیشان مهماتهما العسکریة، کل فی جبهته، وانتصرا وغنما ثم التقیا، فصار القائد علیهما علی کما أمر النبی صلی الله علیه وآله.

وکان خالد ومبغضو علی یراقبون حرکات علی وسکناته، لعلهم یجدون علیه مأخذاً ینتقدونه به، ویضعفون شخصیته عند المسلمین، أو عند النبی صلی الله علیه وآله!

وعندما وزع علی الغنائم وعزل منها الخمس للرسول وآله صلی الله علیه وآله، اختار منه جاریة فقوم قیمتها وحسبها من سهمه من الخمس، ولعله تزوجها.

فرأی خالد فی ذلک نصراً عظیما علی علی پ وکتب رسالة إلی النبی صلی الله علیه وآله وأرسلها مع وفد من ثلاثة أشخاص، وأرسل معهم بریدة شاهداً مصدقاً للرسالة!

ومفاد الرسالة أن علیاً خان غنائم المسلمین وأخذ جاریة لنفسه، وتزوج علی بنت النبی صلی الله علیه وآله!

ووصل بریدة إلی المدینة، واتصل بمبغضی علی وبشرهم برسالة خالد ضد علی ففرحوا بها، وأوصوه أن یقدم معها تقریراً شفهیاً قویاً ضد علی، حتی تسقط مکانته عند النبی صلی الله علیه وآله ویرتاحوا من شره فی المستقبل!!

وقام بریدة بالمهمة کما أرادوا، ولکن النتیجة کانت معکوسة علیهم تماماً!

فقد غضب النبی غضباً شدیداً من رسالة خالد وتقریر بریدة، ومن حرکة الصحابة الذین یقفون وراءهما ضد علی.. وکشف لهم حقائق تتعلق بعلی، تضمنتها أحادیث بریدة الصحیحة فی مصادر السنة والشیعة، ومن أهم نقاطها ما یلی:

أولاً: أن علیاً بأمر الله تعالی خلیفة النبی صلی الله علیه وآله وولی المسلمین من بعده.

ثانیاً: أنه لا یتصرف من عنده أبداً، حتی عندما یکون فی الیمن بعیداً عن النبی صلی الله علیه وآله بل کل تصرفاته إما أن تکون بأمر الرسول، أو بإلهام الله تعالی!!

ثالثاً: أن علیاً مع النبی وآله، هم أصحاب الخمس الشرعیون فی الغنائم وغیرها، فحق علی فی الخمس أکثر من جاریة.

رابعاً: أن خبر زواج علی أو تسریه علی زوجته فاطمة الزهراء (علیهما السلام)، خاصة عندما یکون فی سفر، لایؤذیها ولا یؤذی أباها، لأنهما لایخالفان شرع الله، ولأنهما علی ثقة منه، ومن مقامه الذی خصه به الله تعالی.

خامساً: أن مبغضی علی إما منافقون أو کفار.. وعلی مبغضیه من الصحابة أن یتوبوا من ذلک ویجددوا إسلامهم، ویستغفروا الله تعالی ویستغفر لهم الرسول صلی الله علیه وآله، عسی أن یغفر نفاقهم أو ارتدادهم، ویقبل توبتهم وإسلامهم!!

وبالفعل فقد جدد بریدة إسلامه، وتاب من بغض علی وأخذ یحبه، وطلب من النبی صلی الله علیه وآله أن یستغفر له!

أما الباقون فلم نسمع بتوبتهم!

وفیما یلی نستعرض عدداً من نصوص القضیة، التی تحتاج من الباحث والقارئ إلی تأمل لکی یفهم مدالیلها، ویعرف هدف الرواة من صیاغاتهم لها بإشکال مخففة، ویفهم معنی تعلیقات الحاکم فی مستدرکه علی روایاتها الصحیحة علی شرط البخاری ومسلم، اللذین تجاهلاها أو بتراها!!

ولنبدأ بإحدی روایات مسند أحمد المتعددة، قال فی: ۵/۳۵۶

عن عبد الله بن بریدة عن أبیه قال: بعث رسول الله(ص)بعثین إلی الیمن علی أحدهما علی بن أبی طالب وعلی الآخر خالد بن الولید فقال: إذا التقیتم فعلی علی الناس، وإن افترقتما فکل واحد منکما علی جنده، فلقینا بنی زید من أهل الیمن فاقتتلنا فظهر المسلمون علی المشرکین، فقتلنا المقاتلة وسبینا الذریة فاصطفی علیٌّ امرأة من السبی لنفسه.

قال بریدة: فکتب معی خالد بن الولید إلی رسول الله(ص)، یخبره بذلک!

فلما أتیت النبی(ص)دفعت الکتاب فقرئ علیه، فرأیت الغضب فی وجه رسول الله(ص)، فقلت: یارسول الله هذا مکان العائذ بعثتنی مع رجل وأمرتنی أن أطیعه، ففعلت ما أرسلت به.

فقال رسول الله (ص): لا تقع فی علی، فإنه منی وأنا منه، وهو ولیکم بعدی، وإنه منی وأنا منه، وهو ولیکم بعدی!!

وقال الحاکم فی المستدرک: ۲/۱۲۹

عن عبد الله بن بریدة الأسلمی قال إنی لامشی مع أبی إذ مر بقوم ینقصون علیاً (رض) یقولون فیه! فقام فقال: إنی کنت أنال من علی وفی نفسی علیه شئ، وکنت مع خالد بن الولید فی جیش، فأصابوا غنائم، فعمد علی إلی جاریة من الخمس فأخذها لنفسه، وکان بین علی وبین خالد شئ، فقال خالد هذه فرصتک! وقد عرف خالد الذی فی نفسی علی علی، قال فانطلق إلی النبی صلی الله علیه وآله فاذکر ذلک له، فأتیت النبی صلی الله علیه وآله فحدثته، وکنت رجلاً مکباً وکنت إذا حدثت الحدیث أکببت، ثم رفعت رأسی فذکرت للنبی صلی الله علیه وآله أمر الجیش، ثم ذکرت له أمر علی، فرفعت رأسی وأوداج رسول الله صلی الله علیه وآله قد احمرت! قال قال النبی صلی الله علیه وآله: من کنت ولیه فإن علیاً ولیه. وذهب الذی فی نفسی علیه.

هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه بهذه السیاقة، إنما أخرجه البخاری من حدیث علی بن سوید بن منجوف، عن عبد الله بن بریدة، عن أبیه مختصراً، ولیس فی هذا الباب أصح من حدیث أبی عوانة هذا، عن الأعمش، عن سعد بن عبیدة.

وهذا رواه وکیع بن الجراح، عن الأعمش، أخبرناه أبو بکر بن اسحاق الفقیه، أنبأ موسی بن اسحاق القاضی، ثنا عبد الله بن أبی شیبة، ثنا وکیع، عن الأعمش، عن سعد بن عبیدة، عن ابن بریدة، عن أبیه، أنه مر علی مجلس... ثم ذکر الحدیث بطوله. انتهی.

وقال عنه فی مجمع الزوائد: ۹/۱۰۸: ورجاله رجال الصحیح. وورد فیه (فقلت لا أسوؤک فیه أبداً).

وروی الحاکم القصة أیضاً: ۳/۱۱۰

وفیها أن مبغضی علی کانوا أربعة، وأنهم تعاقدوا فیما بینهم علی شکایته إلی النبی صلی الله علیه وآله، قال الحاکم:

عن عمران بن حصین (رض) قال بعث رسول الله صلی الله علیه وآله سریة، واستعمل علیهم علی بن أبی طالب(رض)، فمضی علی فی السریة فأصاب جاریة، فأنکروا ذلک علیه، فتعاقد أربعة من أصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله إذا لقینا النبی صلی الله علیه وآله

أخبرناه بما صنع علی!

قال عمران: وکان المسلمون إذا قدموا من سفر بدؤوا برسول الله صلی الله علیه وآله، فنظروا إلیه وسلموا علیه ثم انصرفوا إلی رحالهم، فلما قدمت السریة سلموا علی رسول الله صلی الله علیه وآله فقام أحد الأربعة فقال: یا رسول الله، ألم تر أن علیاً صنع کذا وکذا!!

فأعرض عنه! ثم قام الثانی فقال مثل ذلک، فأعرض عنه! ثم قام الثالث فقال مثل ذلک، فأعرض عنه! ثم قام الرابع فقال: یارسول الله ألم تر أن علیاً صنع کذا وکذا! فأقبل علیه رسول الله صلی الله علیه وآله والغضب فی وجهه فقال: ما تریدون من علی! إن علیاً منی وأنا منه، وولی کل مؤمن. هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه. انتهی. وروی نحوه آخر، وصححه علی شرط مسلم أیضاً.

أما البخاری فهو علی عادته فی أمثال هذا الحدیث، إما أن یحذفه کلیاً، أو یحذف منه ولایة علی علیه السلام ویرویه مبتوراً!

قال فی صحیحه: ۵/۱۱۰

عن عبد الله بن بریدة عن أبیه (رض) قال: بعث النبی(ص)علیاً إلی خالد لیقبض الخمس، وکنت أبغض علیاً، وقد اغتسل، فقلت لخالد: ألا تری إلی هذا؟

فلما قدمنا علی النبی(ص)ذکرت ذلک له، فقال: یا بریدة أتبغض علیاً؟

قلت: نعم. قال: لا تبغضه فإن له فی الخمس أکثر من ذلک. انتهی.

بل نلاحظ أن البخاری زهد فی بریدة بسبب أحادیثه فی فضل علی، وطبق علیه مذهبه فی الاقلال من الروایة عن الصحابة والرواة الذین یحبون علیاً، ومنهم بریدة الاسلمی!! فقد رووا عنه فی الصحاح وغیرها أکثر من مئتی حدیث، ولکن البخاری لم یرو منها فی صحیحه بعدد أصابع الید الواحدة!!

کما أنه فی تاریخه، ترجم لعشرات النواصب ومدحهم بمدائح کبیرة، ولکنه اختصر فی ترجمة بریدة جداً، لأنه لا یحبه ولا یحب الإطالة فی ترجمته!

والحدیث الوحید الذی ذکره فی ترجمته حدیث عام سیأتی!

قال البخاری فی تاریخه: ۲/۱۴۱

بریدة بن حصیب الأسلمی له صحبة، نزل البصرة، قال لی عیاش: حدثنا عبد الأعلی قال: ثنا الجریری عن أبی نضرة قال: کنت بسجستان فإذا بریدة الأسلمی فجلست إلیه، قال لی محمد بن مقاتل: أخبرنا معاذ، حدثنا عبد الله بن مسلم السلمی من أهل مرو، سمعت عبد الله بن بریدة یقول: مات والدی بمرو وقبره بجصین. وقال: هو قائد أهل المشرق یوم القیامة ونورهم.

وقال ابن بریدة: قال النبی (ص): أیما رجل من أصحابی مات ببلدة فهو قائدهم ونورهم یوم القیامة، فقال: مات فی خلافة یزید بن معاویة، ومات بعده الحکم بن عمرو الغفاری، ودفن إلی جنبه. انتهی.

وهذه الترجمة المختصرة من البخاری، لا تناسب شخصیة بریدة، وکثرة أحادیثه فی المصنفات والصحاح.

بل نلاحظ أن البخاری یروی عن عبد الله بن بریدة، ولکن عن غیر أبیه.. مع أن روایات عبد الله عن أبیه کثیرة، ومنتشرة فی المصادر!!

والسبب فی ذلک: أن عبد الله مقبولٌ عند الخلافة القرشیة أکثر من أبیه، وکان قاضیاً عندهم علی مرو، وکثیراً ما نراه یحذف من أحادیث أبیه بریدة ما یتعلق بولایة علی علیه السلام وفضائله! وهذا ما یریده البخاری!

وقد وجدت للبخاری روایة واحدة من روایات بریدة فی حق علی علیه السلام، وهی (فلتةٌ)، ذکرها تاریخه فی ترجمة أبی ربیعة الأیادی!

ولکن البخاری ألف تاریخه فی شبابه قبل صحیحه، ولعله کان أحسن حالاً علی علی یومذاک، قال فی: ۹/۳۱:

حدثنا محمد بن الطفیل قال: نا شریک، عن أبی ربیعة الأیادی، عن ابن بریدة، عن أبیه قال: قال رسول الله (ص): إن الله أمرنی بحب أربعة من أصحابی، وأخبرنی أنه یحبهم.

فقلنا یا رسول الله من هم، فکلنا نحب أن نکون منهم؟

فقال: إن علیاً منهم، ثم سکت ساعة، ثم قال: إن علیاً منهم، وسلمان الفارسی، وأبا ذر، والمقداد بن الأسود الکندی. انتهی.

وهذا الحدیث یدل علی أن هؤلاء الأربعة هم صفوة الله تعالی من الصحابة، وهو بالحقیقة اصطفاء لعلی وحده علیه السلام، لأن هؤلاء الثلاثة هم کبار شیعة علی وأتباعه فی زمن النبی صلی الله علیه وآله وبعده! خاصة مع ملاحظة تأکید النبی صلی الله علیه وآله علی علی من بینهم.

ویدل حدیث بریدة الذی فلت به قلم البخاری، علی أن بقیة الصحابة لم یبلغوا مستوی أن یأمر الله تعالی رسوله والمسلمین بحبهم!

وقد روی هذا الحدیث الحاکم فی: ۳/۱۳۰، وصححه علی شرط مسلم، وفی نصه تأکید أکثر علی علی، ورواه الترمذی: ۵/۲۹۹

ولا یبعد أن یکون هذا الحدیث جزءاً مما قاله النبی صلی الله علیه وآله لبریدة عندما جاء بالرسالة من الیمن، أو جواباً نبویاً آخر لخطط مبغضی علی التی تواصلت ضده!

کما روی الترمذی حدیثاً آخر عن بریدة فی: ۵/۳۶۰، جاء فیه أن علیاً وفاطمة أحب الناس إلی النبی علی الإطلاق.

علی أن هناک سبباً آخر لإقلال البخاری من أحادیث بریدة، قد لا یقل عند محبی قبائل قریش عن أحادیث بریدة فی فضائل علی علیه السلام

وهو موقف بریدة من السقیفة وبیعة أبی بکر! فقد ذکرت الروایات أنه کان مسافراً إلی الشام، ورجع إلی المدینة بعد وفاة النبی صلی الله علیه وآله بقلیل، وتفاجأ ببیعة أبی بکر، فأعلن عدم شرعیة السقیفة، وذهب إلی قبیلته القریبة من مکة ونصب الرایة فی وسطهم، وأعلن الاعتصام والنفیر، حتی یأمرهم علی بأمره!

فاستجابت له قبیلته، وکانت أول تهدید مسلح ضد أهل السقیفة! ولذلک صرح عمر أنه بقی متخوفاً من عدم نجاح بیعة السقیفة (حتی بایعت أسلم فأیقنت بالنصر!)

وقد استمرت مشکلة بریدة وقبیلته حتی أرسل الیهم علی علیه السلام أن الوقت فات، وأن أکثر قریش والأنصار قد بایعوا أبا بکر.. والإختلاف والحرب بعد وفاة النبی صلی الله علیه وآله مباشرة، لیس فی مصلحة الإسلام..الی آخره.

هذا، وقد عقد الهیثمی فی مجمع الزوائد فصلاً کاملاً، أورد فیه عدداً من روایات قصة بریدة وصحح بعضها، قال فی: ۹/۱۲۷:

باب منه جامع فیمن یحبه ومن یبغضه:

عن بریدة یعنی ابن الحصیب قال: أبغضت علیاً بغضاً لم أبغضه أحداً قط!

قال: وأحببت رجلاً ـ من قریش لم أحبه إلا علی بغضه علیاً (رض)، قال فبعث ذلک الرجل علی جیش فصحبته، ما صحبته إلا ببغضه علیاً (رض).

قال: فأصبنا سبایا، فکتب إلی رسول الله(ص)إبعث الینا من یخمسه، قال: فبعث علیاً (رض)، وفی السبی وصیفة هی أفضل السبی، قال: فخمس وقسم، فخرج ورأسه یقطر، فقلنا یا أبا الحسن ما هذا؟

قال: ألم تروا إلی الوصیفة التی کانت فی السبی فإنی قسمت وخمست فصارت فی الخمس، ثم صارت فی أهل بیت النبی(ص)، ثم صارت فی آل علی، فوقعت بها.

قال: فکتب الرجل إلی نبی الله(ص)، فقلت: إبعثنی مصدقاً.

قال: فجعلت أقرأ الکتاب وأقول: صدق!

قال: فأمسک یدی والکتاب، وقال: أتبغض علیاً؟!

قال: قلت نعم.

قال: فلا تبغضه: وإن کنت تحبه فازدد له حباً، فوالذی نفس محمد بیده لنصیب آل علی فی الخمس أفضل من وصیفة!

قال: فما كان أحد من الناس بعد قول رسول الله(ص)أحب إلى من على.

قال عبد الله يعنى ابن بريدة: فوالذى لا إله غيره ما بينى وبين النبى(ص)فى هذا الحديث إلا أبو بريدة.

قلت: فى الصحيح بعضه، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح، غير عبد الجليل بن عطية وهو ثقة، وقد صرح بالسماع، وفيه لين.

وعن بريدة قال: بعث رسول الله(ص)بعثين إلى اليمن، على أحدهما على بن أبى طالب (رض)وعلى الآخر خالد بن الوليد، فقال: إذا التقيتم فعلى على الناس، وإن افترقتما فكل واحد منكما على جنده.

قال فلقينا بنى زيد من أهل اليمن فاقتتلنا، فظهر المسلمون على المشركين فقتلنا المقاتلة وسبينا الذرية، فاصطفى علىٌّ امرأة من السبى لنفسه.

قال بريدة: فكتب معى خالد بن الوليد إلى رسول الله(ص)يخبره بذلك، فلما أتيت النبى(ص)دفعت الكتاب فقرئ عليه، فرأيت الغضب فى وجه رسول الله (ص)فقلت:

يا رسول الله هذا مكان العائذ، بعثتنى مع رجل وأمرتنى أن أطيعه، ففعلت ما أرسلت به.

فقال رسول الله (ص): لا تقع فى على، فإنه منى وأنا منه، وهو وليكم بعدى.

قلت: رواه الترمذى باختصار، رواه أحمد والبزار باختصار، وفيه الاجلح الكندى وثقه ابن معين وغيره، وضعفه جماعة، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح.

وعن بريدة قال بعث رسول الله(ص)علياً أميراً على اليمن، وبعث خالد بن الوليد على الجبل، فقال: إن اجتمعتما فعلىٌ على الناس، فالتقوا وأصابوا من الغنائم ما لم يصيبوا مثله، وأخذ على جارية من الخمس، فدعا خالد بن الوليد بريدة فقال: اغتنمها، فأخبر النبى ما صنع!

فقدمت المدينة ودخلت المسجد، ورسول الله(ص)فى منزله، وناسٌ من أصحابه على بابه، فقالوا: ما الخبر يا بريدة؟

فقلت: خيراً فتح الله على المسلمين.

فقالوا: ما أقدمك؟

قلت: جارية أخذها على من الخمس، فجئت لأخبر النبى(ص).

فقالوا: فأخبر النبى، فإنه يسقط من عين النبى!! ورسول الله يسمع الكلام، فخرج مغضباً فقال:

ما بال أقوام ينتقصون علياً؟!!

من تنقص علياً فقد تنقصنى، ومن فارق علياً فقد فارقنى.

إن علياً منى وأنا منه، خلق من طينتى، وخلقت من طينة ابراهيم، وأنا أفضل من ابراهيم، ذريةٌ بعضها من بعض، والله سميع عليم.

يا بريدة: أما علمت أن لعلى أكثر من الجارية التى أخذ، وأنه وليكم بعدى؟

فقلت: يا رسول الله بالصحبة إلا بسطت يدك فبايعتنى على الإسلام جديداً!!

قال: فما فارقته حتى بايعته على الإسلام!!

رواه الطبرانى فى الأوسط، وفيه جماعة لم أعرفهم، وحسين الأشقر ضعفه الجمهور، ووثقه ابن حبان.

وعن عبد الله بن بريدة، عن أبيه قال: بعث رسول الله(ص)على بن أبى طالب وخالد بن الوليد، كل واحد منهما وحده، وجمعهما فقال: إذا اجتمعتما فعليكم على، قال فخذا يميناً ويساراً، فدخل على وأبعد، وأصاب سبياً، وأخذ جارية من السبى.

قال بريدة: وكنت من أشد الناس بغضاً لعلى، قال: فأتى رجلٌ خالد بن الوليد فذكر أنه أخذ جارية من الخمس، فقال: ما هذا؟!

ثم جاء آخر ثم جاء آخر، ثم تتابعت الأخبار على ذلك، فدعانى خالدٌ فقال:

يا بريدة، قد عرفت الذى صنع، فانطلق بكتابى هذا إلى رسول الله!

فکتب إلیه فانطلقت بکتابه حتی دخلت علی رسول الله(ص)، فأخذ الکتاب بشماله، وکان کما قال الله عز وجل لا یقرأ ولا یکتب، وکنت إذا تکلمت طأطأت رأسی حتی أفرغ من حاجتی، فطأطأت رأسی فتکلمت فوقعت فی علی حتی فرغت، ثم رفعت رأسی فرأیت رسول الله(ص)غضب غضباً لم أره غضب مثله إلا یوم قریظة والنضیر!!

فنظر الی فقال: یا بریدة أحب علیاً، فإنما یفعل ما أمر به!!!

فقمت وما من الناس أحد أحب إلی منه.

رواه الطبرانی فی الأوسط، وفیه ضعفاء وثقهم ابن حبان.

وعن أبی سعید الخدری قال: اشتکی علیاً الناس، فقام رسول الله(ص)فینا خطیباً، فسمعته یقول:

أیها الناس لا تشکوا علیاً، فو الله إنه لاخشن فی ذات الله أو فی سبیل الله.

رواه أحمد.

وعن عمرو بن شاس الأسلمی، وکان من أصحاب الحدیبیة قال: خرجت مع علی علیه السلام الی الیمن فجفانی فی سفری ذلک، حتی وجدت فی نفسی علیه، فلما قدمت المدینة أظهرت شکایته فی المسجد، حتی سمع بذلک رسول الله(ص)، فدخلت المسجد ذات غداة ورسول الله(ص)جالسٌ فی ناس من أصحابه، فلما رآنی أبدی لی عینیه - یقول حدد الی النظر - حتی إذا جلست قال: یا عمرو والله لقد آذیتنی!!!

قلت: أعوذ بالله من أذاک یا رسول الله.

قال: بلی، من آذی علیاً فقد آذانی.

رواه أحمد والطبرانی بإختصار، والبزار أخصر منه، ورجال أحمد ثقات.

وعن أبی رافع قال: بعث رسول الله(ص)علیاً أمیراً علی الیمن، وخرج معه رجلٌ من أسلم یقال له عمرو بن شاس، فرجع وهو یذم علیاً ویشکوه، فبعث إلیه رسول الله(ص)فقال:

إخسأ یا عمرو!!! هل رأیت من علی جوراً فی حکم، أو أثرة فی قسمة؟!

قال: اللهم لا.

قال: فعلام تقول الذی بلغنی؟!!

قال: بغضه، لا أملک.

قال: فغضب رسول الله(ص)حتی عرف ذلک فی وجهه، ثم قال:

من أبغضه فقد أبغضنی، ومن أبغضنی فقد أبغض الله!! ومن أحبه فقد أحبنی ومن أحبنی فقد أحب الله تعالی.

رواه البزار، وفیه رجال وثقوا علی ضعفهم.

وعن سعد بن أبی وقاص قال: کنت جالساً فی المسجد أنا ورجلین معی، فنلنا من علی، فأقبل رسول الله(ص)غضبان یعرف فی وجهه الغضب، فتعوذت بالله من غضبه فقال:

ما لکم وما لی؟!!

من آذی علیاً فقد آذانی!!!

رواه أبو یعلی والبزار باختصار، ورجال أبی یعلی رجال الصحیح، غیر محمود بن خداش وقنان، وهما ثقتان.

وعن أبی بکر بن خالد بن عرفطة، أنه أتی سعد بن مالک فقال: بلغنی أنکم تعرضون علی سب علی بالکوفة، فهل سببته؟!

قال: معاذ الله، والذی نفس سعد بیده لقد سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول فی علی شیئاً، لو وضع المنشار علی مفرقی ما سببته أبداً.

رواه أبو يعلى وإسناده حسن.

وعن أبى عبد الله الحدلى قال: دخلت على أم سلمة فقالت لى:

أيسب رسول الله(ص)فيكم؟!

قلت: معاذ الله، أو سبحان الله، أو كلمة نحوها.

قالت: سمعت رسول الله(ص)يقول: من سب علياً فقد سبنى!!!

رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح، غير أبى عبد الله الحدلى وهو ثقة.

وعن أبى عبد الله الحدلى قال: قالت لى أم سلمة:

يا أبا عبدالله، أيسب رسول الله(ص)فيكم؟!

قلت: أنى يسب رسول الله(ص)؟!

قالت: أليس يسب على ومن يحبه، وقد كان رسول الله(ص)يحبه!!

رواه الطبرانى فى الثلاثة، وأبو يعلى، ورجال الطبرانى رجال الصحيح، غير أبى عبد الله، وهو ثقة.

وروى الطبرانى بعده بإسناد رجاله ثقات إلى أم سلمة، عن النبى(ص)قال: مثله.

وعن كعب بن عجرة قال: قال رسول الله (ص):

لا تسبوا علياً فإنه ممسوسٌ فى ذات الله.

رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط، وفيه سفيان بن بشر أو بشير، متأخرٌ ليس هو الذى روى عن أبى عبد الرحمن الجيلى، ولم أعرفه، وبقية رجاله وثقوا، وفى بعضهم ضعف.

وعن أبى كثيرة قال: كنت جالساً عند الحسن بن على فجاءه رجل فقال لقد سب عند معاوية علياً سبا قبيحا رجل يقال له معاوية بن خديج... الخ. انتهى.

وقد تقدم ذلك من حديث الإمام الحسن عليه السلام. ورواه الهيثمى هنا بروايتين، وقال:

رواه الطبرانى بإسنادين فى أحدهما على بن أبى طلحة مولى بنى أمية، ولم أعرفه. وبقية رجاله ثقات، والآخر ضعيف... الخ.

وفى مجمع الزوائد: ۹/۱۰۸

عن بريدة قال: بعثنا رسول الله(ص)فى سرية فاستعمل علينا علياً، فلما جئنا قال: كيف رأيتم صاحبكم؟

فإما شكوته، وإما شكاه غيرى، قال فرفع رأسه وكنت رجلاً مكباباً فإذا النبى (ص)قد احمر وجهه يقول: من كنت وليه فعلى وليه.

فقلت: لا أسوؤك فيه أبداً.

رواه البزار ورجاله رجال الصحيح.

وعن عمار بن ياسر قال قال رسول الله (ص):

أوصى من آمن بى وصدقنى بولاية على بن أبى طالب.

من تولاه فقد تولانى ومن تولانى فقد تولى الله عز وجل.

ومن أحبه فقد أحبنى، ومن أحبنى فقد أحب الله تعالى.

ومن أبغضه فقد أبغضنى، ومن أبغضنى فقد أبغض الله عز وجل.

رواه الطبرانى بإسنادين أحسب فيهما جماعة ضعفاء، وقد وثقوا.

وعن وهب بن حمزة قال: صحبت علياً إلى مكة فرأيت منه بعض ما أكره، فقلت لئن رجعت لأشكونك إلى رسول الله(ص)، فلما قدمت لقيت رسول الله (ص)فقلت: رأيت من على كذا وكذا.

فقال: لا تقل هذا، فهو أولى الناس بكم بعدى.

رواه الطبرانى، وفيه دكين ذكره ابن أبى حاتم، ولم يضعفه أحد، وبقية رجاله وثقوا. انتهى.

وفى الصراط المستقيم للبياضى: ۲/۵۹

وروى ابن حنبل أيضاً أن علياً أخذ فى اليمن جاريـة فكتب خالد مع بريدة إلى النبى صـلى الله عليه وآله فأعلمه فغضب وقال: يا بريدة لا تقع فى على فإنه منى وأنا منه.

وأورده ابن مردويه من طرق عـدة وفى بعضـها أن النبى صـلى الله عليه وآله قال لبريـدة: إيهاً عنك فقـد أكثرت الوقوع فى على، فوالله إنك لتقع فى رجل أولى الناس بكم بعدى.

وفى بعضها إنه طلب من النبى صلى الله عليه وآله الإستغفار، فقال له: حتى يأتى على، فلما أتى على قال النبى صلى الله عليه وآله لعلى: إن تستغفر له فاستغفر.

وفى بعضها أن بريدة امتنع من بيعة أبى بكر لأجل النص الذى سمعه من النبى صلى الله عليه وآله بالولاية بعده.

وفى بعضـها أن بريدة بايع النبى صلى الله عليه وآله على الإسلام جديداً، ولولا أن الإنكار على على يوجب تكفيراً لم يكن لبيعة بريدة ثانياً معنى.

وهذا شئ لم يوجد لغيره من أصحابه قطعاً.

فهـذه كتب القوم التى هى عنـدهم صادقـة، بولايـة على عليه السـلام ناطقـة، إذ فى جعله من بـدنه مثل الراس، دليل تقـديمه على سائر الناس. انتهى.

من دلالات قصة بريدة

أولاً: أن الفائـدة العمليـة لهـذا الميزان فى حيـاة النبى صـلى الله عليه وآله كانت اختباراً للمسـلمين فى قبولهم تحـدى الإسـلام لقريش والمشركين الذى مثله على عليه السلام بصفته سيف الله تعالى، وعضد رسوله صلى الله عليه وآله.

كما كانت اختباراً لقبول المسلمين الحقيقى للنبى صلى الله عليه وآله بقبول عترته الذين نص على أنهم إمتداده فى الأمة..

ولكن فائـدة هـذا الميزان الإلهى كانت فى مرحلـة ما بعـد النبى أكثر منها فى حياته! ولهـذا ركز عليها صـلى الله عليه وآله فى أحاديث ومناسبات عديدة!

ثانيـاً: هـذه النصوص النبويـة القويـة، تجعل المسـلم يتيقن بأن الله تعالى جعل حب على بن أبى طالب ميزاناً للاسـلام والكفر، ومقياسـاً للايمـان والنفـاق، وجعـل ولايـته فريضـة مع حب الرسول وولايـته صـلى الله عليه وآله وهو مقـامٌ لم يجعله الله تعـالى لأى واحـد من الصحابة!!

وبذلك يتضح ضـعف محاولة السـنيين أن يجعلوا ولاية بعض الصـحابة غير على جزءا من الوحى الذى نزل على محمد صـلى الله عليه وآله فى الوقت الذى ما زالوا متحيرين فى العثور على صيغة فقهية تثبت شرعية خلافتهم للنبى صلى الله عليه وآله!

بـل مـا زالوا يبحثون عن نص صـحيح يسـمح لهم بإدخـالهم فى صـيغة الصـلاة على النبى ليجوز لهم القول (عليهمـا السـلام وصـحبه) فيضيفون صحبه إلى آله الذين أوجب الله الصلاة عليهم معه!!

ثالثاً: إن هذا المقام الربانى لعلى عليه السـلام، وأمره المسـلمين بحبه وتحريمه بغضه.. تكليفٌ موجه إلى الصحابة أنفسهم، ومن بعدهم إلى أجيال الأمة.. فحب على فريضةٌ على الصحابة قبل غيرهم، وميزانٌ لإيمان الصحابى أو نفاقه قبل غيره!

وبهذه الأحاديث الصحيحة ينحسم الأمر، ولا يبقى معنى لمقايسة أحد من الصحابة بعلى عليه السلام وهل يقاس الميزان بالموزون؟!

والدليل الإلهى بالمدلول عليه؟!

والمنار الربانی بمن یحتاج إلی شهادة علی بأن فیه شیئاً من نور الإیمان؟!

وهل یقاس الإنسان الکامل بمن لا تعرف درجة إنسانیته وکماله إلا به؟!

فعلی علیه السلام بنص هذه الصحاح هو: المسلم الربانی الکامل، الذی جعل الله حبه وبغضه، ورضاه وغضبه، مختبراً للأمة، وجعل شخصیته قدوة للعالمین، بعد رسول الله صلی الله علیه وآله.

رابعاً: بعد أن أذعن جمیع المسلمین بصحة هذه الأحادیث القاطعة فی علی علیه السلام فإن قولهم بتفضیل غیره علیه، ونسبتهم ذلک إلی النبی صلی الله علیه وآله، یکون إتهاماً للنبی بالتناقض، وأنه أمر بحب علی وجعله میزاناً، ثم ناقض نفسه وفضل التابع علی المتبوع، وجعل غیر علی أفضل منه، وأوصی الأمة بحبه واتباعه بدل علی!!

وهو أمر لا یرتکبه رئیس عادی، ولا أمیر قبیلة حکیم، ولا رب أسرة عاقل فی أولاده!!

وبعد صحة هذه الأحادیث وصراحتها فی مصادر السنیین، وعلو حجتها، لا نحتاج إلی روایتها من مصادرنا، إلا لتکمیل صورة الموضوع، أو لبیان جوانب أخری لم تتعرض لها النصوص السنیة، من قصة هذا الصحابی المؤمن، ورواياته الأخری لفریضة حب علی واتباعه علی الأمة، وتحریم کرهه ومخالفته!

لمحة عن بریدة و أحادیثه فی مصادرن

بریدة الأسلمی صحابیٌ ممیز، بشخصیته وأحادیثه.. لم یعط حقه فی مصادر السنیین، لأنه أطاع النبی فی علی وأهل بیته صلی الله علیه وآله.

وبریدة واحدٌ من مجموعة فرسان الصحابة، کان لهم دورٌ ریادیٌ قیادی هام فی حروب الردة، ثم فی الفتوحات الإسلامیة، ولکن جزاءهم کان طمس أدوارهم وإعطاء منجزاتهم إلی أشخاص آخرین، تبنتهم السلطة القرشیة ثم الأمویة، لأنهم أطاعوا الخلافة، ووقفوا فی وجه علی وأهل البیت النبوی!!

ومن هؤلاء الأبطال الشیعة: عمار بن یاسر، وحذیفة بن الیمان، والمقداد بن عمر وأبو ذر الغفاری، وسلمان الفارسی، وخالد بن سعید بن العاص، وأخوه أبان، وسعد بن عبادة، وابنه قیس بن سعد، وأبو أیوب الأنصاری... وآخرون یصلون إلی نحو مئة صحابی، کان لهم أدوارٌ هامة فی حروب الردة والفتوحات، وقد وقفوا من أول الأمر مع علی علیه السلام أو انضموا إلیه فیما بعد، أو قاتلوا معه فی حروبه، واستشهدوا بین یدیه، أو ثبتوا بعد شهادته علی ولائه..

وکل واحد من هؤلاء یستحق دراسة جادة، لشخصیته وأحادیثه.. فهم ظاهرةٌ یقل مثیلها فی الأدیان الأخری، تمثل الوجه الآخر لما قالته الحکومات القرشیة ودونته عن إجراءات النبی صلی الله علیه وآله وأقواله عن مستقبل الإسلام ومسیرته من بعده.. إلی أن یبعث الله الإمام المهدی الموعود علی لسانه بعده.

ونکتفی هنا بإیراد مقتطفات عن بریدة من مصادرنا:

قال أبو جعفر الطوسی فی أمالیه: ۱/۲۴۹

أبو العباس قال: حدثنا الحسن بن علی بن عفان قال: حدثنا الحسن - یعنی ابن عطیة قال: حدثنا سعاد، عن عبد الله بن عطاء، عن عبدالله بن بریدة، عن أبیه، قال: بعث رسول الله صلی الله علیه وآله علی بن أبی طالب علیه السلام وخالد بن الولید کل واحد منهما وحده، وجمعهما فقال: إذا اجتمعتما فعلیکم علی.

قال: فأخذنا یمیناً أو یساراً.

قال: وأخذ علی فأبعد، فأصاب سبیاً فأخذ جاریة من الخمس.

قال بریدة: وکنت أشد الناس بغضاً لعلی وقد علم ذلک خالد بن الولید، فأتی رجل خالداً فأخبره أنه أخذ جاریة من الخمس فقال: ما

هذا؟ ثم جاء آخر، ثم أتى آخر، ثم تتابعت الأخبار على ذلك، فدعانى خالد فقال: يا بريدة، قد عرفت الذى صنع، فانطلق بكتابى هذا إلى رسول الله فأخبره، وكتب إليه.

فانطلقت بكتابه حتى دخلت على رسول الله وأخذ الكتاب فأمسكه بشماله، وكان كما قال الله لا يكتب ولا يقرأ، وكنت رجلاً إذا تكلمت طأطأت رأسى حتى أفرغ من حاجتى، فطأطأت وتكلمت، فوقعت فى على حتى فرغت، ثم رفعت رأسى فرأيت رسول الله قد غضب غضباً شديداً لم أره غضب مثله قط إلا يوم قريظة والنضير، فنظر إلى فقال:

يا بريدة إن علياً وليكم بعدى، فأحب علياً فإنما يفعل ما يؤمر.

قال: فقمت وما أحد من الناس أحب إلى منه.

وقال عبد الله بن عطاء: حدثت بذلك أبا حرب بن سويد بن غفلة، فقال: كتمك عبد الله بن بريدة بعض الحديث أن رسول الله قال له: أنافقت بعدى يا بريدة؟!!

وقال السيد شرف الدين فى المراجعات/۲۲۱

وكذلك حديث بريدة ولفظه فى/۳۵۶ من الجزء الخامس من مسند أحمد قال: بعث رسول الله بعثين إلى اليمن... الخ.

ولفظه عند النسائى فى/۱۷ من خصائصه العلوية: لا تبغضن يا بريدة لى علياً، فإن علياً منى وأنا منه، وهو وليكم بعدى.

ولفظه عند ابن جرير: قال بريدة: وإذا النبى قد أحمر وجهه، فقال: من كنت وليه فإن علياً وليه، قال: فذهب الذى فى نفسى عليه، فقلت لا أذكره بسوء.

والطبرانى قد أخرج هذا الحديث على وجه التفصيل، وقد جاء فيما رواه: أن بريدة لما قدم من اليمن، ودخل المسجد، وجد جماعة على باب حجرة النبى صلى الله عليه وآله، فقاموا إليه يسلمون عليه ويسألونه فقالوا: ما وراءك؟

قال: خير فتح الله على المسلمين.

قالوا: ما أقدمك؟

قال: جارية أخذها على من الخمس، فجئت لأخبر النبى بذلك.

فقالوا: أخبره أخبره، يسقط علياً من عينه، ورسول الله صلى الله عليه وآله، يسمع كلامهم من وراء الباب، فخرج مغضباً فقال:

مابال أقوام ينتقصون علياً؟ من أبغض علياً فقد أبغضنى، ومن فارق علياً فقد فارقنى، إن علياً منى وأنا منه، خلق من طينتى، وأنا خلقت من طينة إبراهيم، وأنا أفضل من إبراهيم. ذرية بعضها من بعض، والله سميع عليم.

يا بريدة أما علمت أن لعلى أكثر من الجارية التى أخذ. وأنه وليكم بعدى.

وهذا الحديث مما لاريب فى صدوره، وطرقه إلى بريدة كثيرة، وهى معتبرة بأسرها، ومثله ما أخرجه الحاكم عن ابن عباس، من حديث جليل، ذكر فيه عشر خصائص لعلى فقال: وقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: أنت ولى كل مؤمن بعدى.

ومثله ما أخرجه ابن السكن، عن وهب بن حمزة قال، كما فى ترجمة وهب من الإصابة: سافرت مع على فرأيت منه جفاء، فقلت لئن رجعت لاشكونه، فرجعت فذكرت علياً لرسول الله فنلت منه، فقال: لا تقولن هذا لعلى، فإنه وليكم بعدى...

وقال المفيد فى الإرشاد: ۱/۱۴۸

وكان أميرالمؤمنين عليه السلام قد اصطفى من السبى جارية، فبعث خالد بن الوليد بريدة الأسلمى إلى النبى صلى الله عليه وآله وقال له:

تقدم الجيش إليه فأعلمه بما فعل على عليه السلام من اصطفائه الجارية من الخمس لنفسه، وقع فيه.

فسار بريدة حتى انتهى إلى باب رسول الله صلى الله عليه وآله، فلقيه عمر بن الخطاب فسأله عن حال غزوتهم وعن الذى أقدمه؟ فأخبره أنما جاء ليقع فى على عليه السلام، وذكر له اصطفاءه الجارية من الخمس لنفسه، فقال له عمر:

إمض لما جئت له، فإنه سيغضب لابنته مما صنع على!

فدخل بريدة على النبى صلى الله عليه وآله ومعه كتاب من خالد بما أرسل به بريدة، فجعل يقرأه ووجه رسول الله صلى الله عليه وآله يتغير، فقال بريدة: يارسول الله إنك إن رخصت للناس فى مثل هذا ذهب فيؤهم!

فقال له النبى صلى الله عليه وآله: ويحك يابريدة أحدثت نفاقاً!!

إن على بن أبى طالب يحل له من الفئ مايحل لى، إن على بن أبى طالب خير الناس لك ولقومك، وخير من أخلف بعدى لكافة أمتى.

يا بريدة! إحذر أن تبغض علياً فيغبضك الله!

قال بريدة: فتمنيت أن الأرض انشقت لى فسخت فيها، وقلت: أعوذ بالله من سخط الله وسخط رسول الله، يا رسول الله استغفر لى فلن أبغضن علياً عليه السلام أبداً، ولا أقول فيه إلا خيراً، فاستغفر له النبى صلى الله عليه وآله.

وفى الشافى للشريف المرتضى: ۳/۲۴۳

وروى الثقفى قال: حدثنى محمد بن على، عن عاصم بن عامر البجلى، عن نوح بن دراج، عن محمد بن اسحق، عن سفيان بن فروة، عن أبيه قال: جاء بريدة حتى ركز رايته فى وسط أسلم، ثم قال: لا أبايع حتى يبايع على، فقال على عليه السلام: يا بريدة أدخل فيما دخل فيه الناس، فإن اجتماعهم أحب إلى من اختلافهم اليوم.

وروى إبراهيم، عن يحيى بن الحسن بن الفرات، عن ميسر بن حماد، عن موسى بن عبد الله بن الحسن قال: أبت أسلم أن تبايع وقالوا: ما كنا نبايع حتى يبايع بريدة، لقول النبى صلى الله عليه وآله لبريدة: على وليكم من بعدى.

فقال على عليه السلام: يا هؤلاء إن هؤلاء خيرونى أن يظلمونى حقى وأبايعهم، أو ارتدت الناس، حتى بلغت الردة أحداً، فاخترت أن أظلم حقى، وإن فعلوا ما فعلوا.

وقال فى هامشه: بريدة بن الحصيب بن عبد الله بن الحارث الأسلمى، صحابى أسلم هو وقومه - وكانوا ثمانين بيتاً - عند مرور رسول الله صلى الله عليه وآله بهم فى طريقة إلى المدينة، وبقى فى أرض قومه، ثم قدم المدينة بعد أحد، فشهد بقية المشاهد، وسكن البصرة أخيراً، ثم خرج غازياً إلى خراسان فأقام بمرو، وأقام بها حتى مات، ودفن بها (أسد الغابة ۱/۱۷۵).

وفى الإحتجاج للطبرسى: ۱/۹۷

وعن أبان بن تغلب قال: قلت لابى عبدالله جعفر بن محمد الصادق (عليهما السلام): جعلت فداك هل كان أحدٌ فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله أنكر على أبى بكر فعله وجلوسه مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله؟

قال: نعم، كان الذى أنكر على أبى بكر إثنا عشر رجلاً من المهاجرين: خالد بن سعيد بن العاص، وكان من بنى أمية، وسلمان الفارسى، وأبوذر الغفارى، والمقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر، وبريدة الأسلمى.

ومن الأنصار أبو الهيثم بن التيهان، وسهل، وعثمان ابنا حنيف، وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين، وأبى بن كعب، وأبو أيوب الأنصارى.

قال: فلما صعد أبو بكر المنبر تشاوروا بينهم، فقال بعضهم لبعض: والله لنأتينه ولننزلنه عن منبر رسول الله صلى الله عليه وآله.

وقال آخرون منهم: والله لئن فعلتم ذلك إذاً أعنتم على أنفسكم، فقد قال الله عزوجل: ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة، فانطلقوا بنا إلى أمير المؤمنين عليه السلام لنستشيره ونستطلع رأيه.

فانطلق القوم إلى أمير المؤمنين بأجمعهم، فقالوا يا أمير المؤمنين تركت حقاً أنت أحق به وأولى به من غيرك، لأنا سمعنا رسول الله يقول: على مع الحق والحق مع على يميل مع الحق كيف ما مال.

ولقد هممنا أن نصير إليه فننزل عن منبر رسول الله صلى الله عليه وآله، فجئناك لنستشيرك ونستطلع رأيك فما تأمرنا؟

فقال أمير المؤمنين: وأيم الله لو فعلتم ذلك لما كنتم لهم إلا حرباً، ولكنكم كالملح فى الزاد وكالكحل فى العين، وأيم الله لو فعلتم

ذلک لاتیتمونی شاهرین بأسیافکم مستعدین للحرب والقتال، وإذا لاتونی فقالوا لی بایع وإلا قتلناک، فلا بد لی من أدفع القوم عن نفسی، وذلک أن رسول الله صلی الله علیه وآله أوعز الی قبل وفاته وقال لی: یا أبا الحسن إن الأمة ستغدر بک من بعدی وتنقض فیک عهدی، وإنک منی بمنزلة هارون من موسی، وإن الأمة من بعدی کهارون ومن اتبعه، والسامری ومن اتبعه!

فقلت: یارسول الله، فما تعهد الی إذا کان ذلک؟

فقال: إذا وجدت أعواناً فبادر الیهم وجاهدهم، وإن لم تجد أعواناً کف یدک واحقن دمک، حتی تلحق بی مظلوماً... الخ.

فانطلقوا بأجمعکم إلی الرجل فعرفوه ماسمعتم من قول نبیکم، لیکون ذلک أوکد للحجة وأبلغ للعذر، وأبعد لهم من رسول الله صلی الله علیه وآله إذا وردوا علیه.

فسار القوم حتی أحدقوا بمنبر رسول الله صلی الله علیه وآله وکان یوم الجمعة، فلما صعد أبو بکر المنبر، فأول من تکلم به خالد بن سعید بن العاص... قال: إتق الله یا أبا بکر فقد علمت أن رسول الل قال ونحن محتوشوه یوم بنی قریظة حین فتح الله له... الخ.

ثم قام إلیه بریدة الاسلمی فقال:

إنا لله وإنا إلیه راجعون، ماذا لقی الحق من الباطل! یا أبا بکر أنسیت أم تناسیت وخدعت أم خدعتک نفسک أم سولت لک الأباطیل، أو لم تذکر ما أمرنا به رسول الله من تسمیة علی بإمرة المؤمنین والنبی بین أظهرنا، وقوله له فی عدة أوقات: هذا علی أمیر المؤمنین وقاتل القاسطین؟!

إتق الله وتدارک نفسک قبل أن لا تدرکها، وأنقذها مما یهلکها، واردد الأمر إلی من هو أحق به منک، ولا تتماد فی اغتصابه، وراجع وأنت تستطیع أن تراجع، فقد محضتک النصح، ودللتک علی طریق النجاة، فلا تکونن ظهیراً للمجرمین... الخ.

وفی تأویل الآیات/۴۶۵

ویؤیده ما ذکره فی تفسیر الإمام أبی محمد الحسن العسکری علیه السلام قال: إن رسول الله صلی الله علیه وآله بعث جیشاً وأمر علیهم علیاً علیه السلام، وما بعث جیشاً قط وفیهم علی علیه السلام إلا جعله أمیرهم، فلما غنموا رغب علی علیه السلام أن یشتری من جملة الغنائم جاریة وجعل ثمنها من جملة الغنائم، فکایده فیها حاطب بن أبی بلتعة وبریدة الأسلمی وزایداه، فلما نظر إلیهما یکایدانه ویزایدانه انتظر إلی أن بلغت قیمتها قیمة عدل فی یومها فأخذها بذلک.

فلما رجعا إلی رسول الله صلی الله علیه وآله تواطآ علی أن یقولا ذلک لرسول الله صلی الله علیه وآله فوقف بریدة قدام رسول الله صلی الله علیه وآله وقال: یارسول الله ألم تر إلی علی بن أبی طالب أخذ جاریة من المغنم دون المسلمین؟ فأعرض عنه رسول الله صلی الله علیه وآله، فجاء عن یمینه فقالها، فأعرض عنه، فجاء عن یساره فقالها، فأعرض عنه.

قال: فغضب رسول الله صلی الله علیه وآله غضباً لم یر قبله ولا بعده غضباً مثله، وتغیر لونه وتربد وانتفخت أوداجه، وارتعدت أعضاؤه، وقال:

مالک یا بریدة آذیت رسول الله منذ الیوم؟!

أما سمعت قول الله عز وجل: إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِی الدُّنْیَا وَالآخرة وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِینًا. وَالَّذِینَ یُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِینَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَیْرِ مَا اکْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِینًا.

فقال بریدة: ما علمت أنی قصدتک بأذی.

فقال رسول الله صلی الله علیه وآله: أو تظن یا بریدة أنه لا یؤذینی إلا من قصد ذات نفسی؟ أما علمت أن علیاً منی وأنا منه، وأن من آذی علیاً فقد آذانی، ومن آذانی فقد آذی الله، ومن آذی الله فحق علی الله أن یؤذیه بألیم عذابه فی نار جهنم!

وفی اختیار معرفة الرجال: ۱/۳۰۸

وبهذا الإسناد: عن أبان، عن فضیل الرسان، عن أبی داود قال: حضرته عند الموت، وجابر الجعفی عند رأسه، قال فهم أن یحدث فلم

یقدر، قال ومحمد بن جابر أرسله، قال فقلت: یا أبا داود حدثنا الحدیث الذی أردت.

قال: حدثنی عمران بن حصین الخزاعی أن رسول الله صلی الله علیه وآله أمر فلاناً وفلاناً أن یسلما علی علی علیه السلام بإمره المؤمنین، فقالا: من الله ومن رسوله؟! ثم أمر حذیفة وسلمان فسلما، ثم أمر المقداد فسلم، وأمر بریدة أخی وکان أخاه لأمه.

فقال: إنکم قد سألتمونی من ولیکم بعدی، وقد أخبرتکم به، وقد أخذت علیکم المیثاق!!

والزهراء والحسنان جزء من المقیاس النبوی أیض

روی الترمذی فی: ۴/۳۳۱

عن علی بن أبی طالب أن النبی(ص)أخذ بید حسن وحسین وقال: من أحبنی وأحب هذین، وأباهما، وأمهما، کان معی فی درجتی یوم القیامة. هذا حدیث حسن.

وروی الحاکم فی المستدرک: ۳/۱۶۶

عن أبی هریرة قال: خرج علینا رسول الله ومعه الحسن والحسین، هذا علی عاتقه وهذا علی عاتقه، وهو یلثم هذا مرة وهذا مرة، حتی انتهی إلینا، فقال له رجل: یا رسول الله إنک تحبهما؟ فقال: نعم، من أحبهما فقد أحبنی، ومن أبغضهما فقد أبغضنی. ورواه أحمد فی مسنده: ۲/۵۳۱، وأبو یعلی فی مسنده: ۵/۴۴۹. وقد صححه الحاکم والذهبی.

وفی الطبرانی فی الکبیر: ۳/۴۷

عن أبی هریرة عن النبی (ص) قال: من أحب الحسن والحسین، فقد أحبنی، ومن أبغضهما فقد أبغضنی. انتهی.

ورواه ابن ماجة: ۱/۵۱ فی باب: فضل الحسن والحسین.

وفی الطبرانی الکبیر: ۳/۵۰

عن سلمان قال: قال رسول الله(ص)للحسن والحسین: من أحبهما أحببته، ومن أحببته أحبه الله، ومن أحبه الله أدخله جنات النعیم، ومن أبغضهما أو بغی علیهما أبغضته، ومن أبغضته أبغضه الله، ومن أبغضه الله أدخله عذاب جهنم، وله عذاب مقیم!

ونحوه فی: ۶/۲۴۱، وفی مستدرک الحاکم فی: ۳/۱۶۶، وفردوس الأخبار: ۴/۳۳۶، وتاریخ بغداد: ۱۳/۳۲

وفی سنن ابن ماجة: ۲/۱۳۶۶

عن عبد الله قال: بینما نحن عند رسول الله(ص)إذ أقبل فتیةٌ من بنی هاشم فیهم الحسن والحسین، فلما رأهم النبی(ص)اغرورقت عیناه وتغیر لونه! قال: فقلت: ما نزال نری فی وجهک شیئاً نکرهه؟!

فقال: إنا أهل بیت أختار الله لنا الآخرة علی الدنیا، وإن أهل بیتی سیلقون بعدی بلاء وتشریداً وتطریداً! حتی یأتی قوم من قبل المشرق معهم رایات سود، فیسألون الخیر، فلا یعطونه، فیقاتلون فینصرون فیعطون ما سألوا فلا یقبلونه، حتی یدفعوها إلی رجل من أهل بیتی فیلمؤها قسطاً کما ملؤوها جوراً، فمن أدرک ذلک منکم فلیأتهم ولو حبواً علی الثلج.

ورواه ابن أبی شیبة:۱۵/۲۳۵

والبیهقی فی الدلائل:۶ ص۵۱۵

والحاکم فی المستدرک: ۴/۴۶۴

والطبرانی فی الکبیر: ۱۰/۱۰۴ و ۱۰۸

ونحوه فی فردوس الأخبار: ۵/۴۹۹

والدولابی فی الکنی: ۲/۲۶

وابن أبی عاصم فی السنة: ۲/۶۱۹

وفی الطبرانی الکبیر: ۴/۱۹۲، ومجمع الزوائد: ۹/۱۹۴:

عن عمارة بن یحیی قال: کنا عند أبی (خالد بن عرفطة) یوم قتل الحسین بن علی فقال لنا خالد: هذا ما سمعت من رسول الله(ص)یقول: إنکم ستبتلون فی أهل بیتی من بعدی.

وفی الطبرانی الکبیر: ۲۵/۲۳

فی حدیث أم الفضل قالت: بینا أنا قاعدة عند رأس رسول الله (ص) وهو مریض، فبکیت فقال: ما یبکیک؟

فقلت: أخشی علیک، فلا ندری ما نلقی بعدک من الناس؟

قال: أنتم المستضعفون بعدی!!

ورواه أحمد: ۶/۳۳۹، ومجمع الزوائد: ۹/۳۴

وقال الفخر الرازی فی تفسیره: ۲۵/۳۵

وثبت بالنقل المتواتر أنه(ص)کان یحب علیاً والحسن والحسین، وإذا کان ذلک، وجب علینا محبتهم، لقوله فاتبعوه.

وکفی شرفاً لآل رسول الله (ص) فخراً ختم التشهد بذکرهم والصلاة علیهم فی کل صلاة. انتهی.

و کل (أهل البیت) جزء من المقیاس النبوی

فی سنن الترمذی: ۴/۳۴۴

عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص): أحبوا الله لما یغذوکم من نعمه، وأحبونی بحب الله، وأحبوا أهل بیتی بحبی.

وقال العزیزی فی السراج المنیر: ۱/۵۷: هذا حدیثٌ صحیح من طریق ابن عباس، وأخرجه الحاکم والترمذی. انتهی

ورواه الطبرانی فی الکبیر: ۳/۴۶ و ۱۰ /۲۸۱

والحاکم فی المستدرک: ۳/۱۵۰

والخطیب فی تاریخ بغداد: ۴ /۱۶۰

وأحمد فی فضائل الصحابة: ۲/۹۸۶

وفی الطبرانی الأوسط: ۳/۲۰۳

عن عبد الرحمن بن أبی لیلی، عن أبیه قال قال رسول الله (ص): لا یؤمن عبدٌ حتی أکون أحب إلیه من نفسه، وأهلی أحب إلیه من أهله، وعترتی أحب إلیه من عترته، وذاتی أحب إلیه من ذاته. انتهی.

فقال رجلٌ من القوم: یا أبا عبد الرحمن: ما تزال تجیء بالحدیث یحی الله به القلوب! انتهی.

ورواه الهیثمی فی مجمع الزوائد: ۱/۲۶۴

وفی الطبرانی الکبیر: ۳/۳۹

عن سلمان الفارسی قال: أنزلوا آل محمد(ص)بمنزلة الرأس من الجسد، وبمنزلة العین من الرأس، فإن الجسد لا یهتدی إلا بالرأس، وإن الرأس لا یهتدی إلا بالعینین.

ورواه الهیثمی: ۹/۱۷۲

وفی سنن الترمذی: ۴/۳۳۷

أن العباس بن عبد المطلب دخل علی رسول الله(ص)مغضباً وأنا عنده فقال: ما أغضبک؟

قال: یارسول الله ما لنا ولقریش! إذا تلاقوا بینهم تلاقوا بوجوه مبشرة، وإذا لقونا بغیر ذلک!!

قال: فغضب رسول الله(ص)حتی احمر وجهه ثم قال: والذی نفسی بیده لا یدخل قلب رجل الإیمان حتی یحبکم لله ولرسوله. هذا

حدیث حسن صحیح.

ورواه الطبرانی فی الکبیر: ۱۱/۴۳۳،

والخطیب: ۵/۳۱۷

ورواه أحمد فی مسنده: ۱/۲۰۷

وروی نحوه فی: ۴/۱۶۵، بعدة روایات، منها:

عن عبد المطلب بن ربیعة بن الحرث بن عبد المطلب قال: أتی ناسٌ من الأنصار النبی(ص)فقالوا: إنا لنسمع من قومک حتی یقول القائل منهم: إنما مثل محمد مثل نخلة نبتت فی کباء! قال حسین الکباء الکناسة!

فقال رسول الله (ص): أیها الناس من أنا؟

قالوا: أنت رسول الله(ص).

قال أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب - قال فما سمعناه قط ینتمی قبلها - ألا إن الله عز وجل خلق خلقه فجعلنی من خیر خلقه، ثم فرقهم فرقتین فجعلنی من خیر الفرقتین، ثم جعلهم قبائل فجعلنی من خیرهم قبیلة، ثم جعلهم بیوتاً فجعلنی من خیرهم بیتاً، وأنا خیرکم بیتاً وخیرکم نفساً!!

وروی نحوه ابن ماجة: ۱/۵۰، وقال بعده: فی الزوائد: رجال إسناده ثقات.

إلا أنه قیل: روایة محمد بن کعب عن العباس مرسلة.

ونحوه فی الترمذی: ۵/۳۱۷، وقال: هذا حدیث حسن صحیح.

ورواه الحاکم فی مستدرک: ۳/۳۳۳ وص ۵۶۸ و۴/۷۵، بعدة روایات.

والهیثمی فی مجمع الزوائد: ۱/۸۸، بعدة روایات.

والخطیب فی تاریخ بغداد: ۵/۳۱۷

وکنز العمال: ۱۱/۷۰۰ (حم، ت، ک - عن عبد المطلب بن ربیعة، ک - عن العباس) وفی: ۱۲/۴۱ (طس، ک عن عبدالله بن جعفر) (ط،/عن عبدالله بن جعفر) (خط، کر، عن أبی الضحی عن مسروق عن عائشة، وقال الخط یب: غریب والمحفوظ عن أبی الضحی عن ابن عباس، وقال: ورواه جماعة عن أبی الضحی مرسلاً).

وفی/۹۷ (هعن العباس بن عبد المطلب) (حم، ت عن علی). انتهی.

وفی الترمذی: ۴/۲۹۲

عن المطلب بن أبی وداعة، قال: جاء العباس إلی رسول الله(ص)وکأنه سمع شیئاً فقام النبی(ص)علی المنبر فقال: من أنا؟

فقالوا: أنت رسول الله علیک السلام.

قال: أنا محمد بن عبد الله بن عبدالمطلب: إن الله خلق الخلق فجعلنی فی خیرهم، ثم جعلهم فرقتین فجعلنی فی خیرهم فرقة، ثم جعلهم قبائل فجعلنی فی خیرهم قبیلة، ثم جعلهم بیوتاً فجعلنی فی خیرهم بیتاً وخیرهم نفساً. هذا حدیث حسن.

وقال العزیزی فی السراج المنیر: ۱/۳۶۴: هذا حدیث صحیح.

وروی الحاکم: ۳/۳۱۱، وصححه علی شرط مسلم قال:

عن أبی هریرة: خیرکم خیرکم لأهلی من بعدی.

ورواه الدیلمی: ۲/۱۷۰، والهیثمی: ۹/۱۷۴، عن أبی یعلی، وقال: رجاله ثقات.

وفی الصواعق المحرقة/۱۷۶

أخرج الدیلمی..: من أراد التوسل إلی، وأن یکون له عندی ید أشفع له بها یوم القیامة، فلیصل أهل بیتی.

و ویل لمبغضیهم

فی فردوس الأخبار: ۳/۵۰۸

عن النبی (ص) أنه قال: من مات وفی قلبه بغض علی بن أبی طالب، فلیمت یهودیاً أو نصرانیاً!!

وفی فردوس الأخبار: ۲/۸۵

عن جابر بن عبد الله عن النبی (ص): ثلاثٌ من کن فیه فلیس منی ولا أنا منه: بغض علی، ونصب أهل بیتی، ومن قال الإیمان کلام.

وفی الطبرانی الکبیر: ۱۱/۱۴۶

عن ابن عباس قوله: أم یحسدون الناس علی ما آتاهم الله من فضله. قال ابن عباس: نحن الناس دون الناس.

عن عطاء بن أبی رباح، عن عبدالله بن عباس أن رسول الله(ص)قال: بغض بنی هاشم والأنصار کفر، وبغض العرب نفاق.

ورواه فی مجمع الزوائد: ۹/۱۷۲

وفی تاریخ بغداد: ۳/۲۹۰

عن جابر بن عبدالله قال: قال رسول الله (ص): رجل من أمتی یبغض عترتی، لا تناله شفاعتی.

وفی میزان الاعتدال: ۲/۴۱۰

عن أنس (رض) مرفوعاً: من أحبنی فلیحب علیاً، ومن أبغض أحداً من أهل بیتی حرم شفاعتی.. الحدیث. وذکره فی لسان المیزان: ۳/۲۷۶

وفی مجمع الزوائد: ۷/۵۸۰

عن النبی (ص) قال.. لا یبغضنا أهل البیت أحدٌ إلا أکبه الله فی النار..

ورواه الدهلوی فی حیاة الصحابة: ۲/۳۶۹

وفی فردوس الأخبار: ۳/۶۲۶

عن علی علیه السلام (عن النبی): من لم یعرف حق عترتی فهو لاحدی ثلاث: إما منافق وإما لزنیة، وإما امرؤ حملت به أمه بغیر طهر.

وفی بشارة المصطفی للطبری الشیعی/۱۵۰

قال أبو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن موسی، أخبرنا الحسین بن موسی، أخبرنا الحسین بن ابراهیم بن بابویه، أخبرنا علی بن ابراهیم بن همام، عن أبیه، عن محمد بن أبی عمیر، عن ابن زیاد، عن عبید الله بن صالح، عن زید بن علی، عن أبیه علی بن الحسین بن علی، عن أبیه علی بن أبی طالب (علیهم السلام) قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: یا علی من أحبنی وأحبک وأحب الأئمة من ولدک، فلیحمد الله علی طیب مولده، فإنه لا یحبنا إلا من طابت ولادته، ولا یبغضنا إلا من خبثت ولادته!!

و ویل للمکذبین بفضلهم

وفی کنز العمال: ۱۲/۱۰۳

من سره أن یحیا حیاتی ویموت مماتی ویسکن جنة عدن التی غرسها ربی، فلیوال علیاً من بعدی، ولیوال ولیه، ولیقتد بأهل بیتی من بعدی، فإنهم عترتی، خلقوا من طینتی، ورزقوا فهمی وعلمی، فویلٌ للمکذبین بفضلهم من أمتی، القاطعین فیهم صلتی، لا أنالهم الله شفاعتی (الخطیب، والرافعی، عن ابن عباس).

ورواه الکنجی فی کفایة الطالب/۲۱۴، عن ابن عباس عن النبی (ص).

ورواه فی مناقب آل أبی طالب: ۱/۲۵۱

واللعنة على ظالميهم و قاتليهم

فی مستدرک الحاکم: ۲/۵۲۵

عن عبید الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن موهب قال سمعت علی بن الحسین یحدث عن أبیه عن جده (رض) قال: قال رسول الله (ص): ستة لعنتهم ولعنهم الله وکل نبی مجاب: الزائد فی کتاب الله، والمکذب بقدر الله، والمتسلط بالجبروت لیذل من أعز الله ویعز من أذل الله، والتارک لسنتی، والمستحل من عترتی ما حرم الله، والمستحل لحرم الله. انتهی.

ثم رواه بسند آخر وصححه، وقال: قد احتج الإمام البخاری بإسحاق بن محمد الفروی وعبد الرحمن بن أبی الرجال فی الجامع الصحیح. وهذا أولی بالصواب من الإسناد الأول. انتهی.

راجع أیضاً: المستدرک: ۳/۱۴۹، و: ۱/۳۶

ورواه الطبرانی فی الأوسط: ۲/۳۹۸

ومجمع الزوائد: ۹/۲۷۲

وابن أبی عاصم فی السنة: ۲/۶۲۸

والأزرقی فی أخبار مکة: ۱ جزء ۲/۱۲۵

وفی المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۷/۴۳

عن عمرو بن سعواء الیافعی قال قال رسول الله (ص): سبعة لعنتهم.. الزائد فی کتاب الله، والمکذب بقدر الله، والمستحل من عترتی ما حرم الله، والتارک لسنتی والمستأثر بألفئ، والمتجبر بسلطانه.

وفی تاریخ الطبری: ۵/۴۲۶

عن کثیر بن عبد الله.. قال زهیر بن القین لشمر: یا بن البوال علی عقبیه ما إیاک أخاطب، إنما أنت بهیمة! والله ما أظنک تحکم من کتاب الله آیتین...

فقال له شمر: إن الله قاتلک وصاحبک عن ساعة!

قال أفبالموت تخوفنی.. ثم أقبل علی الناس.. فقال: عباد الله لا یغرنکم من دینکم هذا الجلف الجافی.. فوالله لا تنال شفاعة محمد قوماً أراقوا دماء ذریته وأهل بیته!!

و لا یقبل عمل المسلم إلا بحبهم

فی المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۱/۱۴۲

عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص): یا بنی عبد المطلب إنی سألت الله لکم ثلاثاً، سألته أن یثبت قائمکم، ویعلم جاهلکم، ویهدی ضالکم... فلو أن رجلاً صفن بین الرکن والمقام وصلی وصام، ثم مات وهو مبغضٌ لأهل بیت محمد رضی الله عنهم، دخل النار!!

ورواه الدهلوی فی حیاة الصحابة: ۲/۳۶۲

وفی الطبرانی الأوسط: ۳/۱۲۲

عن الحسن بن علی علیه السلام أن رسول الله(ص)قال: إلزموا مودتنا أهل البیت، فإنه من لقی الله وهو یودنا دخل الجنة بشفاعتنا، والذی نفسی بیده لا ینفع عبداً عمله إلا بمعرفة حقنا.

ورواه المفید فی الامالی/۱۳ وص ۴۴،

ورواه فی مجمع الزوائد: ۹/۱۷۲

وفی مناقب آل أبی طالب: ۳/۲

کتاب ابن مردویه، بالاسناد عن زید بن علی، عن أبیه، عن جده، عن النبی صلی الله علیه وآله قال: یا علی لو أن عبداً عبد الله مثل ما دام نوح فی قومه، وکان له مثل جبل أحد ذهباً فأنفقه فی سبیل الله، ومد عمره حتی حج ألف عام علی قدمیه، ثم قتل بین الصفا والمروة مظلوماً، ثم لم یوالک یا علی، لم یشم رائحة الجنة، ولم یدخلها.

وفی تاریخ النسائی، وشرف المصطفی واللفظ له: قال النبی صلی الله علیه وآله:

لو أن عبداً قام لله تعالی بین الرکن والمقام ألف عام، ثم ألف عام، ولم یکن یحبنا أهل البیت، لأکبه الله علی منخره فی النار!! انتهی.

وفی فردوس الأخبار: ۲/۱۴۲ وص ۲۲۶

عن ابن مسعود عن النبی (ص) قال: حب آل محمد یوماً، خیر من عبادة سنة. ومن مات علیه دخل الجنة.

و الأمة مسؤولة عنهم یوم القیامة

فی صحیح مسلم: ۷/۱۲۲

عن زید بن أرقم (قام رسول الله(ص)یوماً فینا خطیباً بماء یدعی خماً، بین مکة والمدینة، فحمد الله وأثنی علیه، ووعظ وذکر، ثم قال: أما بعد، ألا أیها الناس، فإنما أنا بشر یوشک أن یأتی رسول ربی فأجیب، وأنا تارکٌ فیکم ثقلین: أولهما کتاب الله فیه الهدی والنور، فخذوا بکتاب الله، واستمسکوا به، فحث علی کتاب الله ورغب فیه، ثم قال:

وأهل بیتی، أذکرکم الله فی أهل بیتی، أذکرکم الله فی أهل بیتی، أذکرکم الله فی أهل بیتی!!

وفی مجمع الزوائد: ۱/۱۷۰

عن زید بن ثابت، عن رسول الله(ص)قال: إنی ترکت فیکم خلیفتین: کتاب الله، وأهل بیتی، وإنهما لن یتفرقا حتی یردا علی الحوض.

رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات.

ورواه بنحوه: ۹/۱۶۲، وقال: رواه أحمد، وإسناده جید.

وروی الطبرانی فی الأوسط: ۲/۲۲۶

عن علی بن أبی طالب قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: لا تزول قدما عبد یوم القیامة حتی یسأل عن أربع: عن عمره فیما أفناه، وشبابه فیما أبلاه، وعن ماله من أین کسبه وفیما أنفقه، وعن حبنا أهل البیت.

وفی مجمع الزوائد: ۱۰/۶۲۶

عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص): لا تزول قدما یوم القیامة حتی یسأل عن أربع: عن عمره فیما أفناه، وعن جسد فیما أبلاه... وعن حبنا أهل البیت. قیل: یارسول الله فما علامة حبکم؟ فضرب بیده علی منکب علی!

ورواه الکنجی فی کفایة الطالب/۳۲۴، عن أبی ذر.

وروی الحسکانی فی شواهد التنزیل: ۲/۱۰۶

وفی حدیث أبی سعید الخدری، عن النبی (ص): وقفوهم إنهم مسؤولون. عن ولایة علی بن أبی طالب.

و هذه الأحکام مختصة بهم و لا یقاس بهم أحد

فی فردوس الأخبار: ۵/۳۴ ح ۷۰۹۴

عن أنس بن مالک عن النبی (ص) قال: نحن أهل بیت لا یقاس بنا أحد. انتهی.

وفی فردوس الأخبار: ۴/۲۸۳

وفی کلام أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب: لا یقاس بآل محمد من هذه الأمة أحد، ولا یسوی بهم من جرت نعمتهم علیه أبداً، هم أساس الدین، وعماد الیقین، إلیهم یفیئ الغالی، وبهم یلحق التالی، ولهم خصائص حق الولایة، وفیهم الوصیة والوراثة. انتهی.

ولا نطیل فی استعراض أحادیث المکانة الشرعیة المختصة بأهل البیت (علیهم السلام)، فهی فی مصادر السنیین کثیرة وصریحة، تدل علی أن حبهم وولایتهم وإطاعتهم بعد النبی صلی الله علیه وآله من أرکان الدین.. والإفاضة فی ذلک تخرجنا عن غرضنا.

و محبو أهل البیت و شیعتهم جزء من المقیاس النبوی

فتح الباری: ۱/۴۳۱

روی حدیث (تقتل عماراً الفئة الباغیة) جماعة من الصحابة، منهم قتادة بن النعمان کما تقدم، وأم سلمة عند مسلم، وأبو هریرة عند الترمذی، وعبد الله بن عمرو بن العاص عند النسائی، وعثمان بن عفان، وحذیفة، وأبو أیوب، وأبو رافع، وخزیمة بن ثابت، ومعاویة، وعمرو بن العاص، وأبو الیسر، وعمار نفسه، وکلها عند الطبرانی وغیره، وغالب طرقها صحیحة أو حسنة، وفیه عن جماعة آخرین یطول عدهم.

وفی هذا الحدیث علمٌ من أعلام النبوة، وفضیلةٌ ظاهرةٌ لعلی ولعمار، ورد علی النواصب الزاعمین أن علیاً لم یکن مصیباً فی حروبه.

وفی روایة ابن مسعود سمعت رسول الله(ص)یقول: إذا اختلف الناس کان ابن سمیة مع الحق.

وقال الحافظ ابن کثیر: ومعلوم أن عماراً کان فی جیش علی یوم صفین، وقتله أصحاب معاویة من أهل الشام، وکان الذی تولی قتله رجلٌ یقال له أبو الفادیة، وقیل إنه صحابی! وفی روایة وقاتله فی النار، لا أناله الله شفاعتی یوم القیامة!

وفی تاریخ بغداد: ۲/۱۴۶

عن علی أن النبی(ص)قال: شفاعتی لأمتی، من أحب أهل بیتی، وهم شیعتی.

وحسنه العزیزی فی السراج المنیر: ۲/۳۷۰

ورواه فی کنز العمال: ۱۴/۳۹۸

وروی ابن أبی عاصم فی السنة: ۱/۳۳۴

عن علی بن أبی طالب قال: سمعت رسول الله(ص)یقول: أول من یرد علی الحوض أهل بیتی، ومن أحبنی (أحبهم؟) من أمتی.

کیف طبقت الخلافة القرشیة سنة النبی فیهم

جعلت الخلافة لعنهم علی المنابر فریضة!

فی صحیح مسلم: ۷/۱۲۰

عن عامر بن سعد بن أبی وقاص، عن أبیه قال: أمر معاویة بن أبی سفیان سعداً فقال: ما منعک أن تسب أبا تراب؟!

فقال: أما ما ذکرت ثلاثاً قالهن له رسول الله(ص)فلن أسبه! لأن تکون لی واحدة منهن أحب إلی من حمر النعم!

سمعت رسول الله(ص)یقول له (وقد) خلفه فی بعض مغازیه فقال له علی یا رسول الله خلفتنی مع النساء والصبیان؟ فقال له رسول الله (ص): أما ترضی أن تکون منی بمنزلة هارون من موسی إلا أنه لا نبوة بعدی... الخ...

وذکره فتح الباری: ۷/۶۰، عن مسلم والترمذی وأبی یعلی.

وفی مستدرک الحاکم: ۳/۱۲۱

عن بن أبی ملیکة عن أبیه قال: جاء رجل من أهل الشام فسب علیاً عند ابن عباس فحصبه ابن عباس فقال: یا عدو الله آذیت رسول الله صلی الله علیه وآله. إن الذین یؤذون الله ورسوله لعنهم الله فی الدنیا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهینا. لو کان رسول الله صلی الله علیه

وآله حیاً لاذیته. هذا حدیث صحیح الإسناد، ولم یخرجاه.

ورواه الحاکم فی: ۱/۳۶ ورواه الطبرانی فی الأوسط: ۲/۳۹۸، والصغیر: ۳۹۸۲ والدیلمی فی فردوس الأخبار: ۲/۳۳۳ والهیثمی فی مجمع الزوائد: ۱/۴۲۵ و۷/۴۱۸ و ۵۸۰ – وابن حجر فی الصواعق المحرقة/۱۷۴

وابن العربی فی شرح الترمذی: ۴ جزء ۸/۳۱۸، وقال: رواه غیر واحد عن عبید الله بن عبد الرحمن بن موهب، عن علی بن حسین، عن النبی مرسلاً، وهذا أصح.

ورواه فی بحار الأنوار: ۲۷/۲۲۵

و أجبرت المسلمین علی أن یکونوا نواصب

فی الخطط السیاسیة للمحامی أحمد حسین یعقوب/۱۰۷

خلیفة المسلمین معاویة یرعی الروایة والرواة:

قال ابن أبی الحدید فی شرح النهج: ۳/۵۹۵:

روی أبو الحسن علی بن محمد بن أبی سیف المدائنی فی کتاب الأحداث قال: کتب معاویة نسخةً واحدة إلی عماله بعد عام الجماعة:

أن برئت الذمة ممن روی شیئاً من فضل أبی تراب (یعنی الإمام علی) وأهل بیته. (یعنی أهل بیت النبوة الکرام) فقامت الخطباء فی کل کورة وعلی کل منبر یلعنون علیاً، ویبرؤون منه، ویقعون فیه، وفی أهل بیته، وکان أشد الناس بلاء حینئذ أهل الکوفة، لکثرة من بها من شیعة علی علیه السلام، فاستعمل علیهم زیاد بن سمیة وضم إلیه البصرة، فکان یتتبع الشیعة وهو بهم عارف لأنه کان منهم أیام علی، فقتلهم تحت کل حجر ومدر وأخافهم، وقطع الأیدی والأرجل، وسمل العیون، وصلبهم علی جذوع النخل، وطردهم وشردهم عن العراق، فلم یبق بها معروف منهم.

مرسوم آخر لخلیفة المسلمین معاویة

ویضیف المدائنی بالحرف:

وکتب معاویة إلی عماله فی جمیع الآفاق أن لا یجیزوا لاحد من شیعة علی وأهل بیته شهادة!

وکتب إلیهم: أن انظروا من قبلکم من شیعة عثمان، ومحبیه وأهل ولایته، والذین یروون فضائله ومناقبه، فأدنوا مجالسهم وقربوهم وأکرموهم، واکتبوا لی بکل ما یروی کل رجل منهم واسمه واسم أبیه وعشیرته.

ففعلوا ذلک حتی أکثروا من فضائل عثمان ومناقبه، لما کان یبعثه الیهم معاویة من الصلات والکسا والحبا والقطائع، ویفیضه فی العرب منهم والموالی، فکثر ذلک فی کل مصر، وتنافسوا فی المنازل والدنیا، فلیس یجیء أحد من الناس عاملاً من عمال معاویة فیروی فی عثمان فضیلة أو منقبة إلا کتب اسمه وقربه وشفعه!

فلبثوا بذلک حیناً.

مرسوم ثالث لخلیفة المسلمین معاویة

کتب معاویة إلی عماله: إن الحدیث فی عثمان قد کثر وفشا فی کل مصر، وفی کل وجه وناحیة، فإذا جاکم کتابی هذا فادعوا الناس إلی الروایة فی فضائل الصحابة، والخلفاء الأولیین، ولا تترکوا خبراً یرویه أحد من المسلمین فی أبی تراب الا وتأتونی بمناقض له فی الصحابة، فإن هذا أحب إلی وأقر لعینی، وأدحض لحجة أبی تراب وشیعته، وأشد علیهم من مناقب عثمان وفضله!

فقرئت كتبه على الناس، فرويت أخبار كثيرةٌ فى مناقب الصحابة مفتعلة لا حقيقة لها، وجد الناس فى رواية ما يجرى هذا المجرى، حتى أشاروا بذكر ذلك على المنابر، وألقى إلى معلمى الكتاتيب، فعلموا صبيانهم وغلمانهم من ذلك الكثير الواسع، حتى رووه وتعلموه كما يتعلمون القرآن، وحتى علموا بناتهم ونساهم وخدمهم وحشمهم، فلبثوا بذلك ماشاء الله.

مرسوم رابع لخليفة المسلمين معاوية

ثم كتب معاوية نسخةً واحدةً إلى جميع البلدان: انظروا من قامت عليه البينة أنه يحب علياً وأهل بيته فامحوه من الديوان، وأسقطوا عطاءه ورزقه!

وشفع ذلك بنسخة أخرى: من اتهمتموه بموالاة هولاء القوم فنكلوا به واهدموا داره!

فلم يكن البلاء أشد ولا أكثر منه بالعراق، ولا سيما الكوفة، حتى أن الرجل من شيعة على ليأتيه من يثق به فيدخل بيته، فيلقى إليه سره، ويخاف من خادمه ومملوكه ولا يحدثه حتى يأخذ عليه الإيمان الغليظة ليكتمن عليه، فظهر حديث كثير موضوع وبهتان منتشر.. ومضى على ذلك الفقها والقضاة والولاة!!

وكان أعظم الناس فى ذلك بلية القراء المراؤون والمستضعفون، الذين يظهرون الخشوع والنسك، فيفتعلون الأحاديث ليحظوا بذلك عند ولاتهم، ويقربوا مجالسهم، ويصيبوا به الاموال والضياع والمنازل، حتى انتقلت تلك الأخبار، والأحاديث إلى أيدى الديانين الذين لا يستحلون الكذب والبهتان، فقبلوها ورووها وهم يظنون أنها حق! ولو علموا أنها باطلة لما رووها ولا تدينوا بها. فلم يزل الأمر كذلك حتى مات الحسن بن على، فازداد البلاء والفتنة، فلم يبق أحد من هذا القبيل إلا وهو خائفٌ على دمه، أو طريدٌ فى الأرض.

تفاقم الأمر:

ويضيف بن أبى الحديد نقلاً عن المدائنى: ثم تفاقم الأمر بعد قتل الحسين وولى عبدالملك بن مروان، فاشتد البلاء على الشيعة، وولى عليهم الحجاج بن يوسف، فتقرب إليه أهل النسك والصلاح والدين ببغض على وموالاة أعدائه! وموالاة من يدعى من الناس أنهم أيضاً من أعدائه، فأكثروا من الرواية فى فضلهم وسوابقهم ومناقبهم، وأكثروا من الغض من على وعيبه والطعن فيه والشنآن له، حتى أن انساناً وقف للحجاج ويقال إنه جد الاصمعى عبد الملك بن قريب، فصاح به: أيها الأمير إن أهلى عقونى فسمونى علياً، وإنى فقير بائس، وأنا إلى صلة الأمير محتاج، فتضاحك له الحجاج، وقال: للطف ما توسلت به، قد وليتك كذا!

وتابع ابن أبى الحديد قائلاً: وقد روى ابن عرفة المعروف بنفطويه، وهو من أكابر المحدثين وأعلامهم، فى تاريخه ما يناسب هذا الخبر، وقال: إن اكثر الأحاديث الموضوعة فى فضائل الصحابة افتعلت فى أيام بنى أمية، تقرباً اليهم بما يظنون أنهم يرغمون به أنوف بنى هاشم!! انتهى.

أما الدولة العباسية فقد واصلت السياسة الأموية فى اضطهاد أهل البيت عليهم السلام، واضطهاد محبيهم ورواة فضائلهم، وأعطت للنواصب ووضاعى الأحاديث نفس المكانة المحترمة التى كانت لهم عند الخلافة الأموية!

وثقافة المسلمين السنيين إنما تكونت فى ظل هاتين الدولتين.. ولذا صار من المألوف أن تقرأ فيها مثل هذه النص (أسد بن وداعة شامى تابعى ناصبى كان يسب علياً، وكان عابداً، وثقه النسائى!) الغدير: ۵/۲۹۴

وفى النصائح الكافية لمحمد بن عقيل/۲۲

وهؤلاء هم الذين قال فيهم الإمام أحمد رحمه الله لما سئل عن معاوية: إن قوماً أبغضوا علياً فتطلبوا له عيباً فلم يجدوا، فعمدوا إلى رجل قد ناصبه العداوة فأطروه كيداً لعلى!!

وفى كتاب الإمام الصادق والمذاهب الأربعة: ۲/۲۷۷

قال الرياشى: سمعت محمد بن عبد الحميد قال: قلت لابن أبى حفصة: ما أغراك ببنى على؟!

قال: ما أحد أحب إلی منهم، ولکن لم أجد شیئاً أنفع عند القوم منه! أی من بغضهم والتحامل علیهم! وکان ابن أبی حفصة یتحامل علی آل علی، ویکثر هجاءهم طمعاً بجوائز العباسیین!! انتهی.

ولا نطیل بذکر الشواهد الکثیرة علی هذه السیاسة المؤذیة لله تعالی ولرسوله صلی الله علیه وآله وقد أفرد السید محمد بن عقیل الحضرمی کتاباً لتعصبات علماء الجرح والتعدیل ضد أهل البیت (علیهم السلام)ومحبیهم، سماه (العتب الجمیل علی أهل الجرح والتعدیل).

ولم یؤثر ذلک فی کل الناس:

فی العقد الفرید لإبن عبد ربه: ۵/۱۵۶

انتقص ابن حمزة بن عبد الله بن الزبیر علیاً فقال له أبوه... أما تری علیاً وما یظهر بعض الناس من بغضه ولعنه علی المنابر فکأنما والله یأخذون بناصیته رفعاً إلی السماء، وما تری بنی مروان وما یندبون به موتاهم من المدح... فکأنما یکشفون عن الجیف!!

بعض ما ورد عن المقیاس النبوی فی مصادرن

روی الکلینی فی الکافی: ۸/۹۳

عن الإمام الصادق علیه السلام أنه قال: لله عز وجل فی بلاده خمس حرم: حرمة رسول الله صلی الله علیه وآله وحرمة آل رسول الله علیهم السلام، وحرمة کتاب الله عز وجل، وحرمة کعبة الله، وحرمة المؤمن.انتهی.

وروی نحوه فی مجمع الزوائد: ۱/۲۶۶، عن أبی سعید الخدری، قال قال رسول الله (ص): إن لله عز وجل حرمات ثلاث، من حفظهن حفظ الله له أمر دینه ودنیاه، ومن لم یحفظهن لم یحفظ الله له شیئاً: حرمة الإسلام، وحرمتی، وحرمة رحمی.

وفی معانی الأخبار للصدوق/۵۸

حدثنا أبو العباس محمد بن إبراهیم بن إسحاق الطالقانی رحمه الله قال: حدثنا عبد العزیز بن یحیی الجلودی بالبصرة قال: حدثنی المغیرة بن محمد، قال: حدثنا رجاء بن سلمة، عن عمرو بن شمر، عن جابر الجعفی، عن أبی جعفر محمد بن علی (علیهما السلام)قال: خطب أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب صلوات الله علیه بالکوفة بعد منصرفه من النهروان، وبلغه أن معاویة یسبه ویلعنه ویقتل أصحابه، فقام خطیباً، فحمد الله وأثنی علیه، وصلی علی رسول الله صلی الله علیه وآله، وذکر ما أنعم الله علی نبیه وعلیه، ثم قال:

لولا آیة فی کتاب الله ما ذکرت ما أنا ذاکره فی مقامی هذا، یقول الله عز وجل: وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ. اللهم لک الحمد علی نعمتک التی لا تحصی، وفضلک الذی لا ینسی.

یا أیها الناس: إنه بلغنی ما بلغنی، وإنی أرانی قد اقترب أجلی، وکأنی بکم وقد جهلتم أمری، وإنی تارک فیکم ماترکه رسول الله صلی الله علیه وآله: کتاب الله وعترتی، وهی عترة الهادی إلی النجاة خاتم الأنبیاء، وسید النجباء، والنبی المصطفی.

یا أیها الناس:

لعلکم لا تسمعون قائلاً یقول مثل قولی بعدی إلا مفتر، أنا أخو رسول الله، وابن عمه، وسیف نقمته، وعماد نصرته وبأسه وشدته.

أنا رحی جهنم الدائرة، وأضراسها الطاحنة، أنا موتم البنین والبنات، أنا قابض الأرواح، وبأس الله الذی لا یرده عن القوم المجرمین.

أنا مجدل الأبطال، وقاتل الفرسان، ومبیر من کفر بالرحمن، وصهر خیر الأنام.

أنا سید الأوصیاء، ووصی خیر الأنبیاء، أنا باب مدینة العلم، وخازن علم رسول الله ووارثه، وأنا زوج البتول سیده نساء العالمین فاطمة التقیة، ومن ولدی مهدی هذه الأمة.

ألا وقد جعلت محنتکم.. ببغضی یعرف المنافقون، وبمحبتی امتحن الله المؤمنین هذا عهد النبی الأمی الی أنه لا یحبک إلا مؤمن، ولا یبغضک إلا منافق.

وأنا صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وآله فى الدنيا والآخرة، ورسول الله فرطى، وأنا فرط شيعتى، والله لا عطش محبى، ولا خاف وليى. وأنا ولى المؤمنين، والله وليى.

حسب محبى أن يحبوا ما أحب الله، وحسب مبغضى أن يبغضوا ما أحب الله.

ألا- وإنه بلغنى أن معاوية سبنى ولعننى. اللهم اشدد وطأتك عليه، وأنزل اللعنة على المستحق، آمين رب العالمين، رب إسماعيل وباعث إبراهيم. إنك حميد مجيد.

وفى أمالى الصدوق/۲۶۹

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أنا سيد الأنبياء والمرسلين، وأفضل من الملائكة المقربين، وأوصيائى سادة أوصياء النبيين والمرسلين، وذريتى أفضل ذريات النبيين والمرسلين، وأصحابى الذين سلكوا منهاجى أفضل أصحاب النبيين والمرسلين، وابنتى فاطمة سيدة نساء العالمين، والطاهرات من أزواجى أمهات المؤمنين، وأمتى خير أمة أخرجت للناس، وأنا أكثر النبيين تبعاً يوم القيامة، ولى حوضٌ عرضه ما بين بصرى وصنعاء، فيه من الأباريق عدد نجوم السماء، وخليفتى على الحوض يومئذ خليفتى فى الدنيا.

فقيل: ومن ذاك يا رسول الله؟

قال: إمام المسلمين وأمير المؤمنين ومولاهم بعدى على بن أبى طالب، يسقى منه أولياءه، ويذود عنه أعداءه كما يذود أحدكم الغريبة من الابل عن الماء.

ثم قال صلى الله عليه وآله: من أحب علياً وأطاعه فى دار الدنيا ورد على حوضى غداً، وكان معى فى درجتى فى الجنة، ومن أبغض علياً فى دار الدنيا وعصاه، لم أره ولم يرنى يوم القيامة، واختلج دونى، وأخذ به ذات الشمال إلى النار.

وفى رواية قال: جاء رجل إلى النبى(ص)فقال: يا رسول الله أكل من قال: لا إله إلا الله مؤمن؟

قال: إن عداوتنا تلحق باليهود والنصارى! إنكم لا تدخلون الجنة حتى تحبونى، وكذب من زعم أنه يحبنى ويبغض هذا، يعنى علياً.

وفى أمالى الصدوق/۱۳۴

وفى حديث على بن أبى طالب قال: بينا أنا وفاطمة والحسن والحسين عند رسول الله صلى الله عليه وآله إذ التفت إلينا فبكى فقلت: ما يبكيك يا رسول الله؟

فقال: أبكى مما يصنع بكم بعدى!

فقلت: وما ذاك يارسول الله؟

قال: أبكى من ضربتك على القرن، ولطم فاطمة خدها، وطعنة الحسن فى الفخذ والسم الذى يسقى، وقتل الحسين!

قال: فبكى أهل البيت جميعاً، فقلت يا رسول الله، ما خلقنا ربنا إلا للبلاء.

قال: أبشر يا على، فإن الله عز وجل قد عهد إلى أنه لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق.

وفى أمالى الصدوق/۸۹

وقوله صلى الله عليه وآله: حرب على حرب الله، وسلم على سلم الله.

وقوله صلى الله عليه وآله: ولى على ولى الله، وعدو على عدو الله.

وقوله صلى الله عليه وآله: على حجة الله، وخليفته على عباده.

وقوله صلى الله عليه وآله: حب على إيمان، وبغضه كفر.

وقوله صلى الله عليه وآله: حزب على حزب الله، وحزب أعدائه حزب الشيطان.

وقوله صلى الله عليه وآله: على مع الحق والحق معه لا يفترقان حتى يردا على الحوض

وقوله صلى الله عليه وآله لعلى: قسيم النار والجنة.

وقوله صلى الله عليه وآله: من فارق علياً فقد فارقنى، ومن فارقنى فقد فارق الله عز وجل.

وقوله صلى الله عليه وآله: شيعة على هم الفائزون يوم القيامة.

وفى أمالى المفيد/۱۶۹

فى حديث أبى ذر الغفارى قال: رأيت رسول الله وقد ضرب كتف على بن أبى طالب عليه السلام بيده، وقال:

يا على: من أحبنا فهو العربى، ومن أبغضنا فهو العلج.

شيعتنا أهل البيوتات والمعادن والشرف، ومن كان مولده صحيحاً، وما على ملة إبراهيم عليه السلام إلا نحن وشيعتنا، وسائر الناس منها براء!

وإن لله ملائكة يهدمون سيئات شيعتنا كما يهدم القدوم البنيان.

وفى أمالى المفيد/۲۱۳

عن الإمام الصادق عن آبائه (عليهم السلام) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلى: ياعلى أنت منى وأنا منك، وليك ولى وولى ولى الله، وعدوك عدوى وعدوى عدو الله.

يا على: أنا حرب لمن حاربك، وسلم لمن سالمك، ياعلى لك كنز فى الجنة، لا يدخل الجنة إلا من عرفك وعرفته، ولا يدخل النار إلا من أنكرك وأنكرته.

يا على: أنت والأئمة من ولدك على الأعراف يوم القيامة تعرف المجرمين بسيماهم والمؤمنون بعلاماتهم.

يا على: لولاك لم يعرف المؤمنون بعدى.

وفى الغدير: ۱۰/۱۵۹

لما قدم معاوية المدينة صعد المنبر فخطب ونال من ابن على ومن على!

فقام الحسن فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال:

إن الله عز وجل لم يبعث بعثاً إلا جعل له عدواً من المجرمين، فأنا ابن على وأنت ابن صخر، وأمك هند وأمى فاطمة، وجدتك قتيلة وجدتى خديجة، فلعن الله ألامنا حسباً، وأخملنا ذكراً، وأعظمنا كفراً، وأشدنا نفاقاً!

فصاح أهل المسجد: آمين آمين. فقطع معاوية خطبته ودخل منزله!

وفى لفظ: خطب معاوية بالكوفة حين دخلها، والحسن والحسين رضى الله عنهما جالسان تحت المنبر، فذكر علياً عليه السلام فنال منه ثم نال من الحسن، فقام الحسين ليرد عليه، فأخذه الحسن بيده فأجلسه، ثم قام فقال:

أيها الذاكر علياً! أنا الحسن وأبى على، وأنت معاوية وأبوك صخر، وأمى فاطمة وأمك هند، وجدى رسول الله وجدك عتبة بن ربيعة، وجدتى خديجة، وجدتك قتيلة! فلعن الله أخملنا ذكراً، وألامنا حسباً، وشرنا قديماً وحديثاً، وأقدمنا كفراً ونفاقاً. فقال طوائف من أهل المسجد: آمين.

مقاتل الطالبيين ص۲۲، وشرح ابن ابى الحديد ج۴ ص۱۲، وجمهرة الرسائل: ۲/۹ و ۵۰

بعض ما ورد فى مصادرنا فى عدم شمول الشفاعة للنواصب

فى بصائر الدرجات/۵۲

حدثنا سلام بن أبى عمرة الخراسانى، عن أبان بن تغلب، عن أبى عبد الله عليه السلام، عن أبيه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

من أراد أن يحيا حياتی ويموت مماتی ويدخل جنة ربی جنة عدن غرسة ربی، فليتول علی بن أبی طالب، وليعاد عدوه، وليأتم بالأوصياء من بعده، فإنهم أئمة الهدی من بعدی، أعطاهم الله فهمی وعلمی، وهم عترتی من لحمی ودمی. إلی الله أشكو من أمتی المنكرين لفضلهم، القاطعين فيهم صلتی!

وأيم الله ليقتلن ابنی-يعنی الحسين-لا أنالهم الله شفاعتی. ورواه فی الإمامة والتبصرة/۴۱. وتقدم فی المكذبين بفضلهم.

وفی الطبرانی الكبير: ۵/۱۹۴ ومجمع الزوائد: ۹/۱۸۰

عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله (ص): من أحب أن يحيا حياتی، ويموت موتتی، ويسكن جنة الخلد التی وعدنی ربی، فإن ربی غرس قصباتها بيده، فليتول علی بن أبی طالب، فإنه لن يخرجكم من هدی، ولن يدخلكم فی ضلالة. انتهی.

ولا بد إذا صح الحديث أن يكون قوله (فإن ربی غرس قصباتها بيده) مجازياً لأجل بيان أهمية جنة الخلد، وأنها من خاص عطاء الله تعالی.

وفی المحاسن: ۱/۱۸۶

عنه، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن يحيی الحلبی، عن أبی المغرا، عن أبی بصير، عن علی الصائغ، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن المؤمن ليشفع لحميمه إلا أن يكون ناصباً، ولو أن ناصباً شفع له كل نبی مرسل وملك مقرب ما شفعوا.

ورواه فی ثواب الأعمال /۲۰۳، والمحاسن /۱۸۴، والبحار: ۸/۴۱، ونحوه فی بشارة المصطفی للطبری الشيعی/۳۸

بعض ما ورد فی مصادرنا فی أحكام التعامل مع النواصب

فی الكافی: ۵/۳۴۸

عن الإمام الصادق عليه السلام قال: لا يتزوج المؤمن الناصبة المعروفة بذلك. عن أبی عبد الله عليه السلام قال: قال له الفضيل: أتزوج الناصبة؟ قال: لا، ولا كرامة.

قلت: جعلت فداك، والله إنی لاقول لك هذا، ولو جاءتنی ببيت ملان دراهم ما فعلت.

وفی الكافی: ۵/۳۴۹

عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله عن الناصب الذی قد عرف نصبه وعداوته، هل نزوجه المؤمنة، وهو قادرٌ علی رده، وهو لا يعلم برده؟

قال: لا يزوج المؤمن الناصبة، ولا يتزوج الناصب المؤمنة، ولا يتزوج المستضعف مؤمنة.

وفی الكافی: ۵/۳۵۱

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبدالله عليه السلام قال: سأله أبی وأنا أسمع عن نكاح اليهودية والنصرانية، فقال: نكاحهما أحب إلی من نكاح الناصبية، وما أحب للرجل المسلم أن يتزوج اليهودية ولا النصرانية، مخافة أن يتهود ولده أو يتنصر.

وفی الكافی: ۳/۱۳۳

عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن عبد العزيز العبدی، عن ابن أبی يعفور قال: كان خطاب الجهنی خليطاً لنا وكان شديد النصب لآل محمد (عليهم السلام)، وكان يصحب نجدة الحروری!

قال: فدخلت عليه أعوده للخلطة والتقية، فإذا هو مغمی عليه فی حد الموت، فسمعته يقول: مالی ولك يا علی!! فأخبرت بذل أبا عبد الله فقال أبو عبد الله: رآه ورب الكعبة، رآه ورب الكعبة!

وفی الكافی: ۴/۳۰۹

عن وهب بن عبد ربه قال: قلت لأبی عبد الله عليه السلام: أيحج الرجل عن الناصب؟

فقال: لا.

فقلت: فإن كان أبى؟

قال: فإن كان أباك فنعم.

وفى وسائل الشيعة: ۱/۱۵۸

عن أبى الحسن الرضا عليه السلام (فى حديث) قال: من اغتسل من الماء الذى قد اغتسل فيه فأصابه الجذام، فلا يلومن إلا نفسه.

فقلت لابى الحسن عليه السلام: إن أهل المدينة يقولون: إن فيه شفاء من العين، فقال: كذبوا، يغتسل فيه الجنب من الحرام، والزانى، والناصب الذى هو شرهما و (شر) كل من خلق الله، ثم يكون فيه شفاء من العين؟!!

وفى وسائل الشيعة: ۱/۱۶۵

عن أبى عبد الله عليه السلام أنه كره سؤر ولد الزنا، وسؤر اليهودى والنصرانى، والمشرك وكل من خالف الإسلام، وكان أشد ذلك عنده سؤر الناصب.

وفى الهداية للصدوق/۲۶

إذا صليت على ناصب، فقل بين التكبيرة الخامسة: أللهم اخز عبدك فى عبادك وبلادك، أللهم أصله أشد نارك، وأذقه حر عذابك، فإنه كان يوالى أعداءك ويعادى أولياءك، ويبغض أهل بيت نبيك. فإذا رفع فقل: اللهم لا ترفعه ولا تزكه.

النصب يجر إلى التجسيم

فى تنزيه الأنبياء للشريف المرتضى/۱۷۷

مسألة: فإن قيل: فما معنى الخبر المروى عن النبى صلى الله عليه وآله أنه قال: سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون فى رؤيته. وهذا خبر مشهور لا يمكن تضعيفه ونسبته إلى الشذوذ؟

الجواب: قلنا أما هذا الخبر فمطعون عليه مقدوح فى راويه، فإن راويه قيس بن أبى حازم، وقد كان خولط فى عقله فى آخر عمره مع استمراره على رواية الأخبار، وهذا قدحٌ لا شبهة فيه، لأن كل خبر مروى عنه لا يعلم تاريخه يجب أن يكون مردوداً، لأنه لا يؤمن أن يكون مما سمع منه فى حال الإختلال، وهذه طريقة فى قبول الأخبار وردها ينبغى أن تكون أصلاً ومعتبراً فيمن علم منه الخروج، ولم يعلم تاريخ ما نقل عنه.

على أن قيساً لو سلم من هذا القدح كان مطعوناً فيه من وجه آخر، وهو أن قيس بن أبى حازم كان مشهوراً بالنصب والمعاداة لأمير المؤمنين صلاة الله وسلامه عليه والإنحراف عنه، وهو الذى قال: رأيت على بن أبى طالب على منبر الكوفة يقول: انفروا إلى بقية الأحزاب، فأبغضته حتى اليوم فى قلبى. إلى غير ذلك من تصريحه بالمناصبة والمعاداة. وهذا قادح لا شك فى عدالته.

فضل العلماء الذين يدفعون شبهات النواصب

فى الصراط المستقيم للبياضى: ۳/۵۶

عن الهادى عليه السلام: لولا من يبقى بعد غيبة قائمكم من العلماء الدالين عليه، والداعين إليه، والذابين عن دينه بحجج الله.. ولكنهم الذين يمسكون أزمة قلوب ضعفاء الشيعة، كما يمسك صاحب السفينة سكانها، أولئك هم الأفضلون عند الله عز وجل. (وهو فى الإحتجاج للطبرسى: ۱/۱۵)

وقال على عليه السلام: من قوى مسكيناً فى دينه، ضعيفاً فى معرفته، على ناصب مخالف فأفحمه، لقنه الله يوم يدلى فى قبره أن يقول: الله ربى، ومحمد نبيى، وعلى وليى، والكعبة قبلتى، والقرآن عدتى، والمؤمنون إخوانى.

فیقول الله أدلیت بالحجة، فوجبت لک عالی درجات الجنة، فعند ذلک یتحول علیه قبره أنزه ریاض الجنة.

وقال الرضا علیه السلام: أفضل ما یقدمه العالم من محبینا لیوم فقره ومسکنته أن یعین فی الدنیا مسکیناً من ید ناصب عدو لله ورسوله یقوم من قبره والملائکة صفوف إلی محل من الجنان، فیحملونه علی أجنحتهم، ویقولون: طوباک طوباک یا دافع الکلاب عن الأبرار، ویا أیها المتعصب للأئمة الأخیار.

وفی الإحتجاج للطبرسی: ۱/۱۶

وعنه علیه السلام قال: یأتی علماء شیعتنا القوامون بضعفاء محبینا وأهل ولایتنا یوم القیامة والأنوار تسطع من تیجانهم، علی رأس کل واحد منهم تاج بهاء، قد انبثت تلک الأنوار فی عرصات القیامة ودورها مسیرة ثلاثمائة ألف سنة، فشعاع تیجانهم ینبث فیها کلها، فلا یبقی هناک یتیم قد کفلوه ومن ظلمة الجهل علموه ومن حیرة التیه أخرجوه، إلا تعلق بشعبة من أنوارهم، فرفعتهم إلی العلو حتی تحاذی بهم فوق الجنان، ثم ینزلهم علی منازلهم المعدة فی جوار أستاتیذهم ومعلمیهم، وبحضرة أئمتهم الذین کانوا الیهم یدعون.

ولا یبقی ناصبٌ من النواصب یصیبه من شعاع تلک التیجان إلا عمیت عینه وأصمت أذنه وأخرس لسانه، وتحول علیه أشد من لهب النیران، فیحملهم حتی یدفعهم إلی الزبانیة فیدعونهم إلی سواء الجحیم.

شفاعة النبی یوم القیامة بید أهل بیته

تقدم فی الفصول السابقة من السنیین عن أویس القرنی أنه یشفع لمثل ربیعة ومضر وتمیم.

وعرفت أن أویساً ما کان إلا شیعیاً مخلصاً لأهل البیت علیهم السلام، وأنه بایع أمیر المؤمنین علیه السلام علی بذل مهجته دونه، واستشهد تحت رایته فی صفین.

وإذا کان أویس صاحب هذه الشفاعة الکبیرة، فکیف تکون شفاعة علی الذی فداه بنفسه؟!

ثم کیف لا تکون لأهل البیت علیهم السلام شفاعةٌ مییزة، وقد نصت الأحادیث الصحیحة علی أن الجنة والشفاعة محرمةٌ علی مبغضیهم وظالمیهم، کما عرفت!

إن الذین یستکثرون الشفاعة علی أهل البیت علیهم السلام، إنما یقفلون أعینهم عمداً عن المقام المییز الذی ثبت لهم بالأحادیث الصحیحة فی مصادر الجمیع.. أو یحسدون أهل بیت نبیهم علی ما فضلهم به ربهم، صلی الله علیه وعلیهم.

ثم اعجب لهؤلاء المستکثرین للشفاعة علی أهل بیت نبیهم، وهم یعلمون أن جدهم رسول الله صلی الله علیه وآله هو رئیس المحشر یوم القیامة، وصاحب الشفاعة الکبری فیه وصاحب حوض الکوثر.. وذلک ملکٌ عظیم یحتاج إلی من یدیره، وینفذ فیه أوامر النبی وتوجیهاته.. فمن یکون هؤلاء المنفذون غیر أهل بیته الأطهار، ومعهم ملائکة الله تعالی؟!

وفیما یلی نورد أحادیث تدل علی مقامهم وشفاعتهم من مصادر الطرفین:

علی صاحب لواء النبی یوم القیامة

روت بعض صحاح إخواننا أحادیث لواء الحمد، وهو لواء رئاسة المحشر، الذی یعطیه الله لرسوله یوم القیامة.

ولکن هذا اللواء بقی فی الصحاح بلا أحد یحمله!

والسبب فی ذلک أن حامله علی علیه السلام، وأحادیثه تضمنت فضائل له، وتعریضاً بالصحابة، وهی أمورٌ لا یتحملها الخلفاء، فترکها رواة الخلافة!!

ماذا روت الصحاح عن رئاسة المحشر و لواء الحمد؟

أما البخارى فلم يرو أن النبى صلى الله عليه وآله سيد ولد آدم يوم المحشر، ولا أنه يعطى لواء الحمد، ولا أنه يكون أول شافع!

فالبخارى قلد كعب الأحبار الذى زعم أن الشافع الأول هو ابراهيم أو اسحاق، كما بينا ذلك فى المجلد الثالث!

ولذا أعطى مقام الشفاعة الأول لأنبياء اليهود، وأبقى المحشر بلا رئيس ولا لواء! ولعل أمر المحشر عنده يحتاج إلى سقيفة قرشية لإختيار رئيس له!!

وأما مسلم فقد روى فى صحيحه: ۷/۵۹

عن أبى هريرة قال قال رسول الله (ص): أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع، وأول مشفع.

ونحوه فى ابن ماجة: ۲ /۱۴۴۰، وأبى داود: ۲/۴۰۷

وأما الترمذى فروى حديث لواء الحمد فى: ۴/۲۹۴:

عن أبى سعيد قال: قال رسول الله (ص): أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وبيدى لواء الحمد ولا فخر، وما من نبى يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى، وأنا أول من تنشق عنه الأرض، ولا فخر.

ورواه بصيغ أخرى فى: ۴/۳۷۰، وفى: ۵/۲۴۵ و۲۴۷ و۲۴۸

أما أحاديث أن علياً حامل لواء المحشر، وأنه الساقى على حوض النبى صلى الله عليه وآله، فقد صارت من نصيب المصادر البعيدة عن رقابة الخلافة!

ولابأس بذلك، لأن بعض هذه المصادر أقدم من الصحاح الستة، وكل مصنفيها محترمون موثقون عند السنيين، وبعضهم شيوخ أصحاب الصحاح!

وقد أورد الأمينى فى الغدير: ۲/۳۲۱، عدداً من هذه الأحاديث، وذكر فيها لواء الحمد والسقاية على الحوض معاً.. ونحن نورد ما فيه ذكر اللواء، مما ذكره فى الغدير، وغيره:

ففى مناقب الصحابة لاحمد بن حنبل/۶۶۱

حدثنا محمد بن هشام بن البخترى، ثنا الحسين بن عبيد الله العجلى، ثنا الفضيل بن الإستثناء، عن عطية العوفى، عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله (ص): أعطيت فى على خمساً هن أحب إلى من الدنيا وما فيها:

أما واحدة: فهو تكأتى إلى بين يدى، حتى يفرغ من الحساب.

وأما الثانية: فلواء الحمد بيده، آدم عليه السلام ومن ولد تحته.

وأما الثالثة: فواقفٌ على عقر حوضى يسقى من عرف من أمتى.

وأما الرابعة: فساتر عورتى ومسلمى إلى ربى.

وأما الخامسة: فلست أخشى عليه أن يرجع زانياً بعد إحصان أو كافراً بعد إيمان.

ورواه أبو نعيم فى الحلية: ۱۰ ص۲۱۱ والطبرى المؤرخ فى الرياض النضرة ۲/۲۰۳ ورواه فى كنز العمال ۶/۴۰۳

وفى مناقب الخوارزمى/۲۰۳: عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ياعلى؟ سألت ربى عز وجل فيك خمس خصال فأعطانى: أما الأولى: فإنى سألت ربى: أن تنشق عنى الأرض وانفض التراب عن رأسى وأنت معى، فأعطانى.

وأما الثانية: فسألته أن يوقفنى عند كفة الميزان وأنت معى، فأعطانى.

وأما الثالثة: فسألته أن يجعلك حامل لوائى وهو لواء الله الأكبر، عليه المفلحون والفائزون بالجنة، فأعطانى.

وأما الرابعة: فسألت ربى أن تسقى أمتى من حوضى فأعطانى.

وأما الخامسة: فسألت ربى أن يجعلك قائد أمتى إلى الجنة فأعطانى. فالحمد لله الذى من به على. انتهى.

ورواه فى فرائد السمطين فى الباب الثامن عشر، وفى كنز العمال ۶/۴۰۲.

وفی الدر المنثور: ۶/۳۷۹

أخرج ابن مردویه عن علی قال: قال لی رسول الله (ص): ألم تسمع قول الله: إن الذین آمنوا وعملوا الصالحات أولئک هم خیر البریة، أنت وشیعتک وموعدی وموعدکم الحوض إذا جثت الأمم للحساب، تدعون غراً محجلین.

وفی الطبرانی الصغیر: ۲/۸۸

عن عبد الله بن عکیم الجهنی قال: قال رسول الله (ص): إن الله عز وجل أوحی إلی فی علی بن أبی طالب ثلاثة أشیاء لیلة أسری بی: إنه سید المؤمنین وإمام المتقین، وقائد الغر المحجلین. انتهی.وروی نحوه الحاکم: ۳/۱۳۸، عن أسعد بن زرارة، وقال: إسناده صحیح.

ومعنی قائد الغر المحجلین: أن علیاً علیه السلام صاحب لواء أهل الجنة.

وفی الطبرانی الکبیر: ۲/۲۴۷

عن جابر: قالوا یارسول الله، من یحمل رایتک یوم القیامة؟

قال: من یحسن أن یحملها إلا من حملها فی الدنیا، علی بن أبی طالب.

وفی فردوس الأخبار: ۵/۸۳۴۶

عن أبی بن کعب أن النبی(ص)قال لعلی: یا علی أنت تغسل جثتی، وتؤدی ذمتی وتوارینی فی حفرتی، وتفی بذمتی، وأنت صاحب لوائی فی الدنیا والآخرة.

وفی کنز العمال: ۱۳/۱۴۵

عن ابن عباس قال قال رسول الله(ص)لعلی: أنت أمامی یوم القیامة فیدفع إلی لواء الحمد فأدفعه إلیک، وأنت تذود الناس عن حوضی (ابن عساکر، وقال: فیه أبو حذیفة إسحاق بن بشر، ضعیف) انتهی. ورواه فی إحقاق الحق: ۶/۱۷۹، عن أرجح المطالب/۶۶۲، ط. لاهور.

وفی إحقاق الحق: ۲۷/۱۹۹

عن کتاب التبر المذاب لاحمد الحافی الشافعی/۸۱:

قال الواقدی وهشام بن محمد: لما رآهم الحسین مصرین علی قتله، أخذ المصحف ونشره، ونادی: بینی وبینکم کتاب الله وسنة جدی رسول الله(ص)، بم تستحلون دمی؟ألست ابن بنت نبیکم؟ألم یبلغکم قول جدی فی وفی أخی: هذان سیدا شباب أهل الجنة؟!... فبم تستحلون دمی وجدی الذائد علی الحوض یذود عنه رجالاً کما یذاد البعیر الشارد عن الماء، ولواء الحمد بید أبی یوم القیامة... الخ.

وفی کنز العمال: ۱۱/۶۲۵ وج ۱۳/۱۲۹

عن الخطیب والرافعی عن علی قال قال رسول الله (ص):

سألت الله یا علی فیک خمساً، فمنعنی واحدة وأعطانی أربعاً: سألت الله أن یجمع علیک أمتی فأبی علی، وأعطانی فیک أنک أول من تنشق عنه الأرض یوم القیامة أنا وأنت معی، ومعک لواء الحمد أنت تحمله بین یدی تسبق به الأولین والآخرین، وأعطانی فیک أنک ولی المؤمنین بعدی.

وروی فی کنز العمال:۱۳/۱۵۲، حدیثین فی الموضوع جاء فی أولهما:

أن تسقی أمتی من حوضی، وأن یجعلک قائد أمتی إلی الجنة، فأعطانی.

وذکر أن ابن الجوزی والذهبی ضعفا هذا الحدیث بعبد الله بن أحمد بن عامر عن أبیه، وقال: ولم أقف لهذا الرجل علی ترجمة، وللحدیث الأخیر شاهدٌ من حدیث ابن عباس، إلا أن ابن الجوزی أورده فی الموضوعات، وللحدیث الأول شاهد. انتهی.

فقد مال إلی تصحیح الحدیثین بشواهدهما، وهو أمر متفق علیه فی علم الحدیث وکم من حدیث ضعیف عندهم صححوه بشواهده.

ولکنه لم یذکر شواهدهما! ومن عادة المعتدلین السنیین أنهم لا یحبون أن یفتحوا نقاشاً صریحاً مع المتعصبین.

والأحاديث التى أوردناها من مصادرهم كافية للشهادة لهما، وفيها صحيحٌ سالم بشهادتهم!!

ويفهم من كلام صاحب كنز العمال أيضاً أنه لا يأخذ بتضعيفات ابن الجوزى والذهبى لأحاديث فضائل أهل البيت (عليهم السلام).

أما مصادرنا فقد تواترت فيها أحاديث أن لواء الحمد يكون بيد على عليه السلام:

ففى أمالى الصدوق/۶۱

عن أمير المؤمنين عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

يا على أنت أخى ووزيرى، وصاحب لوائى فى الدنيا والآخرة، وأنت صاحب حوضى، من أحبك أحبنى ومن أبغضك أبغضنى.

وفى بشارة المصطفى للطبرى الشيعى/۱۲۵

بسنده عن الحسين بن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يا على أنت المظلوم بعدى، فويل لمن قاتلك وطوبى لمن قاتل معك...

يا على أنت أول من تنشق عنه الأرض معى، وأنت أول من يبعث معى، وأنت أول من يجوز الصراط معى...

وأنت أول من يرد حوضى، تسقى منه أولياءك وتذود عنه أعداءك.

وأنت صاحبى إذا قمت المقام المحمود تشفع لمحبنا فيهم.

وأنت أول من يدخل الجنة وبيدك لوائى لواء الحمد، وهو سبعون شقة، الشقة منه أوسع من الشمس والقمر.

وأنت صاحب شجرة طوبى فى الجنة، أصلها فى دارك وأغصانها فى دور شيعتك ومحبيك. انتهى. وروى نحوه فى ۲۲۰

على آمر السقاية على حوض النبى يوم القيامة

حوض النبى صلى الله عليه وآله أو حوض الكوثر، قضيةٌ كبيرة يوم القيامة.. فهو عين الحياة فى أرض المحشر، يصب ماؤها من نهرين من أنهار الجنة، وكل الخلائق يحتاجون إلى الشرب منه، لأنه لا يمكن لاحد أن يدخل الجنة إلا بأن يشرب منه! ففى كنز العمال: ۱۴ ۴۲۰/: ما أنتم بجزء من مائة ألف جزء ممن يرد على الحوض-حم، د، ك، عن زيد بن أرقم. انتهى.

والشربة منه تروى الإنسان رياً أبدياً، فلا يظمأ بعدها أبداً.. ويبدو أنها تؤثر على التركيب الفيزيائى لبدن الإنسان، فتجعله صالحاً للحياة فى الجنة.

وقد خص الله به سيد المرسلين صلى الله عليه وآله، وجعل أمره بيده ويد أهل بيته الطاهرين، فلا يشرب أحد منه إلا ببطاقة منهم!!

كما أن أحاديث حوض الكوثر قضيةٌ كبيرة أيضاً فى مصادر المسلمين!

ونشكر الله أنها بقيت فى الصحاح ولم تحذف منها!لانها كانت مهددة بالنسيان والحذف!! بسبب أن النبى صلى الله عليه وآله فى آخر سنة من عمره الشريف ركز على العقيدة بالحوض، خاصة فى خطب حجة الوداع، وربطه بوصيته بالقرآن وأهل بيته الطاهرين، وأكد على أن من لا يطيع وصيته فيهم يمنعه الله تعالى من ورود الحوض والشرب منه، وبالتالى من دخول الجنة.

وأخبر صلى الله عليه وآله أن أكثر أصحابه سوف يطردون عن الحوض، ولا يسمح لهم بالشرب منه!!!

فأحاديث الحوض تتضمن إذن: بيان مقام أهل البيت الطاهرين، والأمر باتباعهم، وأنهم ومحبيهم الواردون على الحوض، والساقون عليه..

كما تتضمن ذم مبغضيهم ومخالفيهم، وأنهم مطرودون عن الحوض، ممنوعون من الورود عليه والشرب منه، حتى لو كانوا صحابة!!

محاولات الأمويين التكذيب بأحاديث الحوض

من الطبيعى أن ينزعج المنافقون والحاسدون لبنى هاشم من هذا التأكيد النبوى، ولا بد أنهم كانوا يسخرون من عقيدة (حوض محمد

وأهل بيته).

ولا نحتاج إلى تتبع سخريتهم فى زمن النبى صلى الله عليه وآله، ولكنا نراها ظاهرة عند ورثتهم من الحكام الكبار فى العهد الأموى، مثل عبيد الله بن زياد، الذى كان الحاكم المطلق للعراق وايران وما وراءها!!

ويبدو أنه كان يعمل لحذف عقيدة الحوض من الإسلام.. ولكن المؤمنين وقفوا فى وجهه!

فقد ذكر الحاكم فى المستدرك: ۱/۷۵

أن أبا سبرة بن سلمة الهذلى سمع ابن زياد يسأل عن الحوض حوض محمد! فقال: ما أراه حقاً! بعد ما سأل أبا برزة الاسلمى، والبراء بن عازب، وعائذ بن عمرو، قال: ما أصدق هؤلاء!! الخ.

وقال فى: ۱/۷۸:

عن أنس قال دخلت على عبيد الله بن زياد وهم يتراجعون فى ذكر الحوض، قال فقال جاءكم أنس، قال يا أنس ما تقول فى الحوض؟ قال قلت: ما حسبت أنى أعيش حتى أرى مثلكم يمترون فى الحوض!

لقد تركت بعدى عجائز ما تصلى واحدة منهن صلاة إلا سألت ربها أن يوردها حوض محمد صلى الله عليه وآله!!

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وله عن حميد شاهد صحيح على شرطهما... انتهى. وروى نحوه أبو يعلى فى مسنده: ۶/۹۶

وروى البيهقى فى الإعتقاد والهداية/۸۴: عن أبى حمزة قال: دخل أبو برزة على عبيد الله بن زياد فقال: إن محمدكم هذا لدحداح!!!

فقال: ما كنت أرانى أن أعيش فى قوم يعدون صحبة محمد(ص)عاراً!

قالوا: إن الأمير إنما دعاك ليسألك عن الحوض! فقال: عن أى باله: قال: أحقٌ هو:

قال: نعم، فمن كذب به فلا سقاه الله منه!! انتهى.

وقد يدافع النواصب عن هذه الروايات بأنها تتحدث عن حالة شخصية فى ابن زياد، وليس عن اتجاه عند الخلافة الأموية وأنصارها.

ولكنه يجد أنها اتجاه وليست حالة شخصية! فهذا عمر بن عبد العزيز، وهو فى مطلع القرن الثانى، أراد أن يتثبت من صحة أحاديث الحوض! أو يقنع بها بنى أمية وأجواءهم فى العاصمة! أو يواصل ما عمله الأمويون.. فأرسل إلى المدينة فى إحضار صحابى كبير السن، لكى يسمع منه مباشرة حديث الحوض!!

فقد روى البيهقى فى شعب الإيمان: ۸/۲۴۳

عن شعبة، أخبرنا أبو بكر بن فورك، أنا عبد الله بن جعفر، ثنا يونس بن حبيب، ثنا أبو داود، ثنا أبو عتبة، عن محمد بن المهاجر، عن عباس بن سالم اللخمى، أن ابن عبد العزيز بعث إلى أبى سلام الحبشى، وحمل على البريد حتى قدم عليه فقال: إنى بعثت إليك أشافهك حديث ثوبان فى الحوض!

فقال أبو سلام: سمعت ثوبان يقول سمعت رسول الله(ص)يقول: حوضى من عدن أبين إلى عمان البلقاء، أكوازه مثل عدد نجوم السماء، ماؤه أحلى من العسل، أشد بياضاً من اللبن، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً، أول من يرد على فقراء أمتى.

فقال عمر: يا رسول الله من هم؟قال: هم الشعث الرؤوس، الدنس الثياب الذين لا ينكحون المتنعمات، ولا تفتح لهم أبواب السدد.

وقال الذهبى فى سير أعلام النبلاء: ۴/۳۵۵

أبو سلام ممطور الحبشئ، ثم الدمشقى، الأسود الأعرج... استقدمه عمر بن عبد العزيز فى خلافته إليه على البريد، ليشافهه بما سمع من ثوبان فى حوض النبى (ص)، فقال له: شققت على. فاعتذر إليه عمر وأكرمه. توفى سنة نيف ومئة.

ندم أئمة المذاهب على تدوين أحاديث الحوض

بل يدل النص التالى على أن حساسية الدولة من أحاديث الحوض امتدت إلى زمن العباسيين، بسبب أن هذه الأحاديث تتضمن ذم الصحابة!!

فقد أعلن الإمام مالك ندمه على تدوين حديث الحوض فى كتابه الموطأ! الذى دونه بأمر المنصور العباسى ليكون الكتاب الرسمى الإلزامى للمسلمين!

وكان الإمام الشافعى يظهر تأسفه أيضاً لتدوين مالك لهذه الأحاديث، ولو كانت صحيحة!!

قال الصديق المغربى فى فتح الملك العلى/۱۵۱

حكى عن مالك أنه قال: ما ندمت على حديث أدخلته فى الموطأ إلا هذا الحديث!! وعن الشافعى أنه قال: ما علمنا فى كتاب مالك حديثاً فيه إزراء على الصحابة إلا حديث الحوض، ووددنا أنه لم يذكره!! انتهى.

ويناسب هنا أن نتوسع قليلاث فى سبب ندم الإمام مالك والشافعى:

فقد طلب العباسيون عندما كانوا يخططون لثورتهم من الأئمة من أهل البيت (عليهم السلام)أن يتحالفوا معهم للاطاحة ببنى أمية، فلم يستجب لهم الإمام جعفر الصادق عليه السلام، بينما استجاب لهم الحسنيون وتحالفوا معهم، وعينوا لحركتهم إماماً حسنياً، وبدؤوا فعاليتهم ضد الأمويين فى الحجاز والعراق وخراسان، بشعار: يالثارات الحسين، والدعوة إلى الخليفة المرضى من آل محمد، والبراءة من غاصبى حقهم من الشيخين والأمويين بعدهم!!

وما أن حققت ثورتهم انتصارات حاسمة على يد أبى مسلم الخراسانى، حتى اختلفوا مع حلفائهم الحسنيين، ونشبت بينهم معارك ضارية فى الحجاز والعراق، انتصر فيها العباسيون وتفردوا بالحكم..

وهنا بدأ العباسيون بتغيير استراتيجيتهم الفكرية التى أخذوا البيعة عليها من الناس، فاستثنوا الشيخين أبا بكر وعمر من البراءة واللعن، وحصروه ببنى أمية بمن فيهم عثمان!

ويدل ندم مالك على وجود ذم الصحابة فى كتابه، على أنه ألفه قبل أن يتبلور التحول فى خط الخلافة العباسية، ويعدلوا عن البراءة من الشيخين إلى تبنى ولايتهما والتأكيد عليها..

ذلك أن العباسيين كانوا سياسيين ولم يكونوا علماء، وكانت المرجعية الدينية للمعارضة فى الأئمة من أولاد على عليه السلام.. فأراد العباسيون أن يتبنوا مرجعية دينية، غير أموية وغير علوية، فاختار أبو جعفر المنصور الإمام مالك، وطلب منه أن يؤلف كتاباً سهلاً ممهداً موطأً، لينشره فى بلاد المسلمين ويلزمهم به، فألف له الموطأ ووضع فيه حديث الحوض الذى يذم الصحابة لأنه ينسجم مع خطهم الفكرى، ونشرت الخلافة الكتاب، وأصدر المنصور قراره الذى ذهب مثلاً (لا يفتين أحد ومالك فى المدينة).

ولكن ندم مالك، والشافعى، والخلافة العباسية لم ينفع، لأن حديث الحوض دخل فى كتاب الخلافة الرسمى، وصار شاهداً لأحاديث الحوض الأخرى التى سمعها الناس ورووها ودونوها!

بل صار ندمهم شاهداً تاريخياً قوياً على صحة صدور هذه الأحاديث النبوية الخطيرة، وتأكيد خط أهل البيت (عليهم السلام) ومكانتهم فى الإسلام!

وإذا لاحظنا أن البخارى ومسلماً قد ألفا صحيحيهما فى عصر المتوكل العباسى وبعده، وأن بغض المتوكل لعلى وأهل البيت النبوى كان مشهوراً.. فينبغى أن نشكرهما لأنهما رويا شيئاً من حديث الحوض الذى فيه إزراء على الصحابة حسب تعبير الشافعى، ولا نكلفهما أن يرويا أن علياً عليه السلام هو الساقى على حوض النبى صلى الله عليه وآله وأنه يذود عنه الكفار والصحابة المطرودين!

و النتيجة للمتأمل فى أحاديث حوض الكوثر

أن موقف السلطة الأموية والعباسية لم يمنع من روايتها، ولكنه سبب أن يقلل الرواة منها ويتحاشوا ما كان شديداً على الصحابة!!

وقد رأيت أن البخارى ومسلماً لم يرويا حديث أنس مع ابن زياد، وغيره مما هو صحيح على شرطهما!!

وبذلك يصح أن تقدر أن ما روته مصادرهم من أحاديث طرد الصحابة الخائنين عن الحوض، ليس إلا جزءاً قليلاً منها!

على أن عدداً من المصادر بدلت كلمة أصحابى بكلمة: أمتى، أو بكلمة: الناس! وتحاشت صحاحهم رواية الأحاديث التى تربط حوض الكوثر بأهل البيت النبوى ومحبيهم، وتجعلهم المؤمنين المقبولين، والغر المحجلين، الذين يوافون النبى على حوضه، ويردون منه ويدخلون الجنة!!

نماذج من أحاديث الحوض والصحابة المطرودين

فى البخارى: ۷/۲۰۷

عن عبد الله بن عمرو قال النبى (ص): حوضى مسيرة شهر، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من شرب منها فلا يظمأ أبداً.

وفى البخارى: ۸/۸۶

عن أسماء عن النبى(ص)قال: أنا على حوضى أنتظر من يرد على، فيؤخذ بناس من دونى فأقول أمتى! فيقول: لا تدرى مشوا على القهقرى. انتهى.

وفى البخارى: ۲/۹۷۵

عن ابن المسيب أن النبى(ص)قال: يرد علىَّ الحوض رجالٌ من أصحابى فيحلؤون عنه! فأقول: يارب أصحابى؟! فيقول: فإنه لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أعقابهم القهقرى.

وفى مسلم: ۱/۱۵۰

عن أبى هريره قال: قال رسول الله (ص): ترد علىَّ أمتى الحوض وأنا أذود الناس عنه.قالوا يا نبى الله أتعرفنا؟

قال: نعم تردون علىَّ غراً محجلين من آثار الوضوء. وليصد عنى طائفةٌ منكم فلا يصلون، فأقول يارب هؤلاء من أصحابى؟! فيجيبنى ملكٌ فيقول: وهل تدرى ما أحدثوا بعدك؟!!

وفى مسلم: ۷/۷۰

عن أبى هريره أن النبى (ص) قال: لاذودن عن حوضى رجالاً كما تذاد الغريبة من الإبل. ورواه أحمد فى: ۲/۲۹۸، ورواه فى المسند الجامع-تحقيق د. عواد: ۳/۳۴۳ و۵/۱۳۵ و۱۸ /۴۷۱، والبيهقى فى البعث والنشور/۱۲۵، ومجمع الزوائد: ۱۰/۶۶۵

وروى مسلم: ۲/۳۶۹، وأحمد: ۵/۳۹۰: عن عمار بن ياسر قال: أخبرنى حذيفة عن النبى (ص) قال: فى أصحابى اثنا عشر منافقاً، منهم ثمانيةٌ لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط! انتهى.

وقد اهتم ابن حجر بحكم أحواض الإبل التى فى الحديث فقال فى فتح البارى: ۵/۳۳: وقوله لأذودن.. أى لاطردن، ومناسبته الترجمة من ذكره (ص) أن صاحب الحوض يطرد إبل غيره عن حوضه، ولم ينكر ذلك، فيدل على الجواز. انتهى.

وروى ابن أبى شيبة فى المصنف: ۱۵/۱۰۹

عن حذيفة قال: المنافقون الذين فيكم اليوم شرٌ من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله(ص)!

قال الراوى هو شقيق، قلت: يا أبا عبد الله وكيف ذاك؟!

قال: إن أولئك كانوا يسرون نفاقهم، وإن هؤلاء أعلنوه!!

وقال المفيد فى الافصاح/۵۰

وقال عليه السلام: أيها الناس، بينا أنا على الحوض إذ مُر بكم زمراً، فتفرق بكم الطرق فأناديكم: ألا هلموا إلى الطريق، فينادينى مناد

من ورائی: إنهم بدلوا بعدک، فأقول: ألا سحقاً، ألا سحقاً [۱] .

وقال علیه السلام: ما بال أقوام یقولون: إن رحم رسول الله صلی الله علیه وآله لا تنفع یوم القیامة، بلی والله إن رحمی لموصولةٌ فی الدنیا والآخرة، وإنی أیها الناس فرطکم علی الحوض، فإذا جئتم قال الرجل منکم یارسول الله أنا فلانٌ بن فلان، وقال الآخر: أنا فلانٌ بن فلان، فأقول: أما النسب فقد عرفته، ولکنکم أحدثتم بعدی فارتددتم القهقری [۲] .

وقال علیه السلام، وقد ذکر عنده الدجال:

أنا لفتنة بعضکم أخوف منی لفتنة الدجال [۳] .

وقال علیه السلام: إن من أصحابی من لا یرانی بعد أن یفارقنی [۴] .

فی أحادیث من هذا الجنس یطول شرحها، وأمرها فی الکتب عند أصحاب الحدیث أشهر من أن یحتاج فیه إلی برهان.

علی أن کتاب الله عز وجل شاهد بما ذکرناه، ولو لم یأت حدیث فیه لکفی فی بیان ما وصفناه.

قال الله سبحانه وتعالی: وما محمدٌ إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم علی أعقابکم؟! ومن ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئاً وسیجزی الله الشاکرین.

فأخبر تعالی عن ردتهم بعد نبیه صلی الله علیه وآله علی القطع والثبات!

وفی فردوس الأخبار: ۳/۴۴۴

عن أنس بن مالک عن النبی (ص) قال: لیرفعن أناسٌ من أصحابی وأنا علی الحوض، فإذا عاینونی عرفتهم وأنا علی الحوض، قد ذبلت شفاههم فاختلجوا دونی.

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله: من أحب علیاً وأطاعه فی دار الدنیا ورد علی حوضی غداً، وکان معی فی درجتی فی الجنة.

ومن أبغض علیاً فی دار الدنیا وعصاه، لم أره ولم یرنی یوم القیامة، واختلج دونی وأخذ به ذات الشمال إلی النار. انتهی.

[۱] مسند أحمد ۶: ۲۹۷، ومسند أبی یعلی: ۱۱/۳۸۷.

[۲] مسند أحمد ۳: ۱۸ و ۶۲ قطعة منه.

[۳] کنز العمال: ۱۴/۳۲۲/۲۸۸۱۲.

[۴] مسند أحمد: ۶/۳۰۷.

اسس تدوین أحادیث القیامة عند علماء الخلافة

ونصل من أحادیث الحوض إلی قضیة أوسع تتعلق بموضوعنا، وهی أحادیث مقام النبی صلی الله علیه وآله یوم القیامة..

فإن المتأمل فیها فی مصادر إخواننا السنیین یصل إلی قناعة بأن أحادیثها کانت تتضمن أن أهل بیته معه فی المحشر والجنة، بدلیل بقاء ذکرهم وتسمیتهم فی عدد منها! وأنها کانت تتضمن بیان المصیر الأسود لأکثر الصحابة!

وقد رأیت أنهم لم یستطیعوا أن یتخلصوا من الأحادیث التی تنص علی أنه لا یرد منهم الحوض ولا ینجو إلا مثل همل النعم!

وهمل النعم هی النعاج المفردة الخارجة عن القطیع! وهو یعنی أن أکثریة قطیع الصحابة لا ینجو!!

وبهذا نعرف الصعوبة فی المهمة التی عهدت بهاالخلافة القرشیة إلی علماء الحدیث، أو تبرعوا هم بها، بتدوین صحاح ترضی عنها وتتبنی نشرها!!

فلا بد أنهم وقفوا طویلاً أمام مشکلة تدوین أحادیث القیامة والآخرة، لأنها تعطی أهل البیت مقاماً إلی جنب رسول الله صلی الله علیه وآله.. ولأنها تذم الصحابة وتخبر عن هلاک أکثرهم!!

ولا شک أن الذین ألفوا بعد مالک بن أنس واجهوا نفس مشکلته، وخافوا أن یقعوا فی نفس (مزلق) التشیع الذی وقع فیه!!

لذا رأوا أنهم مجبرون على إتباع الأسس التالية:

أولاً: أن يختاروا الأحاديث التى ليس فيها ذكر لأهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وهى قليلة جداً جداً!

ثانياً: أن يجردوا الأحاديث من ذكر مقام أهل البيت النبوى مهما أمكن!

ثالثاً: أن يستبدلوا أسماء أهل البيت والكلمات التى استعملها النبى صلى الله عليه وآله فى التعبير عنهم بكلمات عن الأمة والصحابة.

رابعاً: أن يتحاشوا الأحاديث التى فيها ذم الصحابة، أو يحذفوا منها الذم أو يوجهوه إلى آخرين.

خامساً: أن يدونوا الأحاديث الموضوعة فى فضل الصحابة، خاصة الخلفاء الثلاثة، لكى تقابل الأحاديث فى فضائل أهل البيت النبوى!!

وتفصيل هذا الموضوع يخرجنا عن بحثنا، فنكتفى بذكر نماذج صغيرة:

فقد روى الخطيب فى تاريخ بغداد ۹/۴۵۳

عن ابن عباس قال: سمعت النبى(ص)وهو آخذٌ بيد على يقول: هذا أول من يصافحنى يوم القيامة.

وفى الإستيعاب: ۴/۱۶۹

عن أبى ليلى الغفارى قال: سمعت رسول الله(ص)يقول: ستكون بعدى فتنة فإذا كان ذلك فالزموا على بن أبى طالب فإنه أول من يرانى، وأول من يصافحنى يوم القيامة، وهو الصديق الأكبر، وهو فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل، وهو يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين.

ورواه ابن حجر فى الإصابة: ۴/۱۷۰، وضعفه بدون حجة، وكذا فعل ابن كثير فى البداية: ۷/۳۴۸.

وفى سنن ابن ماجه: ۱/۴۴

عن عباد بن عبد الله قال: قال على(رض): أنا عبد الله وأخو رسوله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها بعدى إلا كذاب! صليت قبل الناس سبع سنين. هذا حديث صحيح.

ورواه العزيزى فى السراج المنير: ۲/۴۰۲، وقال البوصيرى فى الزوائد: صحيحٌ على شرط الشيخين، وتكلم فيه بعضهم لأجل عباد، لكن تابعته عليه معاذة العدوية.

وفى كنز العمال: ۱۱/۶۱۶

إن هذا أول من آمن بى، وأول من يصافحنى يوم القيامة، وهذا الصديق الأكبر، وهذا فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل، وهذا يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الظالمين - قاله لعلى. (الطبرانى عن سلمان وأبى ذر معاً، والبيهقى، وابن سعد، عن حذيفة. انتهى.

وقال فى هامشه: أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (۹/۱۰۲) وقال رواه الطبرانى والبزار، وفيه عمر بن سعيد المصرى وهو ضعيف. انتهى.

وكلام هذا المهمش ليس دقيقاً، لأن رواية كنز العمال عن ثلاثة: سلمان وأبى ذر وحذيفة. ورواية الطبرانى والبزار التى ضعفها الهيثمى بعمر بن سعيد المصرى إنما هى عن أبى ذر وحده، وبالتالى فهو لم يضعف رواية سلمان وأبى ذر معاً، ولا رواية حذيفة التى نقلها صاحب كنز العمال عن البيهقى، وعن طبقات ابن سعد!

واليك ما قاله فى مجمع الزوائد: ۹/۱۰۲:

وعن أبى ذر وسلمان قالا: أخذ النبى(ص)بيد على فقال:إن هذا أول من آمن بى، وهذا أول من يصافحنى يوم القيامة، وهذا الصديق الأكبر، وهذا فاروق هذه الأمة، يفرق بين الحق والباطل، وهذا يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الظالمين.

رواه الطبرانى والبزار عن أبى ذر وحده وقال فيه: أنت أول من آمن بى، وقال فيه: والمال يعسوب الكفار. وفيه عمرو بن سعيد المصرى وهو ضعيف. انتهى.

ومهما يكن، فإن بعض طرق الحديث صحيحةٌ على مبانيهم بدون حاجة إلى شواهد، وبعضها صحيحةٌ بشواهدها. ولكنهم لا يبحثون

أسانیده وأسانید شواهده، ویضعفونه ویحکمون علیه بأنه منکر، لأنه یتضمن شهادة من النبی صلی الله علیه وآله بصفات مهمة لعلی علیه السلام، وهی أمر منکر یضر بالخلافة القرشیة!!

بل الأحوط عند بعض علماء الخلافة أن یعارضوه بأحادیث تشهد بأن الصفات التی وردت فیه قد ثبتت لخلفاء قریش، ولیس لعلی!!

ونترک لقب الصدیق والفاروق فعلاً، ونذکر ما رووه حول: أول من تنشق عنه الأرض مع النبی فی یوم المحشر، وأول من یصافح النبی صلی الله علیه وآله، لأنهما من صلب موضوعنا.

أما الأول:

فقد روی الحاکم فی المستدرک: ۲/۴۶۵، وصححه:عن ابن عمر رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله: أنا أول من تنشق الأرض عنه، ثم أبو بکر، ثم عمر، ثم آتی أهل البقیع فیحشرون معی، ثم أنتظر أهل مکة!!

وتلا عبد الله بن عمر: یوم تشقق الأرض عنهم سراعاً ذلک حشر علینا یسیر!

ورواه أیضاً فی: ۳/۶۸، وصححه.ورواه فی کنز العمال: ۱۱/۴۰۳

وروی نحوه فی/۴۲۶ و۴۳۳ (عن الترمذی، وحسنه، وأبی عروبة فی الاوائل، والطبرانی الکبیر، وابن عساکر، وأبی نعیم فی فضائل الصحابة، عن ابن عمر. وبآخر عن ابن عساکر، عن أبی هریرة. انتهی.

وتلاحظ فی هذه الأحادیث أنها تعطی الأولیة فی الحشر ودخول الجنة لأبی بکر وعمر، ثم لأهل البقیع، ثم للقرشیین فی مکة!

کما یوجد عندهم حدیث آخر یمیلون إلی قبوله، رواه فی کنز العمال: ۱۳/۲۳۳ عن علی! قال قال رسول الله (ص):

أنا أول من تنشق الأرض عنه ولا فخر، فیعطینی الله من الکرامة ما لم یعطنیمن قبل. ثم ینادی مناد: یا محمد قرب الخلفاء، فأقول: ومن الخلفاء؟!

فیقول جل جلاله: عبد الله أبو بکر الصدیق، فأول من تنشق الأرض عنه بعدی أبو بکر، ویقف بین یدی الله فیحاسب حساباً یسیراً، ویکسی حلتین خضراوین، ثم یوقف أمام العرش. ثم ینادی مناد: أین عمر بن الخطاب؟ فیجیء وأوداجه تشخب دماً فأقول: عمر! من فعل هذا بک!؟ فیقول: مولی المغیرة بن شعبة، فیوقف بین یدی الله فیحاسب حساباً یسیراً، ثم یکسی حلتین خضراوین، ثم یوقف أمام العرش. ثم یؤتی بعثمان بن عفان وأوداجه تشخب دماً، فأقول: عثمان! من فعل بک هذا!؟ فیقول: فلانٌ وفلان، فیوقف بین یدی الله فیحاسب حساباً یسیراً، ثم یکسی حلتین خضراوین، ثم یوقف أمام العرش.

ثم یؤتی بعلی وأوداجه تشخب دماً فأقول: علی! من فعل بک هذا؟!

فیقول: عبد الرحمن بن ملجم، فیوقف بین یدی الله فیحاسب حساباً یسیراً، ثم یکسی حلتین خضراوین، ثم یوقف أمام العرش مع أصحابه.

الزوزنی، وفیه علی بن صالح، قال الذهبی: لا یعرف، وله خبرٌ باطل، وقال فی اللسان ذکره ابن حبان فی الثقات وقال: روی عنه أهل العراق، مستقیم الحدیث. انتهی.

وهکذا عالج رواة الخلافة أولیة علی التی رواها عن النبی صلی الله علیه وآله! فوضعوا حدیثاً علی لسان علی نفسه! یجعل الأولیة لخلفاء قریش بالترتیب، ویجعل علیاً الرابع!!

وإذا کلمتهم فی السند تراهم یعرضون عن بحث أسانید الأحادیث التی فیها فضائل علی، ویعملون المستحیل لتصحیح الأحادیث التی فیها فضائل غیره، ویمدح ابن حبان واضع الحدیث بأنه مستقیم الحدیث، أی أن أحادیثه فی مدح الخلفاء والأمراء وعمالهم!

وأما حدیث أن أول من یصافحه النبی یوم القیامة علی.. فقد وجدوا له معالجة أخری، فإذا کان علی أول شخص یستقبله الرسول صلی الله علیه وآله ویصافحه یوم القیامة، فإن عمر أول شخص یستقبله الله تعالی یوم القیامة ویصافحه!! ویرحب به، ویدخله الجنة!!

فقد روی ابن ماجة فی صحیحه: ۱/۳۹

حدثنا إسماعيل بن محمد الطلحى، أنبأنا داود بن عطاء المدينى، عن صالح بن كيسان، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبى بن كعب، قال: قال رسول الله (ص): أول من يصافحه الحق عمر، وأول من يسلم عليه، وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة.

ورواه فى كنز العمال: ۱/۵۷۸ - هـ ك - عن أبى. انتهى.

وقد جاءت روايتهم فاقعةً إلى حد أن الذهبى الذى يحب التجسيم ويحب عمر، لم يستطع الدفاع عنها!

وكذلك الألبانى، حيث ضعفها على مضض فى ضعيفته برقم ۲۲۴۸۵.

نتيجة كلية

والنتيجة الأكيدة عند المتأمل فى هذه الأحاديث من مصادر الفريقين:

أن علياً وأهل بيت النبى صلى الله عليه وآله لهم دورٌ كبير فى الشفاعة مع النبى يوم القيامة.. بل إن كل مؤمن مقبول له شفاعة يوم القيامة بحسبه، ولما كان أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله سادة المؤمنين، فشفاعتهم أكبر وأعظم.

أما الصحابة فتدل أحاديث القيامة على أن أكثرهم يكونون مشغولين إلى آخر نفس فى معالجة مشكلتهم وتخليص أنفسهم!!

احاديث أن عليا هو الساقى على الحوض والذائد عنه

تقدم فى الفصل الخامس عشر تحت عنوان: على ميزان الإسلام والكفر، حديث الإمام الحسن السبط عليه السلام، وقد صححه الحاكم وغيره، وفيه:

(فقال له الحسن: أما والله لئن وردت عليه الحوض، وما أراك ترده، لتجدنه مشمر الإزار على ساق، يذود عنه رايات المنافقين ذود غريبة الإبل! قول الصادق المصدوق، وقد خاب من افترى).

كما تقدمت بعض أحاديثه فى حمل لواء المحشر عن أحمد وغيره.

وفى مناقب الصحابة لاحمد/۶۶۷

وفيما كتب إلينا (عبد الله بن غنام) يذكر أن عباد بن يعقوب حدثهم، نا على بن عابس، عن عبد الله عن أبى حرب بن أبى الأسود الدئلى، قال اشتكى أبو الأسود الفالج فنعت له ثعلب فطلبناها فى خرب البصرة، فبينا أنا أطوف إذا أنا برجل يصلى فأشار إلى فأتيته فقال: من أنت؟ فقلت أبو حرب بن أبى الأسود، فقال: أقرئ أباك السلام وقل له عبد الله بن فلان يقرأ عليك السلام ويقول لك: أشهد أنى سمعت علياً يقول: لاذودن بيدى هاتين القصيرتين عن حوض رسول الله رايات الكفار والمنافقين، كما تذاد غريبة الابل عن حياضها. انتهى.

وفى تاريخ المدينة لابن شبة: ۱/۳۷

حدثنا محمد بن بكار قال، حدثنا أبو معشر، عن حرام بن عثمان (عن أبى) عتيق، عن جابر بن عبدالله رضى الله عنهما قال: أخرج رسول الله(ص)أناساً من المسجد وقال: لا ترقدوا فى مسجدى هذا. قال: فخرج الناس، وخرج على (رض)، فقال: لعلى (رض) إرجع فقد أحل لك فيه ما أحل لى، كأنى بك تذودهم على الحوض، وفى يدك عصا عوسج.

وفى مجمع الزوائد: ۹/۱۷۳

وعن أبى هريرة أن على بن أبى طالب (رض) قال: يا رسول الله، أيما أحب اليك أنا أم فاطمة؟

قال: فاطمة أحب إلىَّ منك، وأنت أعز علىَّ منها. وكأنى بك وأنت على حوضى تذود عنه الناس، وإن عليه لأباريق مثل عدد نجوم السماء، وإنى وأنت والحسن والحسين وفاطمة وعقيل وجعفر فى الجنة، إخواناً على سرر متقابلين، أنت معى وشيعتك فى الجنة. ثم قرأ رسول الله (ص): إخواناً على سرر متقابلين، لا ينظر أحد فى قفا صاحبه.

رواه الطبرانی فی الأوسط، وفیه سلمی بن عقبة ولم أعرفه، وبقیة رجاله ثقات. ورواه فی تفسیر المیزان: ۱۲/۱۷۶، عن تفسیر البرهان عن الحافظ أبی نعیم عن رجاله عن أبی هریرة..

وفی مجمع الزوائد: ۹/۱۳۵

عن أبی سعید قال قال رسول الله (ص): یا علی معک یوم القیامة عصا من عصی الجنة تذود بها المنافقین عن حوضی. رواه الطبرانی فی الأوسط وفیه سلام بسلیمان المدائنی وزید العمی، وهما ضعیفان وقد وثقا، وبقیة رجالهما ثقات.

وعن عبد الله بن إجاره بن قیس قال: سمعت أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب وهو علی المنبر یقول: أنا أذود عن حوض رسول الله(ص)بیدی هاتین القصیرتین الکفار والمنافقین کما تذود السقاة غریبة الإبل عن حیاضهم. رواه الطبرانی فی الأوسط، وفیه محمد ابن قدامة الجوهری، وهو ضعیف.

وعن علی بن أبی طالب قال قال لی رسول الله (ص): ألا ترضی یا علی إذا جمع الله النبیین فی صعید واحد، حفاة عراة مشاة قد قطع أعناقهم العطش فکان أول من یُدعی ابراهیم فیکسی ثوبین أبیضین، ثم یقوم عن یمین العرش، ثم یفجر مثعب من الجنة إلی حوضی، وحوضی أبعد مما بین بصری وصنعاء، فیه عدد نجوم السماء قدحان من فضة، فأشرب وأتوضأ وأکسی ثوبین أبیضین، ثم أقوم عن یمین العرش، ثم تدعی فتشرب وتتوضأ وتکسی ثوبین أبیضین، فتقوم معی، ولا أدعی إلی خیر إلا دعیت له.

رواه الطبرانی فی الأوسط، وفیه عمران بن میثم، وهو کذاب.

وفی مجمع الزوائد: ۱۰/۳۶۶

وعن أبی هریرة وجابر بن عبد الله قالا: قال رسول الله (ص): علی بن أبی طالب صاحب حوضی یوم القیامة، فیه أکوابٌ کعدد نجوم السماء، وسعة حوضی ما بین الجابیة إلی صنعاء. رواه الطبرانی فی الأوسط، وفیه ضعفاء وثقوا.

وفی الغدیر:۱/۳۲۱: (أخرج الطبرانی بإسناد رجاله ثقات عن أبی سعید الخدری قال: قال النبی (ص): یا علی معک یوم القیامة عصا من عصی الجنة، تذود بها المنافقین عن الحوض. (الذخایر/۹۱، الریاض: ۲/۲۱۱، مجمع الزوائد: ۹/۱۳۵، الصواعق/۱۰۴. انتهی. وهو فی الطبرانی الصغیر: ۲/۸۹، وفردوس الأخبار: ۵ /۳۱۷/۴۰۸، وفی طبعة أخری من الصواعق/۱۷۴

وفی تاریخ دمشق لابن عساکر: ۱/۲۶۵:

أخبرنا أبو الحسن السلمی، أنبأنا عبد العزیز التمیمی، أنبأنا علی بن موسی ابن الحسین، أنبأنا أبو سلیمان بن زبر، أنبأنا محمد بن یوسف الهروی، أنبأنا محمد بن النعمان بن بشیر، أنبأنا أحمد بن الحسین بن جعفر الهاشمی اللهبی، حدثنی عبد العزیز بن محمد، عن حرام بن عثمان، عن عبد الرحمن ومحمد ابنی جابر بن عبد الله عن أبیهما جابر بن عبد الله الأنصاری قال:

جاءنا رسول الله(ص)ونحن مضطجعون فی المسجد، وفی یده عسیب رطب فضربنا، وقال: أترقدون فی المسجد، إنه لا یرقد فیه أحد.

فأجفلنا وأجفل معنا علی بن أبی طالب، فقال رسول الله (ص):یا علی إنه یحل لک فی المسجد ما یحل لی، یاعلی ألا ترضی أن تکون منی بمنزلة هارون من موسی إلا النبوة.

والذی نفسی بیده إنک لتذودن عن حوضی یوم القیامة رجالاً کما یذاد البعیر الضال عن الماء بعصی من عوسج، کأنی أنظر مقامک من حوضی.

قال (و) أخبرناه عالیا أبو المظفر بن القشیری وأبو القاسم الشحامی قالا: أنبأنا محمد بن عبد الرحمن، أنبأنا أبو سعید محمد بن بشر، أنبأنا محمد بن ادریس، أنبأنا سوید بن سعد، أنبأنا حفص بن میسرة، عن حزام بن عثمان، عن ابن جابر - أراه عن جابر - قال: جاء رسول الله(ص)ونحن مضطجعون فی المسجد، فضربنا بعصف فی یده فقال: أترقدون فی المسجد إنه لا یرقد فیه.

فأجفلنا فأجفل علی، فقال رسول الله (ص): تعال یا علی إنه یحل لک فی المسجد ما یحل لی، أما ترضی أن تکون منی بمنزلة هارون من موسی إلا النبوة، والذی نفسی بیده إنک لذواد عن حوضی یوم القیامة، تذود کما یذاد البعیر الضال عن الماء بعصی لک من

عوسج، كأنى أنظر إلى مقامك من حوضى. انتهى. ونقله عنه فى إحقاق الحق: ۱۷/۳۷۴، ورواه الخوارزمى فى مناقبه/۶۵

وفى الروض الأنف: ۲/۱۴۶:من طريق جابر بن عبد الله أن رسول الله (ص) قال لعلى: والذى نفسى بيده إنك لذائد عن حوضى يوم القيامة، تذود عنه كفار الأمم كما تذاد الإبل الضالة عن الماء.

وقال السهيلى: إلا أن هذا الحديث يرويه حرام بن عثمان عن جابر عن النبى. وقد سئل مالك عنه فقال: ليس بثقة، وأغلظ فيه الشافعى. انتهى.

وكذلك ضعفه فى تهذيب التهذيب: ۴/۲۸۳.

ولا بد أن مالكاً سئل عنه، بعد أن ندم على تدوين حديث الحوض فى موطئه!

وسواء صح ما نقلوه عن الشافعى فى راوى الحديث حرام بن عثمان أم لا، فإن الذين ضعفوا هذا الحديث قد تعصبوا ضد أهل البيت، ودلسوا أيضاً!

ذلك أن القاعدة عند العلماء: أنهم إذا ضعفوا طريقاً لحديث مروى من طرق أخرى صحيحة، أن ينبهوا إلى ذلك، ويذكروا أن له طرقاً أخرى ليس فيها حرام! خاصة أنه حديثٌ مشهورٌ من رواية أهل البيت واحتجاجاتهم من زمن على والحسنين (عليهم السلام)، وكذلك فى احتجاج شيعتهم ومحاوراتهم من القرن الأول نثراً وشعراً.

وقد نقلته مصادر السنيين بأسانيد صحيحة عن على، وعن الحسن السبط (عليهم السلام)، وقد تقدم فى الفصل الخامس عشر تحت عنوان: على عليه السلام ميزان الإسلام والكفر والإيمان والنفاق، فراجع.

وكذا روته مصادرهم فيما روت من خطب الإمام الحسين عليه السلام ومحاوراته لجيش يزيد فى كربلاء..

ولذلك يعتبر علماء الجرح والتعديل مثل هذا العمل تدليساً، يقصد منه إيهام القارئ بضعف متن هذا الحديث وأسانيده الأخرى!!

وأخيراً، فقد روت مصادر السنيين حديثاً غير مفهوم، ورد فيه أن النبى صلى الله عليه وآله يذود عن الحوض لأهل اليمن! ففى المسند الجامع - تحقيق الدكتور عواد: ۳/۳۴۳ - ح ۲۰۶۲ - ۴۸: عن ثوبان، أن نبى الله(ص)قال: إنى لبعقر حوضى أذود الناس لأهل اليمن أضرب بعصاى حتى يرفض عليهم. فسئل عن عرضه؟ فقال: من مقامى إلى عمان.

وسئل عن شرابه؟ فقال: أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، يغث فيه ميزابان يحدانه من الجنة، أحدهما من ذهب، والآخر من ورق. انتهى.

وقد وجدنا حديثاً صححه فى مجمع الزوائد، وهو يعطى ضوءا على هذا الحديث المبهم، ويدل على أنه نصه كان يرتبط بأهل البيت (عليهم السلام)، فصار لأهل اليمن!!

قال فى مجمع الزوائد: ۱۰/۳۶۶: وعن ثوبان قال قال رسول الله (ص): حوضى أذود عنه الناس لأهل بيتى إنى لأضربهم بعصاى هذه حتى ترفض.

قلت: فذكر الحديث وهو فى الصحيح غير قوله (لأهل بيتى).

رواه البزار بإسنادين، ورجال أحدهما رجال الصحيح. انتهى.

ومعنى ذلك أن إحدى روايتى البزاز التى فيها (لأهل بيتى) صحيحة، ولعل أصل الحديث أذود عنه أنا وأهل بيتى، أو أذود من خالف أهل بيتى..

من أحاديث الحوض فى مصادرنا

أما مصادرنا فلا مشكلة لها مع أحاديث حوض الكوثر ولا مع غيرها، لذلك تجد أحاديثه صحيحة ومتواترة فى مصادرنا، وهى من حججنا على إمامة أهل البيت النبوى الطاهرين (عليهم السلام)..

قال الصدوق فی کتاب الإعتقادات/۴۳

إعتقادنا فی الحوض: أنه حق، وأن عرضه مابین أیلة وصنعاء، وهو للنبی صلی الله علیه وآله. الساقی علیه یوم القیامة أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب (علیهم السلام)، یسقی منه أولیاءه ویذود عنه أعداءه، ومن شرب منه شربة لم یظمأ بعدها أبدا.

وقال النبی صلی الله علیه وآله: لیختلجن قوم من أصحابی دونی وأنا علی الحوض، فیؤخذ بهم ذات الشمال، فأنادی یاربی أصحابی أصحابی، فیقال لی: إنک لاتدری ما أحدثوا بعدک!

وروی فی کتاب الخصال/۶۲۴، عن علی علیه السلام:

أنا مع رسول الله صلی الله علیه وآله، ومعی عترتی وسبطی علی الحوض، فمن أرادنا فلیأخذ بقولنا ولیعمل عملنا، فإن لکل أهل بیت نجیب ولنا شفاعة، ولأهل مودتنا شفاعة، فتنافسوا فی لقائنا علی الحوض، فإنا نذود عنه أعداءنا ونسقی منه أحباءنا وأولیاءنا، ومن شرب منه شربةً لم یظمأ بعدها أبدا.

حوضنا مترعٌ فیه مثعبان ینصبان من الجنة أحدهما من تسنیم، والآخر من معین، علی حافتیه الزعفران، وحصاه اللؤلؤ والیاقوت، وهو الکوثر.

ورواه فی تفسیر فرات الکوفی/۳۶۶، وتفسیر نور الثقلین: ۵/۵۱۱

وفی تفسیر فرات /۱۷۲، من روایة یخبر بها النبی ابنته الصدیقة فاطمة الزهراء علیها السلام بما سیحدث لها ولاولادها من بعده، ویعلمها الصبر علی أمر الله تعالی، قال:

یا فاطمة بنت محمد... أما ترضین أن یکون أبوک یأتونه یسألونه الشفاعة.

أما ترضین أن یکون بعلک یذود الخلق یوم العطش عن الحوض فیسقی منه أولیاءه، ویذود عنه أعداءه.

أما ترضین أن یکون بعلک قسیم النار، یأمر النار فتطیعه یخرج منها من یشاء ویترک من یشاء.

أما ترضین أن تنظرین إلی الملائکة علی أرجاء السماء ینظرون إلیک والی ما تأمرین به، وینظرون إلی بعلک قد حضر الخلائق وهو یخاصمهم عند الله!

فما ترین الله صانع بقاتل ولدک وقاتلیک؟!!

وقد أوردنا فی معجم أحادیث الإمام المهدی: ۳ /۱۵۳

عن تفسیر العیاشی: ۱/۱۴، والکافی: ۱ /۶۲:

عن علی بن إبراهیم بن هاشم، عن أبیه، عن حماد بن عیسی، عن إبراهیم بن عمر الیمانی، عن أبان بن أبی عیاش، عن سلیم بن قیس الهلالی، قال قلت لأمیر المؤمنین علیه السلام: إنی سمعت من سلمان والمقداد وأبی ذر شیئاً من تفسیر القرآن وأحادیث عن نبی الله صلی الله علیه وآله غیر ما فی أیدی الناس، ثم سمعت منک تصدیق ما سمعت منهم، ورأیت فی أیدی الناس أشیاء کثیرة من تفسیر القرآن ومن الأحادیث عن نبی الله صلی الله علیه وآله أنتم تخالفونهم فیها، وتزعمون أن ذلک کله باطل، أفتری الناس یکذبون علی رسول الله صلی الله علیه وآله متعمدین؟ ویفسرون القرآن بآرائهم؟

قال: فأقبل علیَّ فقال: قد سألت فافهم الجواب.

إن فی أیدی الناس حقاً وباطلاً، وصدقاً وکذباً، وناسخاً ومنسوخاً، وعاماً وخاصاً، ومحکماً ومتشابهاً، وحفظاً ووهماً، وقد کذب علی رسول الله صلی الله علیه وآله علی عهده حتی قام خطیباً فقال: أیها الناس قد کثرت علی الکذابة، فمن کذب علیَّ متعمداً فلیتبوء مقعده من النار! ثم کذب علیه من بعده!

وإنما أتاکم الحدیث من أربعة لیس لهم خامس:

رجلٌ منافقٌ یظهر الإیمان، متصنع بالإسلام لا یتأثم ولا یتحرج أن یکذب علی رسول الله صلی الله علیه وآله متعمداً، فلو علم الناس أنه

منافقٌ کذاب، لم یقبلوا منه ولم یصدقوه، ولکنهم قالوا هذا قد صحب رسول الله صلی الله علیه وآله ورآه وسمع منه، وأخذوا عنه، وهم لا یعرفون حاله، وقد أخبره الله عن المنافقین بما أخبره ووصفهم بما وصفهم فقال عز وجل: وَإِذَا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسَامُهُمْ، وإن یقولوا تسمع لقولهم.

ثم بقوا بعده فتقربوا إلی أئمة الضلالة والدعاة إلی النار بالزور والکذب والبهتان فولوهم الأعمال، وحملوهم علی رقاب الناس، وأکلوا بهم الدنیا!

وإنما الناس مع الملوک والدنیا إلا من عصم الله، فهذا أحد الأربعة.

ورجلٌ سمع من رسول الله شیئاً لم یحمله علی وجهه ووهم فیه، ولم یتعمد کذباً فهو فی یده، یقول به ویعمل به ویرویه فیقول: أنا سمعته من رسول الله صلی الله علیه وآله فلو علم المسلمون أنه وهم لم یقبلوه ولو علم هو أنه وهم لرفضه.

ورجلٌ ثالثٌ سمع من رسول الله صلی الله علیه وآله شیئاً أمر به ثم نهی عنه وهو لا یعلم، أو سمعه ینهی عن شئ ثم أمر به وهو لا یعلم، فحفظ منسوخه ولم یحفظ الناسخ، ولو علم أنه منسوخ لرفضه، ولم علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه.

وآخرُ رابعٌ لم یکذب علی رسول الله صلی الله علیه وآله، مبغض للکذب خوفاً من الله وتعظیماً لرسول الله صلی الله علیه وآله، لم ینسه، بل حفظ ما سمع علی وجهه فجاء به کما سمع لم یزد فیه ولم ینقص منه، وعلم الناسخ من المنسوخ، فعمل بالناسخ ورفض المنسوخ فإن أمر النبی صلی الله علیه وآله مثل القرآن ناسخ ومنسوخ[وخاص وعام]ومحکم ومتشابه قد کان یکون من رسول الله صلی الله علیه وآله الکلام له وجهان: کلامٌ عام وکلامٌ خاص، مثل القرآن، وقال الله عز وجل فی کتابه: وَمَا آتَاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا.

فیشتبه علی من لم یعرف ولم یدر ما عنی الله به ورسوله صلی الله علیه وآله. ولیس کل أصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله کان یسأله عن الشئ فیفهم! وکان منهم من یسأله ولا یستفهمه حتی أن کانوا لیحبون أن یجیئ الأعرابی والطارئ فیسأل رسول الله صلی الله علیه وآله حتی یسمعوا.

وقد کنت أدخل علی رسول الله صلی الله علیه وآله کل یوم دخلةً وکل لیلة دخلةً فیخلینی فیها أدور معه حیث دار، وقد علم أصحاب رسول الله صلی الله علیه وآله أنه لم یصنع ذلک بأحد من الناس غیری، فربما کان فی بیتی یأتینی رسول الله صلی الله علیه وآله أکثر ذلک فی بیتی، وکنت إذا دخلت علیه بعض منازله أخلانی وأقام عنی نسائه، فلا یبقی عنده غیری، وإذا أتانی للخلوة معی فی منزلی لم تقم عنی فاطمة، ولا أحدٌ من بنیَّ، وکنت إذا سألته أجابنی، وإذا سکت عنه وفنیت مسائلی ابتدأنی، فما نزلت علی رسول الله صلی الله علیه وآله آیة من القرآن إلا أقرأنیها وأملاها علی فکتبتها بخطی، وعلمنی تأویلها وتفسیرها وناسخها ومنسوخها، ومحکمها ومتشابهها، وخاصها وعامها، ودعا الله أن یعطینی فهمها وحفظها، فما نسیت آیةً من کتاب الله ولا علماً أملاه علی وکتبته، منذ دعا الله لی بما دعا، وما ترک شیئاً علمه الله من حلال ولا حرام، ولا أمر ولا نهی کان أو یکون ولا کتاب منزل علی أحد قبله من طاعة أو معصیة إلا علمنیه وحفظته، فلم أنس حرفاً واحداً، ثم وضع یده علی صدری ودعا الله لی أن یملا قلبی علماً وفهماً وحکماً ونوراً، فقلت: یا نبی الله بأبی أنت وأمی منذ دعوت الله لی بما دعوت لم أنس شیئاً ولم یفتنی شئ لم أکتبه، أفتتخوف علی النسیان فیما بعد؟

فقال: لا، لست أتخوف علیک النسیان والجهل. وقد أخبرنی ربی أنه قد استجاب لی فیک، وفی شرکائک الذین یکونون من بعدک.

فقلت: یا رسول الله ومن شرکائی من بعدی؟

قال: الذین قرنهم الله بنفسه وبی.

فقال: الأوصیاء منی إلی أن یردوا علی الحوض، کلهم هاد مهتد لا یضرهم من خذلهم، هم مع القرآن والقرآن معهم، لا یفارقهم ولا یفارقونه، بهم تنصر أمتی وبهم یمطرون، وبهم یدفع عنهم، وبهم استجاب دعاءهم.

فقلت: یا رسول الله سمهم لی فقال: ابنی هذا، ووضع یده علی رأس الحسن، ثم ابنی هذا ووضع یده علی رأس الحسین، ثم ابنٌ له

یقال له علی، وسیولد فی حیاتک فاقرأه منی السلام، ثم تکملة اثنی عشر من ولد محمد.

فقلت له: بأبی أنت وأمی فسمهم لی، فسماهم رجلاً رجلاً فیهم والله یا أخا بنی هلال مهدی أمة محمد صلی الله علیه وآله الذی یملأ الأرض قسطاً وعدلاً کما ملئت جوراً وظلماً، والله إنی لاعرف من یبایعه بین الرکن والمقام، وأعرف أسماء آبائهم وقبائلهم!! انتهی.

ویوجد قسم منه فی نهج البلاغة-شرح صبحی الصالح، خطبة ۲۱۰، وشرح محمد عبده:/۲۱۴. وروی ابن الجوزی قسماً منه فی تذکرة الخواص /۱۴۳، مرسلاً عن کمیل بن زیاد. ورواه النعمانی/۷۵، والطبری الشیعی فی المسترشد /۲۹، والصدوق فی کمال الدین: ۱ ۲۸۴/، والخصال: ۱ /۲۵۵، والحرانی فی تحف العقول/۱۹۳، والطبرسی فی الاحتجاج: ۱ /۲۶۴، وابن میثم البحرانی فی شرح النهج: ۴ ۱۹/، والعاملی فی إثبات الهداة:۱ /۶۶۴، والمجلسی فی البحار: ۲ /۲۲۸، و: ۳۶/۲۷۳ و ۲۷۶، و: ۹/۹۸

اهل البیت و شیعتهم علی الحوض

فی مقاتل الطالبیین/ ۴۳

حدثنی محمد بن الحسین الأشنانی وعلی بن العباس المقانعی قالا: حدثنا عباد بن یعقوب قال: أخبرنا عمرو بن ثابت، عن الحسن بن حکم، عن عدی بن ثابت، عن سفیان بن أبی لیلی، وحدثنی محمد بن أحمد أبو عبید قال: حدثنا الفضل بن الحسن المصری قال: حدثنا محمد بن عمرویه قال: حدثنا مکی بن إبراهیم، قال حدثنا السری بن إسماعیل، عن الشعبی، عن سفیان بن أبی لیلی دخل حدیث بعضهم فی حدیث بعض، وأکثر اللفظ لابی عبیدة قال: أتیت الحسن بن علی حین بایع معاویة فوجدته بفناء داره وعنده رهط فقلت:

السلام علیک یا مذل المؤمنین!

فقال علیک السلام یا سفیان، إنزل.

فنزلت فعقلت راحلتی ثم أتیته فجلست إلیه، فقال: کیف قلت یاسفیان؟

فقلت: السلام علیک یا مذل رقاب المؤمنین.

فقال: ما جر هذا منک إلینا؟

فقلت: أنت والله-بأبی أنت وأمی - أذللت رقابنا حین أعطیت هذا الطاغیة البیعة وسلمت الأمر إلی اللعین بن اللعین بن آکلة الاکباد، ومعک مائة ألف کلهم یموت دونک، وقد جمع الله لک أمر الناس.

فقال: یا سفیان، إنا أهل بیت إذا علمنا الحق تمسکنا به، وإنی سمعت علیاً یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول: لا تذهب اللیالی والأیام حتی یجتمع أمر هذه الأمة علی رجل واسع السرم ضخم البلعوم یأکل ولا یشبع، لا ینظر الله إلیه ولا یموت حتی لا یکون له فی السماء عاذرٌ ولا فی الأرض ناصر، وإنه لمعاویة، وإنی عرفت أن الله بالغ أمره.

ثم أذن المؤذن فقمنا علی حالب یحلب ناقة، فتناول الاناء فشرب قائماً ثم سقانی، فخرجنا نمشی إلی المسجد، فقال لی: ما جاءنا بک یاسفیان؟

قلت: حبکم والذی بعث محمداً بالهدی ودین الحق.

قال: فأبشر یا سفیان فإنی سمعت علیاً یقول: سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله

یقول: یرد علی الحوض أهل بیتی ومن أحبهم من أمتی کهاتین، یعنی السبابتین، ولو شئت لقلت هاتین یعنی السبابة والوسطی، إحداهما تفضل علی الأخری.

أبشر یا سفیان فإن الدنیا تسع البر والفاجر، حتی یبعث الله إمام الحق من آل محمد صلی الله علیه وآله.

هذا لفظ أبی عبید وقال (وفی حدیث محمد بن الحسین وعلی بن العباس بعض هذا الکلام موقوفاً، عن الحسن غیر مرفوع إلی النبی

صلی الله علیه وآله، إلا فی ذکر معاویة فقط).

ورواه ابن طاووس فی الملاحم والفتن/۱۰۹، ملخصاً عن الفتن للسلیلی...

ورواه ابن أبی الحدید: ۱۶ /۴۴، عن أبی الفرج بسندیه بتقدیم وتأخیر، وفی سنده محمد بن أحمد بن عبید بدل محمد بن أحمد أبو عبید. والبصری بدل المصری. وابن عمرو بدل محمد بن عمرویه، والأشناندانی بدل الأشنانی.

ورواه فی البحار: ۴۴ /۵۹، وفی العوالم: ۱۶ /۱۷۸، عن ابن أبی الحدید بسندیه.

شعر حوض الکوثر فی مصادر الحدیث والأدب

تعتبر مجموعة شعر الکوثر التی نقلتها مصادر الحدیث والادب، من الأدلة العلمیة المهمة علی صحة أحادیث أن الساقی علی الحوض والذائد عنه هو علی علیه السلام. وأول شعر نقله الرواة من ذلک رجز أمیر المؤمنین فی حرب صفین:

ففی مناقب آل أبی طالب: ۱/۲۱۹

أنه علیه السلام عندما دعی إلی المبارزة فی صفین قال مرتجزاً:

أنا علیٌّ صاحب الصمصامه وصاحب الحوض لدی القیامة

أخو نبی الله ذی العلامة قد قال إذ عممنی العمامة

أنت أخی ومعدن الکرامه ومن له من بعدی الإمامه. انتهی.

کما روت کتب التاریخ والحدیث والعقائد أبیاتاً للامام الحسین علیه السلام، جاءت ضمن خطبته التاریخة فی کربلاء، ذکر فیها الحوض.. کما فی الإحتجاج: ۲ /۲۶ وتفسیر نور الثقلین: ۳/۵۶۵، وغیرهما، منها:

أنا ابن أباة الضیم من آل هاشم کفانی بهذا مفخراً حین أفخر

وجدی رسول الله أکرم من مشی ونحن سراج الله فی الخلق نزهر

ونحن أمان الله للناس کلهم نطول بهذا فی الأنام ونجهر

ونحن ولاة الحوض نسقی محبنا بکأس رسول الله ما لیس ینکر

وشیعتنا فی الحشر أکرم شیعة ومبغضنا یوم القیام،ة یخسر

وفی بشارة المصطفی/۱۱۲

أبو عبد الله الحسین بن الحسن الحسینی الجرجانی القاضی، قدم علینا من بغداد، قال: حدثنی الشریف أبو محمد الحسن بن أحمد المحمدی النقیب قال: حدثنا أحمد بن محمد بن عباس الجوهری قال، حدثنا أحمد بن زیاد الهمدانی قال: رأیت صبیاً صغیراً یکون سباعیاً أو ثمانیاً بالمدینة، علی ساکنها أفضل السلام، ینشد:

لنحن علی الحوض ذواده نذود وتسعد وراده

وما فاز من فاز إلا بنا وما خاب من حبنا زاده

ومن سرنا نال منا السرور ومن ساءنا ساء میلاده

ومن کان ظالمنا حقنا فإن القیامة میعاده

فقلت یا فتی لمن هذه الأبیات؟

فقال: لمنشدها.

فقلت: من الفتی؟

فقال علویٌّ فاطمیٌّ، إیهاً عنک. انتهی.

ونسب فی رشفة الصادی/۱۹۲، هذه الأبیات إلی الإمام محمد الباقر علیه السلام.

وقد ترجم الأمینی فی الغدیر: ۲، لعدد من شعراء الغدیر الذین ذکروا الحوض، نذکر بعضهم:

فمن أقدمهم سفیان بن مصعب العبدی الکوفی:

وهو من شعراء أهل البیت علیهم السلام فی القرن الثانی، وقد مدحه الإمام الصادق علیه السلام واستنشده شعره فی رثاء الإمام الحسین علیه السلام.. قال العبدی من قصیدة طویلة:

هل فی سؤالک رسم المنزل الخرب برءٌ لقلبک من داء الهوی الوصب

أم حره یوم وشک البین یبرده ما استحدثته النوی من دمعک السرب

یا رائد الحی حسب الحی ما ضمنت له المدامع من ماء ومن عشب

لهفی لما استودعت تلک القباب وما حجبن من قضب عنا ومن کثب

لاشرقن بدمعی إن نأت بهم دارٌ ولم أقض ما فی النفس من إرب

ما هز عطفی من شوق إلی وطنی ولا اعترانی من وجد ومن طرب

مثل اشتیاقی من بعد ومنتزح الی الغری وما فیه من الحسب

یا راکباً جسرةً تطوی مناسمها ملاءة البید بالتقریب والجنب

تثنی الریاح إذا مرت بغایتها حسری الطلائح بالغیطان والخرب

بلغ سلامی قبراً بالغری حوی أوفی البریة من عجم ومن عرب

یا صاحب الکوثر الرقراق زاخره ذود النواصب عن سلساله العذب

قارعت منهم کماة فی هواک بما جردت من خاطر أو مقول ذرب

حتی لقد وسمت کلما جباهم خواطری بمضاء الشعر والخطب

وقال أیضاً فی مدح علی علیه السلام:

أنت عین الاله والجنب من فرط فیه یصلی لظی مذموم

أنت فلک النجاة فینا وما زلت صراطاً إلی الهدی مستقیم

وعلیک الورود تسقی من الحو ض ومن شئت ینثنی محروم

وإلیک الجواز تدخل من شئت جناناً ومن تشاء جحیم

وقال الأمینی فی الغدیر: ۲/۲۹۶

فی مقتضب الاثر عن أحمد بن زیاد الهمدانی قال: حدثنی علی بن إبراهیم بن هاشم قال: حدثنی أبی عن الحسن بن علی سجاده، عن أبان بن عمر ختن آل میثم قال: کنت عند أبی عبدالله علیه السلام فدخل علیه سفیان بن مصعب العبدی قال: جعلنی الله فداک ما تقول فی قوله تعالی ذکره:

وعلی الأعراف رجالٌ یعرفون کلاًّ بسیماهم؟

قال: هم الأوصیاء من آل محمد الإثنی عشر، لایعرف الله إلا من عرفهم وعرفوه.

قال: فما الأعراف جعلت فداک؟

قال: کثائب من مسک، علیها رسول الله والأوصیاء یعرفون کلاًّ بسیماهم.

فقال سفیان: أفلا أقول فی ذلک شیئاً؟

فقال من قصیدة:

أیا ربعهم هل فیک لی الیوم مربع وهل للیال کن لی فیک مرجع

ومنها:

وأنتم ولاة الحشر والنشر والجزا وأنتم لیوم المفزع الهول مفـزع

وأنتم علی الاعراف وهی کثائب من المسک ریاها بکم یتضـوع

ثمانیـة بالعـرش إذ یحملونـه ومن بعدهم فی الأرض هادون أربع

وروی أبو الفرج فی الاغانی ۷/۲۲، عن أبی داود المسترق سلیمان بن سفیان: أن السید والعبدی اجتمعا فأنشد السید:

إنی أدین بما دان الوصی به یوم الخریبة من قتل المحلین

وبالذی دان یوم النهروان به وشارکت کفه کفی بصفین

فقال له العبدی: أخطأت، لو شارکت کفک کفه کنت مثله، ولکن قل: تابعت کفه کفی، لتکون تابعاً لا شریکاً.

فکان السید بعد ذلک یقول: أنا أشعر الناس إلا العبدی.

ومن شعراء الکوثر السید الحمیری، المتوفی ۱۷۳:

وهو اسماعیل بن محمد بن یزید بن وداع الحمیری، الملقب بالسید.

قال عنه المرزبانی: لم یسمع أن أحداً عمل شعراً جیداً وأکثر غیر السید.

وروی عن عبد الله بن إسـحاق الهاشـمی قال: جمعت للسـید ألفی قصیدة وظننت أنه ما بقی علی شئ، فکنت لا أزال أری من ینشدنی ما لیس عندی، فکتبت حتی ضجرت، ثم ترکت.

وقال: سئل أبو عبیدة من أشعر المولدین؟ قال: السید وبشار.

ونقـل عن الحسین بن الضـحاک أنه قـال: ذاکرنی مروان بن أبی حفصـة أمر السـید بعـد موته، وأنا أحفظ الناس بشـعر بشار والسـید، فأنشدته قصیدته المذهبة التی أولها:

أین التطرب بالولاء وبالهوی أالی الکواذب من بروق الخلب؟!

أالی أمیة أم إلی شیع التی جاءت علی الجمل الخدب الشوقب

حتی أتی علی آخرها، فقال لی مروان:

ما سمعت قط شعرا أکثر معانی وألخص منه، وعدد ما فیه من الفصاحة. وکان یقول لکل بیت منها: سبحان الله، ما أعجب هذا الکلام!

وروی عن التوزی أنه قال: لو أن شـعراً یسـتحق أن لاینشـد إلا فی المساجد لحسـنه لکان هذا، ولو خطب به خاطب علی المنبر فی یوم الجمعة لاتی حسناً، ولحاز أجراً.

ووقف السید علی بشار وهو ینشد الشعر فأقبل علیه وقال:

أیها المادح العباد لیعطی إن لله ما بأیـدی العبـاد

فأسأل الله ما طلبت إلیهم وارج نفع المنزل العواد

لا تقل فی الجواد ما لیس فیه وتسمی البخیل باسم الجواد

قال بشار: من هذا؟ فعرفه.

ولعل أشهر قصائد السید الحمیری علی الإطلاق، التی مطلعها:

لام عمرو باللوی مربع طامسـةٌ أعلامها بلقـع

تروع عنها الطیر وحشیة والوحش من خیفته تفزع

ومنها:

غدا يلاقى المصطفى حيدرٌ ورايـة الحمـد لـه ترفع

مولى له الجنة مأمورةٌ والنـار مـن إجلالـه تفـزع

إمام صـدق ولـه شيعـةٌ يرووا من الحوض ولم يمنعو

يذب عنه ابن أبى طالب ذَبَّك جَرْبى إبـلٍ تشـرع

إذا دنوا منه لكى يشربوا قيل لهم تباً لكم فارجعو

هذا لمن والى بنى أحمد ولـم يكـن غيرهـم يتبـع

بذاك جاء الوحى من ربنا يا شيعة الحق فلا تجزعو

وله أيضاً:

ولقد عجبت لقائل لى مرة علامة فهم من الفقهاء

سماك قومك سيداً صدقوا به أنت الموفق سيد الشعـراء

ما أنت حين تخص آل محمد بالمدح منك وشاعر بسـواء

مدح الملوك ذوى الغنى لعطائهم والمدح منك لهم بغير عطاء

فابشر فإنك فايزٌ فى حبهم لو قد وردت عليهم بجزاء

ما يعـدل الدنيا جميعاً كلهـا من حوض أحمد شربة من ماء

وله أيضاً:

أؤمل فى حبه شربةً من الحوض تجمع أمناً ورى

إذا ما وردنا غداً حوضه فأدنى السعيد وذاد الشقى

متى يدن مولاه منه يقل رد الحوض واشرب هنيئاً مرى

وإن يدن منه عدو له يذده علـى مكانـاً قصى

وله أيضاً:

فإنك تلقاه لدى الحوض قائماً مع المصطفى بالجسر جسر جهنم

يجيران من والاهما فى حياته الى الروح والظل الظليل المكرم

وله قصيدة مطلعها:

هلا وقفت على المكان المعشب بين الطويلع فاللوى من كبكب

ومنها:

إنا ندين بحب آل محمد ديناً ومن يحببهـم يستوجـب

منا المودة والولاء ومن يرد بـدلا بآل محمـد لا يحبـب

ومتى يمت يرد الجحيم ولا يرد حوض الرسول وإن يرده يضرب

ضرب المحاذر أن تعر ركابه بالسوط سالفة البعير الأجرب

وله القصيدة المذهبة، ومنها:

لمن طللٌ كالوشم لم يتكلم ونؤىٌ وآثار كترقيش معجم؟

ألا أيها العانى الذى ليس فى الأذى ولا اللوم عندى فى على بمحجم

ستأتيك منى فى على مقالة تسوؤك فاستأخر لها أو تقدم

علی له عندی علی من یعیبه من الناس نصر بالیدین وبالفم

متی ما یرد عندی معادیه عیبه یجد ناصراً من دونه غیر مفحم

علی أحب الناس إلا محمداً إلیَّ فدعنی من ملامک أولم

علی وصی المصطفی وابن عمه وأول من صلی ووحد فاعلم

علی هو الهادی الإمام الذی به أنار لنا من دیننا کل مظلم

علی ولی الحوض والذائد الذی یذبب عن أرجاءه کل مجرم

علی قسیم النار من قوله لها: ذری ذا وهذا فاشربی منه واطعمی

خذی بالشوی ممن یصیبک منهم ولا تقربی من کان حزبی فتظلمی

علی غداً یدعا فیکسوه ربه ویدنیه حقاً من رفیق مکرم

فإن کنت منه یوم یدنیه راغماً وتبدی الرضا عنه من الان فارغم

فإنک تلقاه لدی الحوض قائماً مع المصطفی الهادی النبی المعظم

یجیزان من والاهما فی حیاته الی الروح والظل الضلیل المکمم

علی أمیر المؤمنین وحقه من الله مفروض علی کل مسلم

لان رسول الله أوصی بحقه وأشرکه فی کل فیءٍ ومغنم

وله أیضاً فی تفسیر قوله تعالی (وأنذر عشیرتک الاقربین):

بأبی أنت وأمی یا أمیر المؤمنین

بأبی أنت وأمی وبرهطی أجمعین

وبأهلی وبمالی وبناتی والبنین

وفدتک النفس منی یا إمام المتقین

وأمین الله والوا رث علم الأولین

ووصی المصطفی أحمد خیر المرسلین

وولی الحوض والذا ئد عنه المحدثین

أنت أولی الناس بالنا س وخیر الناس دین

کنت فی الدنیا أخاه یوم یدعو الاقربین

لیجیبوه إلی اللـه فکانوا أربعین

بین عم وابن عم حوله کانوا عرین

فورثت العلم منه والکتاب المستبین

طبت کهلاً وغلاماً ورضیعاً وجنین

ولدی المیثاق طیناً یوم کان الخلق طین

کنت مأموناً وجیهاً عند ذی العرش مکین

فی حجاب النور حیاً طیباً للطاهرین

ومن شعراء الکوثر الصاحب بن عباد، وله:

قالت فمن بعده تُصفی الولاء له قلت الوصی الذی أربی علی رجل

قالت فمن ذا غداً باب المدینة قل فقلت من سألوه وهو لم یسل

قالت فمن قاتل الأقوام إذ نکثوا فقلت تفسیره فی وقعة الجمل

قال فمن حارب الارجاس إذ قسطوا فقلت صفین تبدی صفحة العمل

قالت فمن قارع الانجاس إذ مرقوا فقلت معناه یوم النهروان جلی

قالت فمن صاحب الحوض الشریف غدا فقلت من بیته فی أشرف الحلل

قالت فمن ذا لواء الحمد یحمله فقلت من لم یکن فی الروع بالوجل

قالت أکل الذی قد قلت فی رجل فقلت کل الذی قد قلت فی رجل

قالت فمن هو هذا الفرد سم لنا فقلت ذاک أمیر المؤمنین علی

ومنهم الملک الصالح طلائع بن رزیک، وله:

أنا من شیعة الإمام علی حرب أعدائه وسلم الولی

أنا من شیعة الإمام الذی ما مال فی عمره لفعل دنی

أنا عبد لصاحب الحوض ساقی من توالی فیه بکأس روی

أنا عبد لمن أبان لنا المشکل فارتاض کل صعب أبی

والذی کبّرت ملائکة الله له عند صرعة العامری

الإمام الذی تخیره الله بلا مریة أخاً للنبی

قسماً ما وقاه بالنفس لما بات فی الفرش عنه غیر علی

ولعمری إذ حل فی یوم خم لم یکن موصیاً لغیر الوصی

ومنهم سعید بن أحمد النیلی المؤدب، قال کما فی الغدیر: ۴/ ۳۹۵:

دع یا سعید هواک واستمسک بمن تسعد بهم وتزاح من آثامه

بمحمد وبحیدر وبفاطم وبولدهم عقد الولا بتمامه

قوم یسر ولیهم فی بعثه ویعض ظالمهم علی إبهامه

ونری ولی ولیهم وکتابه بیمینه والنور من قدامه

یسقیه من حوض النبی محمد کأساً بها یشفی غلیل أوامه

بیدی أمیر المؤمنین وحسب من یسقی به کأساً بکف إمامه

ذاک الذی لولاه ما اتضحت لنا سبل الهدی فی غوره وشامه

عبد الاله وغیره من جهله ما زال معتکفاً علی أصنامه

ما آصفٌ یوماً وشمعون الصفا مع یوشع فی العلم مثل غلامه

ومنهم ابن العرندس الحلی:

ذکره فی فی الغدیر: ۷/۱۴، ومن شعره:

طوایا نظامی فی الزمان لها نشر یعطرها من طیب ذکراکم نشر

قصائد ما خابت لهن مقاصدٌ بواطنها حمد ظواهرها شکر

مطالعها تحکی النجوم طوالعاً فأخلاقها زهرٌ وأنوارها زهر

عرائس تجلی حین تجلی قلوبنا أکالیلها در وتیجانها تبر

حسان لها حسان بالفضل شاهد على وجهها تبر يزان بها التبر

فيا ساكنى أرض الطفوف عليكم سلام محب ما له عنكم صبر

نشرت دواوين الثنا بعد طيها وفى كل طرس من مديحى لكم سطر

فطابق شعرى فيكم دمع ناظرى فمبيض ذا نظم ومحمر ذا نثر

وقفت على الدارالتى كنتم بها فمغناكم من بعد معناكم فقر

وقد درست منها الدروس وطالما بهادرس العلم الإلهى والذكر

وسالت عليها من دموعى سحائب الى أن تروى البان بالدمع والسدر

فراق فراق الروح لى بعد بعدكم ودار برسم الدار فى خاطرى الفكر

وقد أقلعت عنها السحاب ولم يجد ولا در من بعد الحسين لها در

إمام الهدى سبط النبوة والد الأئمة رب النهى مولى له الأمر

إمام أبوه المرتضى علم الهدى وصى رسول الله والصنو والصهر

وفيه رسول الله قال وقوله صحيحٌ صريح ليس فى ذلك نكر

حُبى بثلاث ما أفاد بمثلها وليٌّ فمن زيد هناك ومن عمرو

له تربةٌ فيها الشفاء وقبةٌ يجاب بها الداعى إذا مسه الضر

وذريةٌ دريةٌ منه تسعةٌ أئمة حق لا ثمان ولا عشر

أيقتل ظمآناً حسينٌ بكربلا وفى كل عضو من أنامله بحر

ووالده الساقى على الحوض فى غد وفاطمة ماء الفرات لها مهر

فيالك مقتولاً بكته السما دماً فمغبر وجه الأرض بالدم محمر

ملابسه فى الحرب حمرٌ من الدما وهن غداة الحشر من سندس خضر

ولهفى لزين العابدين وقد سرى أسيراً عليلاً لا يفك له أسر

وآل رسول الله تسبى نسائهم ومن حولهن الستر يهتك والخدر

سبايا بأكوار المطايا حواسراً يلا حظهن العبد فى الناس والحر

فويلٌ يزيد من عذاب جهنم إذا أقبلت فى الحشر فاطمة الطهر

تنادى وأبصار الانام شواخصٌ وفى كل قلب من مهابتها ذعر

وتشكو إلى الله العلى وصوتها على ومولانا على لها ظهر

فلا ينطق الطاغى يزيد بما جنى وأنى له عذر ومن شأنه الغدر

وفى مناقب آل ابى طالب: ۳/۲۸

وقال ابن الحجاج:

أنا مولى لمن لواء الحمد على عاتقه يوم النشور.

إلى آخر ما رووه من شعر حوض الكوثر، وهو يؤكد أن أحاديث النبى صلى الله عليه وآله فى أن علياً هو آمر السقاية عليه كانت من خصائصه المعروفة.

على قسيم الله بين الجنة والنار

قال القاضی عیاض فی الشفا: ۱/۲۹۴

(وأخبر النبی)... وما ینال أهل بیته وتقتیلهم وتشریدهم، وقتل علی، وأن أشقاها الذی یخضب هذه من هذه، أی لحیته من رأسه، وأنه قسیم النار، یدخل أولیاؤه الجنة، وأعداءه النار...

وقال الکنجی الشافعی فی کفایة الطالب/۷۲

فإن قیل: هذا سندٌ ضعیف:

قلت: قال محمد بن منصور الطوسی: کنا عند أحمد بن حنبل، فقال له رجل:

ما تقول فی هذا الحدیث الذی یروی أن علیاً قال: أنا قسیم النار؟

فقال أحمد: وما تنکرون من هذا الحدیث؟! ألیس روینا أن النبی (ص) قال لعلی: لا یحبک إلا مؤمن ولا یبغضک إلا منافق؟

قلنا: بلی.

قال: فأین المنافق؟

قلنا: فی النار.

قال: فعلی قسیم النار!!

ونقل هذه الحکایة عن أحمد، فی إحقاق الحق: ۱۷/۲۰۹، عن مجمع الاداب للبخاری الفوطی: ۳ ق/۱/۵۹۴ ط. بغداد.

ونقلها فی: ۳۰/۴۰۲، عن مختصر المحاسن المجتمعة فی فضائل الخلفاء الأربعة، للصفوری/۱۶۷ ط. دار ابن کثیر، دمشق وبیروت، تحقیق محمد خیر المقداد ونقلها فی: ۴/۲۵۹، عن طبقات الحنابلة لابی یعلی: ۱/۳۲۰ طبع القاهرة.

وروی الحدیث فی صحیفة الإمام الرضا/۱۱۵، من عدة مصادر، بعدة أسانید، عن الإمام الرضا علیه السلام عن آبائه، عن النبی صلی الله علیه وآله قا: یا علی إنک قسیم النار والجنة، وإنک تقرع باب الجنة فتدخلها بلا حساب.

وقال فی هامشه:

أخرجه محب الدین الطبری فی الریاض النضرة: ۲/۱۶۰ وص ۲۱۱. وذخائر العقبی: ۶۱.

وابن المغازلی فی المناقب: ۷ ۶ ح ۹۷، عنه ابن طاووس فی الطرائف: ۷۶ ح ۱۰۰. وعنه البحار: ۳۹/۲۰۹ ح ۳۱.

وأخرجه القندوزی فی ینابیع المودة: ۸۴ من طریق ابن المغازلی، عن ابن مسعود وفیه: وتدخلها أحباءک. وفی/۳۰۳ وص ۲۵۷ عن علی.

ورواه الخوارزمی فی مناقبه: ۲۰۹.

والحموینی فی فرائد السمطین: ۱/۱۴۲ ح ۱۰۵

وقال فی إحقاق الحق: ۷/۱۷۲

حدیث حذیفة رواه القوم: منهم العلامة الأمر تسری فی أرجح المطالب/۳۲ ط. لاهور، روی من طریق الدیلمی وابن المغازلی والقاضی عیاض عن حذیفة قال: قال رسول الله علیه صلی الله علیه وآله: یا علی أنت قسیم النار والجنة، وأنت تقرع باب الجنة وتدخلها أحباءک بغیر حساب.

وفی الصواعق المحرقة لابن حجر/۱۲۶

عن علی الرضا أنه (ص) قال له: أنت قسیم الجنة والنار فی یوم القیامة، تقول النار: هذا لی وهذا لک..

وفی فردوس الأخبار: ۳/۹۰، عن حذیفة: علی قسیم النار.

وفی بغیة الطلب لابن العدیم: ۱/۲۸۹

قال الأعمش: وإنما یعنی بقوله أنا قسیم النار: أن من کان معی فهو علی الحق.

ورواه فی إحقاق الحق: ۲۰/۲۵۱، عن مخطوطة کتاب (آل محمد) لحسام الدین المردی الحنفی صفحة ۳۲، عن أبی سعید الخدری.

وأورد فی إحقاق الحق: ۴/۲۵۹، و: ۳۰/۴۰۲، أسماء عدد من المؤلفین السنیین الذین رووا الحدیث أو ذکروه فی مؤلفاتهم، منهم:

أحمد بن أبی عبید العبدی الهروی فی کتابه الغریبین/۳۰۷ فی مادة القاف مع السین مخطوط.

وابن المغازلی فی کتابه مناقب أمیر المؤمنین-مخطوط، قال: قال قال رسول الله (ص)لعلی علیه السلام: إنک قسیم الجنة والنار، وأنت تقرع باب الجنة وتدخلها بغیر حساب.

والخوارزمی فی المناقب/۲۳۴ ط. تبریز.

وأبو یعلی الحنبلی فی طبقات الحنابلة: ۱/۳۲۰ ط. القاهرة، ذکر حکایة أحمد المتقدمة.

وابن الأثیر فی نهایة اللغة: ۳/۲۸۴، قال: فی حدیث علی: أنا قسیم النار.

والحموینی فی فرائد السمطین، قال:

أخبرنا الشیخ شرف الدین احمد بن عبد الله بن احمد بن محمد بن الحسن بن عساکر سماعاً علیه قال: أخبرتنا زینب بنت أبی القاسم عبد الرحمان الشعری الجرجانی إجازة، أنا أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن عامر الطائی، نبأ أبی أحمد بن عامر بن سلیمان، نبأ أبوالحسن علی بن موسی الرضا، حدثنی أبی موسی بن جعفر بن محمد، حدثنی أبی علی بن أبی طالب قال: قال النبی (ص): یا علی إنک قسیم النار، وإنک تقرع باب الجنة فتدخلها بغیر حساب.

وقال: أنبأنی أبو الفضل بن أبی العباس مودود بن محمود عبد الله بن محمود الحنفی رحمه الله قال أنا أبو جعفر عمر بن محمد بن معمر بن طرزة الدارمی قال: أنا أبو القاسم بن أبی عبد الرحمان بن أبی نصر المستملی الشحامی إجازة قال: أنبأ أبو بکر بن الحسین الحافظ قال: أنا أبو الحسین بن الفضل القطامی قال: أنا عبد الله بن جعفر قال: ثنا یعقوب: قال حدثنی یحیی بن عبد الحمید قال: ثنا علی بن معمر عن موسی بن طریف، عن عبایة، عن علی قال: أنا قسیم النار، إذا کان یوم القیامة قلت هذا لک وهذا لی.

وابن کثیر فی البدایة والنهایة/۳۵۵: ۷ ط. مصر، قال: لفظ عبد الله بن أحمد یعقوب بن سفیان: ثنا یحیی بن عبدالحمید، ثنا علی بن مسهر، عن الأعمش، عن موسی بن طریف، عن عبایة، عن علی قال: أنا قسیم النار، إذا کان یوم القیامة، قلت هذا لک، وهذا لی.

والعسقلانی فی لسان المیزان: ۳/۲۴۷ و ۲۴۸ ط. حیدر آباد الدکن، و: ۶ ص۱۱۳

والمتقی الهندی فی منتخب کنز العمال (المطبوع بهامش المسند: ۵/۵۲ ط القدیم بمصر) قال: عن علی قال: أنا قسیم النار.

والصدیقی فی مجمع بحار الأنوار (۳/۱۴۴ ط نول کشور) قال: وفی الحدیث: علیٌّ قسیم النار.

والکشفی الترمذی فی المناقب المرتضویة/۹۱ ط. بمبئی، عن سنن الدارقطنی والصواعق المحرقة لابن حجر المکی.

والمناوی فی کنوز الحقایق/۹۸، ط. بولاق بمصر، قال: قال رسول الله (ص): علی قسیم النار.

والبدخشی فی مفتاح النجا/۴۶ مخطوط، قال: وأخرج الدارقطنی عن علی کرم الله وجهه قال: قال رسول الله (ص): یا علی أنت قسیم النار یوم القیامة.

والزبیدی فی تاج العروس: ۲/۲۵ ط. القاهرة، ذکر قول علی (رض): أنا قسیم النار.

والقندوزی فی ینابیع المودة/۸۴ ط إسلامبول، قال:

وفی جواهر العقدین: قد أخرج الدارقطنی، عن أبی الطفیل عامر بن واثلة الکنانی أن علیاً قال حدیثاً طویلاً فی الشوری، وفیه أنه قال لأهل الشوری: فأنشدکم بالله هل فیکم أحدٌ قال له رسول الله صلی الله علیه وآله: أنت قسیم النار والجنة غیری؟ قالوا: اللهم لا.

وفی صفحة ۸۵:

وفی المناقب عن أبی الطفیل عامر بن واثلة، وفیه (یا علی لو أن رجلاً أحبک وأولادک فی الله، لحشره الله معک ومع أولادک. وأنتم معی فی الدرجات العلی، وأنت قسیم الجنة والنار، تدخل محبیک الجنة ومبغضیک النار.

والصفورى، فى مختصر المحاسن المجتمعة فى فضائل الخلفاء الأربعة/۱۶۷ ط. دار ابن كثير، دمشق وبيروت.

والعدوى الحمراوى فى مشارق الأنوار/۱۲۲ ط. مصر، عن جواهر العقدين أن المأمون قال لعلى الرضا... انتهى.

وقال فى هامش مناقب أمير المؤمنين (ع): ۲/۵۲۷

وروى ابن قتيبة فى آخر غريب كلام أمير المؤمنين عليه السلام من كتاب غريب الحديث: ۲/۱۵۰، ط ۱، قال: وقول على: أنا قسيم النار، يرويه عبد الله بن داود، عن الأعمش، عن موسى بن طريف.

قال ابن قتيبة: أراد على أن الناس فريقان: فريق معى فهم على هدى، وفريق علىّ فهم على ضلال كالخوارج. فأنا قسيم النار، معناه: نصف الناس فى الجنة معى، ونصف فى النار. وقسيم: فى معنى مقاسم مثل جليس وأكيل وشريب.

وليلاحظ مادة قسم من الغريبين والنهاية والفائق ولسان العرب.

وروى المرشد بالله يحيى بن الحسن الشجرى فى فضائل على عليه السلام كمافى ترتيب أماليه/۱۳۴، ط. مصر، قال: أخبرنا أبو طاهر محمد بن على بن محمد الواعظ المقرئ المعروف بابن العلاء بقراءتى عليه قال: أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن محمد بن ميثم قال: أخبرنا أبو أحمد القاسم بن جعفر بن محمد بن عبدالله بن محمد بن عمر بن على بن أبى طالب قال: حدثنا أبى جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن عبدالله، عن أبيه محمد بن على عن أبيه على بن الحسين عن أبيه: الحسين بن على(عليهما السلام) قال: قال لى أبى أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام: أنا قسيم النار. فقال عمار بن ياسر: إنما عنى بذلك أن كل من معى فهو على الحق، وكل من مع معاوية على الباطل ضالاً مضلاً...

ثم قال المرشد بالله يحيى بن الحسين الشجرى: أخبرنا أبو الفضل عبيد الله بن أحمد بن على المقرئ ابن الكوفى بقراءتى عليه قال: أخبرنا أبو حفص عمر بن إبراهيم بن أحمد الكنانى المقرئ قال: حدثنا أبوالحسين عمر بن الحسن القاضى الأشنانى قال: حدثنا إسحاق بن الحسن الحربى قال: حدثنى محمد بن منصور الطوسى قال: كنا عند أحمد بن حنبل فقال له رجل: يا أبا عبدالله ما تقول فى هذا الحديث الذى يروى أن علياً عليه السلام قال: أنا قسيم النار؟

فقال أحمد: وما تنكر من ذا؟! أليس روينا أن النبى صلى الله عليه وآله قال لعلى عليه السلام: لا يحبك إلا مؤمن ولا ببغضك إلا منافق؟!... وانظر الحكاية ۷ و ۹ من خاتمة أربعين منتجب الدين. وهذا رواه أيضاً ابن القاضى أبى يعلى الحنفى فى كتاب طبقات الحنابلة: ۱، ۳۲۰/. وقريباً منه رواه أيضاً ابن عساكر فى الحديث: ۷۷۵ من ترجمة على من تاريخ دمشق: ۲/۲۵۳ ط ۲، وفيما قبله وما بعده شواهد جمة للمقام.

ونقل فى إحقاق الحق: ۲۰/۲۵۱

عن كتاب (آل محمد) لحسام الدين المردى الحنفى صفحة ۳۲، والنسخة مصورة من مكتبة العلامة المحقق السيد الأشكورى، قال:

عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله (ص):إذا سألتم الله عز وجل فاسألوه لى الوسيلة، فسئل عنها فقال: درجة فى الجنة، وهى ألف مرقاة ما بين المرقاء إلى المرقاة يسير الفرس الجواد شهراً، مرقاة زبرجد إلى مرقاة لؤلؤ، إلى مرقاة يلنجوج، إلى مرقاة نور، وهكذا من أنواع الجواهر، فهى فى بين النبيين كالقمر بين الكواكب، فينادى المنادى: هذه درجة محمد خاتم الأنبياء، وأنا يومئذ متزى بريطة من نور على رأسى تاج الرسالة واكليل الكرامة، وعلى بن أبى طالب أمامى وبيده لوائى وهو لواء الحمد مكتوب عليه لا اله إلا الله، محمد رسول الله، على ولى الله، وأولياء على المفحلون الفائزون بالله.

حتى أصعد أعلى منها وعلى أسفل منى بدرجة وبيده لوائى، فلا يبقى يومئذ رسول ونبى ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن، إلا رفعوا أعينهم ينظرون الينا ويقولون: طوبى لهذين العبدين ما أكرمهما على الله، فينادى المنادى يسمع نداءه جميع جميع الخلائق: هذا حبيب الله محمد، وهذا ولى الله على.

فيأتى رضوان خازن الجنة فيقول: أمرنى ربى أن آتيك بمفاتيح الجنة فأدفعها إليك يا رسول الله، فأقبلها أنا فأدفعها إلى أخى على.

ثم يأتى مالك خازن النار فيقول: أمرنى ربى ان آتيك بمقاليد النار فأدفعهما اليك يا رسول الله، فأقبلها أنا فأدفعهما إلى أخى على.

فيقف على على غمرة جنهم ويأخذ زمامها بيده وقد علا زفيرها واشتد حرها، فتنادى جهنم: يا على ذرنى فقد أطفأ نورك لهبى، فيقول لها على: ذرى هـذا وليى، وخـذى هـذا عـدوى، فلجهنم يومئذ أشد مطاوعة لعلى فيما يأمرها به من رق أحدكم لصاحبه، ولذلك كان على قسيم النار والجنة. انتهى.

وقد قوى ابن أبى الحديد المعتزلى حديث قسيم الجنة والنار فى شرح نهج البلاغة:۱۰ جزء ۱۹/۱۳۹، وفى: ۵ جزء ۹/۱۶۵: وقال (وهو ما يطابق الأخبار).

وأخيراً: فإن مما يؤيد صحة حديث (على قسيم النار والجنة) أن مخالفيه وضعوا حديثاً بأن أبا بكر قسيم الجنة والنار، وقد شهد محبو أبى بكر بأنه موضوع، فلابد أن يكون الدافع لوضعه أن يقابلوا به حديثاً معروفاً يحتج به الشيعة..

قال ابن حبان فى المجروحين: ۱/۱۴۵

أحمد بن الحسن بن القاسم شيخ كوفى: يضع الحديث على الثقات.. روى عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص): إذا كان يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش: ألا هاتوا أصحاب محمد (ص) فيؤتى بأبى بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب (رض) قال فيقال لأبى بكر: قف على باب الجنه فأدخل من شئت برحمة الله، وادرأ من شئت بعلم الله.. إلخ.

ثم قال ابن حبان: الحديث موضوع لا أصل له. انتهى.

حديث: قسيم النار والجنة، فى مصادرن

التعبير الأصلى فى مصادرنا عن هذه الصفة لعلى عليه السلام أنه (قسيم الله بين الجنة والنار)، وقد ورد هذا التعبير فى الكافى ۱/۱۹۶، عن الإمام الصادق عليه السلام، قال:

وكان أمير المؤمنين صلوات الله عليه كثيرا ما يقول: أنا قسيم الله بين الجنة والنار، وأنا الفاروق الأكبر وأنا صاحب العصا والميسم... الخ.

وفى الكافى: ۱/۹۸

وقال أمير المؤمنين عليه السلام: أنا قسيم الله بن الجنة والنار، لا يدخلها داخلٌ إلا على حد قسمى، وأنا الفاروق الأكبر، وأنا الإمام لمن بعدى، والمؤدى عمن كان قبلى، لا يتقدمنى أحدٌ إلا أحمد صلى الله عليه وآله. انتهى.

ونحوه فى علل الشرائع: ۱/۱۶۴، وفى بصائر الدرجات/۴۱۴

وقد جعله الصدوق عنواناً فى علل الشرائع: ۱/۱۶۱، فقال:

قسيم الله بين الجنة والنار:

حدثنا أحمد بن الحسن القطان قال: حدثنا أحمد بن يحيى بن زكريا أبو العباس القطان قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البرمكى قال: حدثنا عبد الله بن داهر قال: حدثنا أبى، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر قال:

قلت لأبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق: لم صار أمير المؤمنين على بن أبى طالب قسيم الجنة والنار؟

قال: لأن حبه إيمان وبغضه كفر، وإنما خلقت الجنة لأهل الإيمان، وخلقت النار لأهل الكفر، فهو عليه السلام قسيم الجنة والنار، لهذه العلة فالجنة لا يدخلها إلا أهل محبته، والنار لا يدخلها إلا أهل بغضه.

قال المفضل: فقلت يابن رسول الله فالأنبياء والاوصياء (عليهم السلام) كانوا يحبونه وأعداؤهم كانوا يبغضونه؟

قال: نعم.

قلت: فكيف ذلك؟

قال: أما علمت أن النبى صلى الله عليه وآله قال يوم خيبر: لأعطين الراية غداً رجلًا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، ما يرجع حتى

يفتح الله على يديه، فدفع الراية إلى على ففتح الله تعالى على يديه.

قلت: بلى.

قال: أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أتى بالطائر المشوى قال: اللهم إئتنى بأحب خلقك اليك وإلىَّ، يأكل معى من هذاالطائر، وعنى به علياً؟

قلت: بلى.

قال: فهل يجوز أن لا يحب أنبياء الله ورسله وأوصياؤهم(عليهم السلام) رجلًا يحبه الله ورسوله، ويحب الله ورسوله.

فقلت له: لا.

قال: فهل يجوز أن يكون المؤمنون من أممهم لايحبون حبيب الله وحبيب رسوله وأنبيائه (عليهم السلام)؟

قلت: لا.

قال: فقد ثبت أن أعدائهم والمخالفين لهم كانوا لهم ولجميع أهل محبتهم مبغضين.

قلت: نعم.

قال: فلا يدخل الجنة إلا من أحبه من الأولين والآخرين، ولا يدخل النار إلا من أبغضه من الأولين والآخرين، فهو إذن قسيم الجنة والنار.

قال المفضل بن عمر: فقلت له يابن رسول الله فرجت عنى فرج الله عنك، فزدنى مما علمك الله.

قال: سل يا مفضل.

فقلت له: يابن رسول الله فعلى بن أبى طالب عليه السلام يدخل محبه الجنةومبغضه النار؟ أو رضوان ومالك؟

فقال: يا مفضل أما علمت أن الله تبارك وتعالى بعث رسول صلى الله عليه وآله وهو روح إلى الأنبياء (عليهم السلام)، وهم أرواح قبل خلق الخلق بألفى عام؟

قال: أما علمت أنه دعاهم إلى توحيد الله وطاعته واتباع أمره، ووعدهم الجنة على ذلك، وأوعد من خالف ما أجابوا إليه وأنكره النار؟

قلت: بلى.

قال: أفليس النبى صلى الله عليه وآله ضامناً لما وعد وأوعد عن ربه عز وجل؟

قلت: بلى.

قال: أوليس على بن أبى طالب خليفته وإمام أمته؟

قلت: بلى.

قال: أو ليس رضوان ومالك من جملة الملائكة والمستغفرين لشيعته الناجين بمحبته؟

قلت: بلى.

قال: فعلى ابن أبى طالب إذن قسيم الجنة والنار عن رسول الله صلى الله عليه وآله، ورضوان ومالك صادران عن أمره، بأمر الله تبارك وتعالى.

يا مفضل خذ هذا، فإنه من مخزون العلم ومكنونه، لا تخرجه إلا إلى أهله.

وفى كفاية الأثر/۱۵۱

أخبرنا القاضى المعافا بن زكريا، قال حدثنا على بن عتبة، قال حدثنى الحسين بن علوان، عن أبى على الخراسانى، عن معروف بن خربوذ، عن أبى الطفيل، عن على عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

أنت الوصى على الأموات من أهل بيتى، والخليفة على الأحياء من أمتى، حربك حربى وسلمك سلمى، أنت الإمام أبو الأئمة الأحد

عشر من صلبک، أئمة مطهرون معصومون، ومنهم المهدی الذی یملا الدنیا قسطاً وعدلاً، فالویل لمبغضکم.

یا علی لو أن رجلاً أحب فی الله حجراً لحشره الله معه، وإن محبیک وشیعتک ومحبی أولادک الأئمة بعدک یحشرون معک، وأنت معی فی الدرجات العلی، وأنت قسیم الجنة والنار، تدخل محبیک الجنة ومبغضیک النار.

وفی مناقب آل أبی طالب: ۲/۹

قال الزمخشری فی الفایق: معنی قول علی أنا قسیم النار، أی مقاسمها ومساهمها یعنی أن القوم علی شطرین مهتدون وضالون، فکأنه قاسم النار إیاهم فشطر لها وشطر معه فی الجنة.

ولقد صنف محمد بن سعید کتاب: من روی فی علی أنه قسیم النار.

وفی إحقاق الحق: ۱۷/۱۶۴

عن العدوی الحمراوی فی مشارق الأنوار/۱۲۲ ط. مصر، عن جواهر العقدین أن المأمون قال لعلی الرضا: بأی وجه جدک علی بن أبی طالب قسیم الجنة والنار؟

فقال: یا أمیر المؤمنین ألم ترو عن أبیک، عن آبائه، عن عبد الله بن عباس أنه قال سمعت رسول الله(ص)یقول: حب علی إیمان وبغضه کفر.

فقال: بلی.

قال الرضا: فقسمة الجنة والنار إذاً کان علی حبه وبغضه.

فقال المأمون: لا أبقانی بعدک یا أبا الحسن، أشهد أنک وارث علم رسول الله (ص).

قال أبو الصلت عبد السلام بن صالح الهروی: فلما رجع الرضا إلی بیته قلت له: یا بن رسول الله ما أحسن ما أجبت به أمیر المؤمنین.

فقال: یا أبا الصلت ما أجبته إلا من حیث هو، ولقد سمعت أبی یحدث عن أبیه، عن علی (رض)، قال: قال لی رسول الله (ص): أنت قسیم الجنة والنار، فیوم القیامة، تقول للنار هذا لی، وهذا لک. انتهی.

وراجع أیضاً: بصائر الدرجات/۴۱۴، والخصال/۹۶، والاحتجاج: ۱/۱۸۹ و۴۰۶، وإعلام الوری /۱۸۷، ومناقب آل ابی طالب: ۲/۶، ومناقب أمیر المؤمنین علیه السلام: ۲/ ۴۶۲، والأربعین حدیثآ للمنتجب الرازی/۸۷

حدیث قسیم الجنة والنار فی الشعر

فی مناقب آل أبی طالب: ۲/۹

قال السید (الحمیری):

ذاک قسیم النار من قیله خذی عدوی وذری ناصری

ذاک علی بن أبی طالب صهر النبی المصطفی الطاهر

وله أیضاً:

علی قسیم النار من قیله ذری ذا وهذا فاشربی منه واطعمی

خذی بالشوی ممن یصیبک منهم ولا تقربی من کان حزبی فتظلمی

وله أیضاً:

قسیم النار هذا لک وذا لی ذریه إنه لی ذو وداد

یقاسمها فینصفها فترضی مقاسمة المعادل غیر عاد

کما انتقد الدراهم صیرفی ینقی الزایفات من الجیاد

وقال العونی:

یسوق الظالمین إلی جحیم فویلٌ للظلوم الناصبی

یقول لها خذی هذا فهذا عدوی فی البلاء علی الشقی

وخلی من یوالینی فهذا رفیقی فی الجنان وذا ولیی

وقال غیره:

وإنی لارجو یاإلهی سلامةً بعفوک من نار تلظی همومه

أبا حسن لو کان حبک مدخلی جهنم کان الفوز عندی جحیمه

وکیف یخاف النار من هو موقنٌ بأن أمیر المؤمنین قسیمه

وقال الزاهی:

یا سیدی یابن أبی طالب یا عصمة المعتف والجار

لا تجعلن النار لی مسکناً یا قاسم الجنة والنار

وقال غیره:

علی حبه جنة قسیم النار والجنة

وصی المصطفی حقاً إمام الانس والجنة

وفی مناقب آل ابی طالب: ۳/۲۸

وقال الناشئ:

فما لابن أبی طالب المفضال من ند

هو الحامل فی الحشر بکفیه لوا الحمد

قسیم النار والجنة بین الند والضد

وفی دیوان دعبل الخراعی/۱۲۶

قسیم الجحیم فهذا له وهذا لها باعتدال القسیم

یذود عن الحوض أعداءه فکم من لعین طرید وکم

فمن ناکثین ومن قاسطین ومن مارقین ومن مجترم

علی أول الواردین علی النبی عند حوض الکوثر

وردت أحادیث تنص علی أن علیاً علیه السلام أول وارد علی رسول الله علی حوضه یوم القیامة، وقد تعرض لها الأمینی رحمه الله فی الغدیر: ۳/۲۲۰، وما بعدها، ونکتفی بذکر نماذج منها، قال:

قال صلی الله علیه وآله: أولکم وارداً ورود علیَّ الحوض: أولکم إسلاماً، علی بن أبی طالب. أخرجه الحاکم فی المستدرک ۳/۱۳۶، وصححه، والخطیب البغدادی فی تاریخه: ۲/۸۱، ویوجد فی الإستیعاب ۲/۴۵۷، وشرح ابن أبی الحدید ۳/۲۵۸ وفی لفظ: أول هذه الأمة ورود علی الحوض أولها إسلاماً علی بن أبی طالب ۲ - السیرة الحلبیة ۱/۲۸۵ - سیرة زینی دحلان ۱/۱۸۸، هامش الحلبیة.

وفی لفظ: أول الناس ورود علیَّ الحوض أولهم إسلاماً علی بن أبی طالب - مناقب الفقیه ابن المغازلی، مناقب الخوارزمی. انتهی.

وفی مناقب أمیر المؤمنین (ع): ۱/۲۸۰

محمد بن سلیمان، عن محمد بن منصور، عن الحکم بن سلیمان، عن أبی زکریا السمسار، عن محمد بن عبید الله بن علی، عن أبیه

عن جده، عن أبی ذر قال: سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول: أولکم وروداً علی الحوض أولکم إسلاماً علی بن أبی طالب. انتهی.

ورواه فی کنز العمال: ۱۱/۶۱۶، وقال عنه (ک. ولم یصححه، والخطیب-عن سلیمان). انتهی.

ولیس من عادة العمال عندما ینقل حدیثاً أن یقول (رواه فلانٌ ولم یصححه) ولکنهم یستعملون هذا التعبیر للتبرؤ من تبنی الحدیث.

وبذلک أراد صاحب کنز العمال أن یبعد عن نفسه تهمة التشیع! لأن هذا الحدیث یجعل علیاً أول من أسلم ولیس أبا بکر! وأول من یرد المحشر والحوض، ولیس عمر!

وفی مجمع الزوائد: ۹/۱۰۲

وعن سلمان قال أول هذه الأمة وروداً علی نبیها(ص)أولها اسلاماً علی بن أبی طالب (رض). رواه الطبرانی ورجاله ثقات.

وعن ابن عباس قال: أول من أسلم علی (رض). رواه الطبرانی، وفیه عثمان الجزری ولم أعرفه، وبقیة رجاله رجال الصحیح.

وفی کنز العمال: ۱۱/۶۰۱

السبَّق ثلاثة: فالسابق إلی موسی یوشع بن نون، والسابق إلی عیسی صاحب یس والسابق إلی محمد علی بن أبی طالب (طب، وابن مردویه، عن ابن عباس).

الصدیقون ثلاثة: حزقیل مؤمن آل فرعون، وحبیب النجار صاحب آل یس، وعلی بن أبی طالب. (ابن النجار، عن ابن عباس).

وفی مجمع الزوائد: ۹/۱۰۲

عن ابن عباس عن النبی(ص)قال: السبَّق ثلاثة، السابق إلی موسی یوشع بن نون، والسابق إلی عیسی صاحب یاسین، والسابق إلی محمد(ص)علی بن أبی طالب (رض).

رواه الطبرانی وفیه حسین بن حسن الاشقر، وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور، وبقیة رجاله حدیثهم حسن أو صحیح.

لا یعبر إنسان الصراط إلا بجواز من علی

فی تاریخ بغداد: ۱۰/۳۵۷

عن أنس بن مالک قال: سمعت رسول الله(ص)یقول: إن علی الصراط لعقبة لا یجوزها أحدٌ إلا بجواز من علی بن أبی طالب.

وفی تاریخ بغداد: ۳/۱۶۱

وفی حدیث ابن عباس قال: قلت للنبی (ص): یارسول الله للنار جواز؟

قال: نعم.

قلت: وما هو؟

قال: حب علی بن أبی طالب.

وفی الصواعق المحرقة لابن حجر/۱۹۵

عن أبی بکر بن أبی قحافة سمعت رسول الله(ص)یقول: لا یجوز أحد الصراط إلا من کتب له علی الجواز.

عنوان صحیفة المؤمن یوم القیامة حب علی

فی تاریخ بغداد: ۴/۴۱۰

عن أنس قال: والله الذی لا إله إلا هو لسمعت رسول الله(ص)یقول: عنوان صحیفة المؤمن حب علی بن أبی طالب.

وفی المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۱/۸۳

عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص): لا تزول قدماً عبد يوم القيامة حتى يسأل... وعن حبنا أهل البيت.

وفى الفضائل/۱۱۴

وروى أنس بن مالك قال سمعت أذناى أن رسول الله (ص) يقول فى على بن أبى طالب عليه السلام: عنوان صحيفة المؤمن يوم القيامة حب على.

من هو المخاطب بقوله تعالى: ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد

قال الله تعالى:

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ أَلَّذِي جَعَلَ مَعَ اللهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلالٍ بَعِيدٍ قَالَ لا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلامٍ لِلْعَبِيدِ. ق ۲۰ – ۲۹

والسؤال هنا: من هما المخاطبان بقوله تعالى (ألقيا) المأموران بإلقاء الكفارين العنيدين فى جهنم؟

وقد أجاب أكثر المفسرين بأن المأمور بذلك هو القرين وهو واحدٌ!

لكن الأمر جاء بصيغة المثنى للتأكيد!!!

قال الطبرى فى تفسيره: ۲۷ /۱۰۳ (فأخرج الأمر للقرين وهو بلفظ واحد مخرج الإثنين، وفى ذلك وجهان من التأويل: أحدهما أن يكون القرين بمعنى الإثنين... والثانى أن يكون كما قال بعض أهل العربية وهو أن العرب تأمر الواحد والجماعة بما تأمر به الإثنين. انتهى.

وقال الراازى فى تفسيره: ۲۷/۱۶۵

ثم يقال للسائق أو للشهيد: أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ فيكون هو أمراً لواحد، وفيه وجهان: أحدهما أنه ثنى تكرار الأمر كما يقال ألق ألق، وثانيهما عادة العرب ذلك. انتهى.

وذكر شبيهاً به بعض مفسرينا، كما فى التبيان: ۹/۳۶۶، وإملاء ما من به الرحمن: ۲ /۲۴۲!ولكن لا يمكن قبول هذا الرأى:

أولاً لأنه يخالف مصداقية النص القرآنى الدقيقة دائماً، خاصة أنه تعالى كرر التثنية فقال (فألقياه فى العذاب الشديد). فما ذكره الطبرى والرازى وغيرهما، مضافاً إلى تهافته، لا يمكن قبوله.

وثانياً: أن الظاهر من الآيات أن القرين ملقى فى جهنم أيضاً، وأن تخاصمه مع صاحبه داخل جهنم، فكيف يكون مقرباً عند الله تعالى، ومأموراً بإلقاء الكفارين فيها؟!

فلم يبق وجه للتثنية إلا أن يكون المخاطبان هما السائق والشهيد.

ولكن يرد عليه: أن الالقاء فى النار عملٌ آخر غير السوق للمحشر والشهادة فى الحساب. وأن المشهد فى الآيات لشخصين: شخص كفار عنيد مناع للخير، وقرينه قرين السوء.. الخ. وهى تتناسب مع أمر اثنين بإلقائهما فى جهنم!

وهذا يقوى ما ورد فى مصادرنا وبعض المصادر السنية من أن المأمورين فى الآية هما محمد صلى الله عليه وآله وعلى عليه السلام.

وقال فى هامش مناقب أمير المؤمنين عليه السلام: ۲/۵۲۷

فى مناقب على المطبوع فى خاتمة مناقب ابن المغازلى/۴۲۷ ط ۱، قال: حدثنأبو الأغر أحمد بن جعفر الملطى قدم علينا فى سنة سبع وعشرين وثلاث مائة قال: حدثنا محمد بن الليث الجوهرى قال: حدثنا محمد بن الطفيل قال: حدثنا شريك بن عبدالله قال: كنت عند الأعمش وهو عليل فدخل عليه أبو حنيفة وابن شبرمة وابن أبى ليلى فقالوا: يا أبا محمد إنك فى آخر أيام الدنيا وأول أيام الآخرة،

وقد كنت تحدث فی علی بن أبی طالب بأحادیث فتب إلی الله منها!!

فقال الأعمش: أسندونی أسندونی. فأسند فقال:

حدثنا أبو المتوكل الناجی عن أبی سعید الخدری قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: إذا كان یوم القیامة قال الله تبارك وتعالی لی ولعلی: ألقیا فی النار من أبغضكما، وأدخلا فی الجنة من أحبكما، فذلك قوله تعالی: أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ. فقال أبو حنیفة للقوم: قوموا لا یجیء بشیء أشد من هذا.

ورواه الحافظ الحسكانی فی تفسیر الآیة (۲۳) من سورة (ق) من شواهد التنزیل بسنده عن الكلابی، وبسند آخر، ثم قال: ورواه أیضاً الحمانی عن شریك: حدثنیه أبو الحسن المصباحی، حدثنا أبو القاسم علی بن أحمد بن واصل، حدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان، حدثنا یعقوب بن إسحاق من ولد عباد بن العوام، حدثنا یحیی بن عبدالحمید، عن شریك، عن الأعمش قال: حدثنا أبو المتوكل الناجی: عن أبی سعید الخدری قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: إذا كان یوم القیامة قال الله تعالی لمحمد وعلی: أدخلا الجنة من أحبكما، وأدخلا النار من أبغضكما، فیجلس علی علی شفیر جهنم فیقول لها: هذا لی وهذا لك! وهو قوله: أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ. ثم رواه بأسانید أخر...

ورواه أیضاً الطوسی فی الحدیث: ۹ - ۱۱ من أمالیه: ۱/۲۹۶ ط ۳، قال: قال أبومحمد الفحام: حدثنی أبوالطیب محمد بن الفرحان الدوری قال: حدثنا محمد بن علی بن فرات الدهان، قال: حدثنا سفیان بن وكیع، عن أبیه عن الأعمش: عن أبی سعید الخدری قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله یقول الله تعالی یوم القیامة لی ولعلی بن أبی طالب: أدخلا الجنة من أحبكما وأدخلا النار من أبغضكما. وذلك قوله تعالی: أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ.

وقریباً منه رواه بسند آخر فی الحدیث (۳۲) من المجلس ۱۳، من: ۱/۳۷۸ ورواه أیضاً بسنده عن أبی المفضل الشیبانی فی الحدیث: (۷) من المجلس: (۱۲) من أمالیه: ۲/۶۳۹ ط. بیروت، قال: قال أبوالمفضل: حدثنا إبراهیم بن حفص بن عمر العسكری بالمصیصة قال: حدثنا عبید بن الهیثم بن عبید الله الأنماطی البغدادی بحلب قال: حدثنی الحسن بن سعید النخعی ابن عم لشریك، قال: حدثنی شریك بن عبدالله القاضی قال: حضرت الأعمش فی علتة التی قبض فیها، فبینا أنا عنده إذ دخل علیه ابن شبرمة وابن أبی لیلی وأبوحنیفة فسألوه عن حاله فذكر ضعفا شدیداً، وذكر ما یتخوف من خطیئاته وأدركته ذمة فبكی.

فأقبل علیه أبو حنیفة فقال: یا أبا محمد اتق الله وانظر لنفسك، فإنك فی آخر یوم من أیام الدنیا وأول یوم من أیام الآخرة، وقد كنت تحدث فی علی بن أبی طالب بأحادیث لو رجعت عنها كان خیراً لك.

قال الأعمش: مثل ماذا یا نعمان؟

قال: مثل حدیث عبایة: أنا قسیم النار!

قال: أو لمثلی تقول هذا یا یهودی؟!

أقعدونی سندونی أقعدونی! حدثنی - والذی مصیری إلیه - موسی بن طریف ولم أر أسدیاً كان خیراً منه، قال: سمعت عبایة بن ربعی إمام الحی قال: سمعت علیاً أمیر المؤمنین علیه السلام یقول: أنا قسیم النار، أقول هذا ولیی دعیه وهذا عدوی خذیه.

وحدثنی أبو المتوكل الناجی علی بن داوود... عن أبی سعید الخدری (رض) قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: إذا كان یوم القیامة یأمر الله عز وجل فأقعد أنا وعلی علی الصراط، ویقال لنا: أدخلا الجنة من آمن بی وأحبكما، وأدخلا النار من كفر بی وأبغضكما.

ثم قال أبو سعید: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: ما آمن بالله من لم یؤمن بی، ولم یؤمن بی من لم یتول - أو قال: لم یحب - علیاً، وتلا: أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ. قال: فجعل أبو حنیفة إزاره علی رأسه وقال: قوموا بنا لا یجیبنا أبو محمد بأطم من هذا.

قال الحسن بن سعید: قال لی شریك بن عبدا الله: فما أمسی یعنی الأعمش حتی فارق الدنیا رحمه الله.

وقريبا منه رواه أيضاً الشيخ السديد السعيد المفيد أبوسعيد محمد بن أحمد بن الحسين الخزاعى جد الشيخ أبى الفتوح الرازى فى الحديث (۱۴) من أربعينه قال: وعن محمد بن تميم الواسطى، عن الحمانى عن شريك قال: كنت عند سليمان الأعمش فى مرصه...

ورواه أيضاً فى الحديث العاشر منه بسند آخر وزيادة، ومثله رواه ابن المغازلى فى الحديث (۹۷) من مناقب على/۶۷. انتهى.

وروى فرات هذا المعنى فى تفسيره بعدة طرق، قال فى/۴۳۹:

حدثنى على بن محمد الزهرى معنعناً عن صباح المزنى قال: كنا نأتى الحسن بن صالح وكان يقرأ القرآن، فإذا فرغ من القرآن سأله أصحاب المسائل حتى إذا فرغوا قام إليه شابٌ فقال له: قول الله تعالى فى كتابه: أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ؟ فنكت نكتة فى الأرض طويلاً ثم قال: عن العنيد تسألنى؟ قال: لا، أسألك عن (ألقيا) قال: فمكث الحسن ساعة ينكت فى الأرض ثم قال: إذا كان يوم القيامة يقوم رسول الله(ص)وأمير المؤمنين على بن أبى طالب على شفير جهنم، فلا يمر به أحدٌ من شيعته إلا قال: هذا لى وهذا لك).

ورواه فى تفسير القمى: ۲/۳۲۴، بسنده عن فرات.

وفى تفسير فرات/۴۳۷

عن جعفر عن أبيه عن آبائه (عليهم السلام) قال قال النبى صلى الله عليه وآله: إن الله تبارك وتعالى إذا جمع الناس يوم القيامة وعدنى المقام المحمود وهو واف لى به، إذا كان يوم القيامة نصب لى منبر له ألف درجة، لا كمراقيكم، فأصعد حتى أعلو فوقه فيأتينى جبرئيل بلواء الحمد فيضعه فى يدى ويقول: يا محمد هذا المقام المحمود الذى وعدك الله تعالى، فأقول لعلى: إصعد، فيكون أسفل منى بدرجة، فأضع لواء الحمد فى يده.

ثم يأتى رضوان بمفاتيح الجنة فيقول: يا محمد هذا المقام المحمود الذى وعدك الله تعالى، فيضعها فى يدى فأضعها فى حجر على بن أبى طالب.

ثم يأتى مالك خازن النار فيقول: يا محمد هذا المقام المحمود الذى وعدك الله تعالى، هذه مفاتيح النار، أدخل عدوك وعدو ذريتك وعدو أمتك النار، فآخذها وأضعها فى حجر على بن أبى طالب.

فالنار والجنة يومئذ أسمع لى ولعلى من العروس لزوجها، فهو قول الله تبارك وتعالى فى كتابه: أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ. ألق يا محمد ويا على عدوكما فى النار ثم أقوم فأثنى على الله ثناء لم يثن عليه أحد قبلى، ثم أثنى على الملائكة المقربين، ثم أثنى على الأنبياء والمرسلين، ثم أثنى على الأمم الصالحين، ثم أجلس فيثنى الله علىَّ، ويثنى علىَّ ملائكته، ويثنى علىَّ أنبياؤه ورسله، وتثنى علىَّ الأمم الصالحة.

ثم ينادى مناد من بطنان العرش: يا معشر الخلائق غضوا أبصاركم حتى تمر بنت حبيب الله إلى قصرها، فتمر فاطمة بنتى عليها ريطتان خضراوان حولها سبعون ألف حوراء، فإذا بلغت إلى باب قصرها وجدت الحسن قائماً والحسين نائماً مقطوع الرأس فتقول للحسن: من هذا؟ فيقول هذا أخى، إن أمة أبيك قتلوه وقطعوا رأسه، فيأتيها النداء من عند الله: يا بنت حبيبى إنى إنما أريتك ما فعلت به أمة أبيك لأنى ادخرت لك عندى تعزية بمصيبتك فيه إنى جعلت لتعزيتك بمصيبتك فيه أنى لا أنظر فى محاسبة العباد حتى تدخلى الجنة أنت وذريتك وشيعتك، ومن أولاكم معروفاً ممن ليس هو من شيعتك، قبل أن أنظر فى محاسبة العباد!

فتدخل فاطمة ابنتى الجنة وذريتها وشيعتها ومن أولاها معروفاً ممن ليس هو من شيعتها، فهو قول الله تعالى فى كتابه: لا يحزنهم الفزع الأكبر...

وفى تفسير فرات الكوفى/۴۳۸

عن جعفر بن محمد (عليهما السلام) قال: إذا كان يوم القيامة نصب منبر يعلو المنابر فيتطاول الخلائق لذلك المنبر، إذ طلع رجل عليه حلتان خضراوان، متزر بواحدة مترد بأخرى، فيمر بالملائكة فيقولون هذا منا، فيجوزهم، ثم يمر بالشهداء فيقولون هذا منا، فيجوزهم،

ویمر بالنبیین فیقولون هذا منا، فیجوزهم حتی یصعد المنبر.

ثم یجئ رجل آخر علیه حلتان خضراوان متزر بواحدة مترد بأخری فیمر بالشهداء فیقولون هذا منا، فیجوزهم ثم یمر بالنبیین فیقولون هذا منا، فیجوزهم ویمر بالملائکة فیقولون هذا منا، فیجوزهم حتی یصعد المنبر.

ثم یغیبان ما شاء الله، ثم یطلعان فیعرفان: محمد صلی الله علیه وآله وعلی.

وعن یسار النبی ملکٌ وعن یمینه ملکٌ، فیقول الملک الذی عن یمینه: یا معشر الخلائق أنا رضوان خازن الجنان، أمرنی الله بطاعته، وطاعة محمد، وطاعة علی بن أبی طالب. وهو قول الله تعالی: أَلْقِیَا فِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفَّارٍ عَنِیدٍ، یامحمد ویا علی.

ویقول الملک الذی عن یساره: یا معشر الخلائق أنا خازن جهنم، أمرنی الله بطاعته، وطاعة محمد، وعلی!

وفی تأویل الآیات لشرف الدین: ۲/۶۰۹

تأویله: ما رواه الحسن بن أبی الحسن الدیلمی بإسناده، عن رجاله، عن جابر بن یزید، عن أبی عبدالله علیه السلام فی قوله عز وجل: وَجَاءَتْ کُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِیدٌ.

قال: السائق: أمیر المؤمنین علیه السلام، والشهید: رسول الله صلی الله علیه وآله. ویؤید هذا التأویل: قوله تعالی لهما: أَلْقِیَا فِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفَّارٍ عَنِیدٍ.

بیان ذلک ما ذکره أبو علی الطبرسی قال: روی أبو القاسم الحسکانی بإسناده عن الأعمش قال: حدثنا أبو المتوکل الناجی، عن أبی سعید الخدری قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: إذا کان یوم القیامة یقول الله لی ولعلی: ألقیا فی النار من أبغضکما وأدخلا الجنة من أحبکما، وذلک قوله تعالی: أَلْقِیَا فِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفَّارٍ عَنِیدٍ.

وذکر الشیخ فی أمالیه... إلی آخر ما تقدم.

ویؤیده: ما روی بحذف الإسناد عن محمد بن حمران قال: سألت أبا عبدالله علیه السلام عن قوله عز وجل: أَلْقِیَا فِی جَهَنَّمَ کُلَّ کَفَّارٍ عَنِیدٍ؟ فقال:

إذا کان یوم القیامة وقف محمد وعلی صلوات الله علیهما وآلهما علی الصراط، فلا یجوز علیه إلا من کان معه براءة.

قلت: وما براءة؟ قال: ولایة علی بن أبی طالب والأئمة من ولده (علیهم السلام).

وینادی مناد: یا محمد یا علی: القیا فی جهنم کل کفار بنبوتک عنید لعلی بن ابی طالب وولده (علیهم السلام).

وذکر فی هامشه من مصادره: تفسیر البرهان: ۴ /۲۲۲ ح ۲، عن الحسن بن أبی الحسن الدیلمی. وشواهد التنزیل: ۲/۱۹۰ ح ۸۹۶ ومجمع البیان ۹/۱۴۷، وعنه البحار: ۳۶/۷۵ ونور الثقلین: ۵/۱۱۳ ح ۳۵ عنه البرهان: ۴/۲۲۷ ح ۴ والبحار: ۷/۳۳۸ ح ۲۶ و: ۳۹/۲۵۳ ح ۲۳ و: ۶۸/۱۱۷ ح ۴۳، عن أمالی الطوسی: ۱/۳۷۸. انتهی.

وفی شواهد التنزیل للحسکانی: ۲/۲۶۵

عن علی (ع) فی قوله تعالی (أَلْقِیَا فِی جَهَنَّمَ...) قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وآله: إن الله تبارک وتعالی إذا جمع الناس یوم القیامة فی صعید واحد، کنت أنا وأنت یومئذ عن یمین العرش، فیقول لی ولک: قوما فألقیا من أبغضکما وخالفکما فی النار.

شفاعة علی و الأئمة من ذریته

فی کنز العمال: ۱۳/۱۵۶

عن علی قال: قال رسول الله (ص): إن أول خلق الله یکسی یوم القیامة أبی إبراهیم فیکسی ثوبین أبیضین ثم یقام عن یمین العرش، ثم أدعی فأکسی ثوبین أخضرین ثم أقام عن یسار العرش، ثم تدعی أنت یا علی فتکسی ثوبین أخضرین ثم تقام عن یمینی، أفما ترضی أن تدعی إذا دعیت وتکسی إذا کسیت وأن تشفع إذا شفعت. الدارقطنی فی العلل، وأورده ابن الجوزی فی الموضوعات وقال: تفرد

به میسرة بن حبیب النهدی والحکم بن ظهیر عنه، والحکم کذاب.

قلت: الحکم روی له الترمذی، وقال فیه البخاری: منکر الحدیث، وروی عنه القدماء سفیان الثوری ومالک، وک فصحح له، وقد تابع میسرة عن المنهال عمران بن میثم، وهو الحدیث الذی قبله. انتهی.

ویلاحظ أن المتقی الهندی رد علی ابن الجوزی! ووثق الراویین اللذین تعلل بهما ابن الجوزی لتضعیف الحدیث، ثم ذکر له متابعا وبذلک یقول لابن الجوزی: إذا أصریت علی تضعیفه فهو حسن أو صحیح بمتابعه!

ویقصد بالحدیث الذی قبله رقم ۳۶۴۸۱، وهو من مسند علی قال:

قال لی رسول الله (ص): ألا ترضی یا علی إذا جمع الله الناس فی صعید واحد حفاة عراة مشاة قد قطع أعناقهم العطش، فکان أول من یدعی إبراهیم فیکسی ثوبین أبیضین ثم یقوم عن یمین العرش، ثم یفجر لی مثعب من الجنة إلی حوضی، وحوضی أعرض مما بین بصری وصنعاء فیه عدد نجوم السماء قدحان من فضة، فأشرب وأتوضأ وأکسی ثوبین أبیضین، ثم أقوم عن یمین العرش، ثم تدعی فتشرب وتتوضأ وتکسی ثوبین أبیضین، فتقوم معی، ولا أدعی لخیر إلا دعیت إلیه؟ قلت: بلی.

(ابن شاهین فی السنة، طس وأبو نعیم فی فضائل الصحابة، أبو الحسن المیثمی: هذا حدیث لا یصح وآفته عمران بن میثم، وقال عق: عمران بن میثم من کبار الرافضة یروی أحادیث سوء کذب) انتهی.

ویدل جعل المتقی الهندی لهذا الحدیث متابعا ومؤیدا للحدیث السابق، یدل علی أنه لم یتأثر بما قالوه عن عمران بن میثم، أو أن المؤید عنده یتسع لیشمل محتمل الصحة بمطلق الإحتمال.

وفی شرح الأخبار: ۲/۲۰۱، من حدیث عن ابن عباس مع الشامی الناصبی:

فقال لها رسول الله صلی الله علیه وآله: یا أم سلمة، اسمعی واحفظی واشهدی، هذا أخی فی الدنیا، وقرینی فی الآخرة.

یا أم سلمة، اسمعی واحفظی واشهدی، هذا علی عیبة علمی، والباب الذی أوتی من قبله، والوصی علی الأحیاء من أهل بیتی، وهو معی فی السنام الأعلی، صاحب لوائی، والذائد عن حوضی، وصاحب شفاعتی.

یا أم سلمة، إسمعی واحفظی واشهدی، إن الله عز وجل دافع إلی یوم القیامة لواءین: لواء الحمد ولواء الشفاعة، ولواء الشفاعة بیدی، ولواء الحمد بید علی، وهو واقفٌ علی حوضی، لا یسقی من حوضی من شتمه أو شتم أهل بیته، ولا من قتله ولا من قتل أهل بیته.

فقال له الشامی: حسبک یابن عباس رحمک الله، فرجت عنی کربتی وأحییتنی وأحییت معی خلقاً، فأحیاک الله الحیاة الطیبة فی الدنیا والآخرة. أشهد الله وأشهدک ومن حضر أن علیاً مولای ومولی کل مسلم.

ثم انصرف إلی الشام فأعلم الذین أرسلوه بما کان من ابن عباس، فرجع معه خلق من أهل الشام عن سب علی علیه السلام.

وفی تفسیر فرات الکوفی/۱۱۶

عن جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السلام) قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله:

یا علی، إن فیک مثل من عیسی بن مریم قال الله تعالی: وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْکِتَابِ إِلا لَیُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَیَوْمَ الْقِیَامَةِ یَکُونُ عَلَیْهِمْ شَهِیدًا.

یا علی، إنه لا یموت رجل یفتری علی عیسی حتی یؤمن به قبل موته، ویقول فیه الحق حیث لا ینفعه ذلک شیئاً، وإنک علی مثله لا یموت عدوک حتی یراک عند الموت فتکون علیه غیظاً وحزناً حتی یقر بالحق من أمرک، ویقول فیک الحق ویقر بولایتک حیث لا ینفعه ذلک شیئاً، وأما ولیک فإنه یراک عند الموت، فتکون له شفیعاً ومبشراً وقرة عین.

وفی بشارة المصطفی/۱۲۵

أخبرنا الشیخ الرئیس أبو محمد الحسن بن الحسین بن بابویه فی خانقانه بالری، فی شهر ربیع الأول سنة عشرة وخمسمائة، وأخبرنا الشیخ أبو علی الحسن بن محمد وأبو عبد الله محمد بن شهریار الخازن، بمشهد مولانا أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب، قال حدثنا الشیخ السعید أبو جعفر محمد بن الحسن بن محمد الطوسی رحمه الله قال حدثنا الشیخ المفید محمد بن محمد، قال حدثنی أبوبکر

محمد بن عمر الجعابی، قال حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن سعید، قال حدثنا أبو حاتم، قال حدثنا محمد بن الفرات، قال حدثنا حنان بن سدیر، عن أبی جعفر محمد بن علی الباقر علیه السلام قال: ما ثبت الله تعالی حب علی فی قلب أحد فزلت له قدم إلا ثبت الله له قدما أخری.

أخبرنا والدی أبو القاسم علی بن محمد بن علی الفقیه رحمه الله وعمار بن یاسر وولده أبو القاسم سعد بن عمار رحمهم الله جمیعاً عن إبراهیم بن نصر الجرجانی، عن السید الزاهد محمد بن حمزة الحسینی رحمهم الله، عن أبی عبد الله الحسین بن علی بن بابویه رحمهم الله، قال حدثنا أبو الحسن علی بن عیسی المجاور فی مسجد الکوفة، قال حدثنا اسماعیل بن رزین بن أخی دعبل الخزاعی، عن أبیه، قال حدثنی علی بن موسی الرضا، قال حدثنی أبی موسی بن جعفر، عن أبیه جعفر بن محمد، عن أبیه محمد بن علی، قال حدثنی أبی الحسین بن علی قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: یا علی، أنت المظلوم بعدی فویلٌ لمن قاتلک، وطوبی لمن قاتل معک.

یا علی أنت الذی تنطق بکلامی، وتتکلم بلسانی بعدی، فویلٌ لمن رد علیک وطوبی لمن قبل کلامک.

یا علی، أنت سید هذه الأمة بعدی، وأنت إمامها وخلیفتی علیها، ومن فارقک فارقنی یوم القیامة، ومن کان معک کان معی یوم القیامة.

یا علی، أنت أول من آمن بی وصدقنی، وأول من أعاننی علی أمری وجاهد معی عدوی وأنت أول من صلی معی والناس یومئذ فی غفلة الجهالة.

یا علی، أنت أول من تنشق عنه الأرض معی، وأنت أول من یبعث معی، وأنت أول من یجوز الصراط معی، وإن ربی جل جلاله أقسم بعزته لا یجوز عقبة الصراط إلا من کان له براءة بولایتک وولایة الأئمة من ولدک.

وأنت أول من یرد حوضی، تسقی منه أولیاءک وتذود عنه أعداءک.

وأنت صاحبی إذا قمت المقام المحمود، تشفع لمحبنا فیهم.

وأنت أول من یدخل الجنة وبیدک لوائی لواء الحمد، وهو سبعون شقة الشقة منه أوسع من الشمس والقمر.

وأنت صاحب شجرة طوبی فی الجنة، أصلها فی دارک، وأغصانها فی دور شیعتک ومحبیک.

احادیث فی شفاعة الأئمة من أهل بیت النبی

فی المحاسن ۱/۱۸۳

عن معاویة بن وهب قال: سألت أبا عبد الله علیه السلام عن قول الله تبارک وتعالی: لا یَتَکَلَّمُونَ إِلا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَ قَالَ صَوَابًا.

قال: نحن والله المأذون لهم فی ذلک الیوم، والقائلون صواباً.

قلت: جعلت فداک، وما تقولون إذا تکلمتم؟

قال: نمجد ربنا ونصلی علی نبینا، ونشفع لشیعتنا، فلا یردنا ربنا.

وبإسناده قال: قلت لابی عبد الله علیه السلام: قوله: من ذا الذی یشفع عنده إلا بإذنه، یعلم ما بین أیدیهم وما خلفهم. من هم؟

قال: نحن أولئک الشافعون.

وروی الاخیر فی تفسیر العیاشی: ۱/۱۳۶، وفی تفسیر نور الثقلین: ۱/۲۵۸ ورواه فی البحار:۸/۴۱ عن المحاسن.

وفی بحار الأنوار: ۷/۳۳۵

جاء فی روایات أصحابنا رضی الله عنهم مرفوعاً إلی النبی صلی الله علیه وآله أنه قال: إنی أشفع یوم القیامة فأشفع، ویشفع علی فیشفع، ویشفع أهل بیتی فیشفعون، وإن أدنی المؤمنین شفاعة لیشفع فی أربعین من إخوانه، کل قد استوجبوا النار.

وفی بصائر الدرجات/۴۹۶

حدثنا أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن أبی أیوب، عن برید العجلی قال: سألت أبا جعفر علیه السلام عن قول الله: وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ یَعْرِفُونَ کُلًّا بِسِیمَاهُمْ؟ قال: أنزلت فی هذه الأمة، والرجال هم الأئمة من آل محمد.

قلت: فالأعراف؟

قال: صراط بین الجنة والنار، فمن شفع له الأئمة منا من المؤمنین المذنبین نجا، ومن لم یشفعوا له هوی.

وفی کفایة الاثر/۱۹۴

حدثنی علی بن الحسن، قال حدثنی هارون بن موسی، قال حدثنی أبوعبد الله الحسین بن أحمد بن شیبان القزوینی، قال حدثنا أبوعمر أحمد بن علی الفیدی، قال حدثنا سعد بن مسروق، قال حدثنا عبد الکریم بن هلال المکی، عن أبی الطفیل، عن أبی ذر (رض)، قال سمعت فاطمة علیها السلام تقول: سألت أبی علیه السلام عن قول الله تبارک وتعالی: وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ یَعْرِفُونَ کُلًّا بِسِیمَاهُمْ، قال: هم الأئمة بعدی علی وسبطای وتسعة من صلب الحسین، هم رجال الأعراف، لا یدخل الجنة إلا من یعرفهم ویعرفونه ولا یدخل النار إلا من أنکرهم وینکرونه، لا یعرف الله إلا بسبیل معرفتهم.

وفی تأویل الآیات: ۱/۵۵

وقوله تعالی: وَاتَّقُوا یَوْمًا لا تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئًا وَلا یُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَ لا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَ لا هُمْ یُنصَرُونَ.

قال الإمام علیه السلام: قال الله عز وجل: وَاتَّقُوا یَوْمًا لا تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئًا:

أی لا تدفع عنها عذابا قد استحقته عند النزع.

ولا یقبل منها شفاعة: من یشفع لها بتأخیر الموت عنها.

ولا یؤخذ منها عدل: أی ولا یقبل منها فداء مکانه، یموت الفداء ویترک هو.

قال الصادق علیه السلام: وهذا الیوم یوم الموت فإن الشفاعة والفداء لا تغنی منه، فأما یوم القیامة فإنا وأهلنا نجزی عن شیعتنا کل جزاء، لیکونن علی الأعراف بین الجنة والنار محمد وعلی وفاطمة والحسن والحسین، والطیبون من آلهم، فنری بعض شیعتنا فی تلک العرصات، فمن کان منهم مقصراً فی بعض شدائدها فنبعث علیهم خیار شیعتنا کسلمان والمقداد وأبی ذر وعمار ونظائرهم فی العصر الذی یلیهم، ثم فی کل عصر إلی یوم القیامة.. فینقضون علیهم کالبزاة والصقور یتناولونهم، کما تتناول الصقور صیودها، ثم یزفون إلی الجنة زفاً.

وإنا لنبعث علی آخرین من محبینا من خیار شیعتنا کالحمام فیلتقطونهم من العرصات، کما یلتقط الطیر الحب، وینقلونهم إلی الجنان بحضرتنا. انتهی.

وقد یسأل: کیف یکون أصحاب الاعراف هم النبی والأئمة صلی الله علیه وآله، مع أنه تعالی قال عنهم (لم یدخلوها وهم یطمعون)!

والجواب: أن ضمیر (لم یدخلوها) لا یعود علیهم، بل علی أصحاب الحجاب الذین یعرفونهم بسیماهم، فراجع الآیات ۴۴، وما بعدها من سورة الأعراف، وما ورد فی تفسیرها.

وفی تفسیر فرات الکوفی/۱۱۶

عن أبی جعفر علیه السلام قال: نزلت هذه الآیة فینا وفی شیعتنا: فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِینَ. وَلا صَدِیقٍ حَمِیمٍ، وذلک حین باها الله بفضلنا وبفضل شیعتنا حتی إنا لنشفع ویشفعون.

قال: فلما رأی ذلک من لیس منهم قالوا فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِینَ. وَلا صَدِیقٍ حَمِیمٍ..

وفی المحاسن: ۱/۱۸۴

عن عمر بن عبد العزیز، عن مفضل أو غیره، عن أبی عبد الله علیه السلام فی قول الله: فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِینَ. وَلا صَدِیقٍ حَمِیمٍ؟

قال: الشافعون الأئمة، والصدیق من المؤمنین.

ورواه فی تفسیر نور الثقلین: ۴/۶۱

وفی الکافی: ۸/۱۰۱

محمد بن یحیی، عن ابن عیسی، عن ابن فضال، عن علی بن عقبة، عن عمر بن أبان، عن عبد الحمید الوابشئ، عن أبی جعفر علیه السلام قال: قلت له: إن لنا جاراً ینتهک المحارم کلها حتی إنه لیترک الصلاة فضلاً عن غیرها:

فقال: سبحان الله!! وأعظم ذلک!

ألا أخبرکم بمن هو شرٌّ منه؟

قلت: بلی.

قال: الناصب لنا شرٌ منه، أما إنه لیس من عبد یذکر عنده أهل البیت فیرق لذکرنا إلا مسحت الملائکة ظهره وغفر له ذنوبه کلها إلا أن یجئ بذنب یخرجه من الإیمان، وإن الشفاعة لمقبولة وما تقبل فی ناصب، وإن المؤمن لیشفع لجاره وماله حسنة، فیقول: یارب جاری کان یکف عنی الأذی فیشفع فیه، فیقول الله تبارک وتعالی:

أنا ربک وأنا أحق من کافی عنک، فیدخله الجنة وماله من حسنة!

وإن أدنی المؤمنین شفاعة لیشفع لثلاثین إنساناً فعند ذلک یقول أهل النار: فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِینَ. وَلا صَدِیقٍ حَمِیمٍ..

وفی تفسیر نور الثقلین: ۴/۶۰

عن تفسیر علی بن ابراهیم: حدثنی أبی، عن الحسن بن محبوب، عن أبی أسامة، عن أبی عبد الله وأبی جعفر (علیهما السلام) أنهما قالا: والله لنشفعن فی المذنبین من شیعتنا حتی یقول أعداؤنا إذا رأوا ذلک: فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِینَ. وَلا صَدِیقٍ حَمِیمٍ. فَلَوْ أَنَّ لَنَا کَرَّةً فَنَکُونَ مِنَ أَلْمُؤْمِنِینَ.

قال: من المهتدین، قال: لأن الإیمان قد لزمهم بالإقرار.

ورواه فی بحار الأنوار: ۸/۳۶، وقال:

بیان: أی لیس المراد بالإیمان هنا الإسلام، بل الاهتداء إلی الأئمة (علیهم السلام) وولایتهم أو لیس المراد الإیمان الظاهری.

وفی المحاسن: ۱/۶۱

عن لیث بن أبی سلیمان، عن ابن أبی لیلی، عن الحسن بن علی (علیهما السلام)، قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: الزموا مودتنا أهل البیت فإنه من لقی الله وهو یودنا أهل البیت دخل الجنة بشفاعتنا، والذی نفسی بیده لا ینتفع عبد بعمله إلا بمعرفة حقنا. انتهی.

ورواه فی شرح الأخبار ۳/۴۸۷، وقد تقدمت روایته عن الطبرانی ومجمع الزوائد، وأن ولایتهم (علیهم السلام) شرط لقبول الأعمال.

وفی تأویل الآیات: ۲/۳۴۹

وروی عن الصادق علیه السلام فی قوله (إِنَّ إِلَیْنَا إِیَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنَا حِسَابَهُمْ) قال علیه السلام: إذا حشر الله الناس فی صعید واحد أجل الله أشیاعنا أن یناقشهم فی الحساب، فنقول: إلهنا هؤلاء شیعتنا، فیقول الله تعالی: قد جعلت أمرهم إلیکم، وقد شفعتکم فیهم وغفرت لمسیئهم، أدخلوهم الجنة بغیر حساب. انتهی.

ولا بد أن یکون المقصود بهؤلاء: النوع المقبول من شیعتهم وأولیائهم علیهم السلام.

وفی أمالی المفید/۴۸

قال، أخبرنی أبو حفص عمر بن محمد قال: حدثنا أبو عبد الله جعفر بن محمد قال: حدثنا عیسی بن مهران قال: حدثنا مخول قال: حدثنا الربیع بن المنذر، عن أبیه قال: سمعت الحسن بن علی (علیهما السلام) یقول: إن أبا بکر وعمر عمدا إلی هذا الأمر وهو لنا کله فأخذاه دوننا، وجعلا لنا فیه سهماً کسهم الجدة، أما والله لتهمنهما أنفسهما یوم یطلب الناس فیه شفاعتنا.

وفی بحار الأنوار: ۸/۳۶

وعن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: يقول: الرجل من أهل الجنة يوم القيامة: أى رب عبدك فلانٌ سقانى شربة من ماء فى الدنيا فشفعنى فيه، فيقول: إذهب فأخرجة من النار، فيذهب فيتجسس فى النار حتى يخرجه منها.

علل الشرائع: أبى عن محمد العطار، عن جعفر بن محمد بن مالك، عن أحمد بن مدين، عن محمد بن عمار، عن أبيه، عن أبى بصير، عن أبى عبد الله عليه السلام قال: شيعتنا من نور الله خلقوا وإليه يعودون، والله إنكم لملحقون بنا يوم القيامة، وإنا لنشفع فنشفع، ووالله إنكم لتشفعون فتشفعون، وما من رجل منكم إلا وسترفع له نارٌ عن شماله وجنةٌ عن يمينه فيدخل أحباءه الجنة، وأعداءه النار.

وفى بصائر الدرجات/۶۲

حدثنا عباد بن سليمان عن ابيه قال قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الله تبارك و تعالى انتجبنا لنفسه، فجعلنا صفوته من خلقه، وأمناؤه على وحيه، وخزانه فى أرضه، وموضع سره، وعيبة علمه، ثم أعطانا الشفاعة، فنحن أذنه السامعة، وعينه الناظرة ولسانه الناطق بإذنه، وأمناؤه على ما أنزل من عذر ونذر وحجة.

احاديث فى شفاعة فاطمة الزهراء

فى مسائل على بن جعفر/۳۴۵

أخبرنى أبو عبد الله محمد بن أحمد الصفوانى قال: حدثنا أبو أحمد عبد العزيز بن يحيى الجلودى قال: حدثنا محمد بن سهل قال: حدثنا على بن الحسن بن على بن عمر بن على بن الحسين قال: حدثنى على بن جعفر بن محمد، عن أخيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده على بن الحسين، عن أبيه الحسين بن على، عن جده على بن أبى طالب، عن النبى صلى الله عليه وآله قال:

إذا كان يوم القيامة نادى منادٍ: يا معشر الخلائق غضوا أبصاركم ونكسوا رؤوسكم حتى تمر فاطمة بنت محمد، فتكون أول من يكسى، وتستقبلها من الفردوس إثنا عشر ألف حوراء، وخمسون ألف ملك، على نجائب من الياقوت، أجنحتها وأزمتها اللؤلؤ الرطب، ركبها من زبرجد، عليها رحل من الدر، على كل رحل نمرقة من سندس حتى يجوزوا بها الصراط، ويأتوا بها الفردوس، فيتباشر بمجيئها أهل الجنان. فتجلس على كرسى من نور ويجلسون حولها، وهى جنة الفردوس التى سقفها عرش الرحمان، وفيها قصران، قصر أبيض وقصر أصفر من لؤلؤة على عرق واحد، فى القصر الأبيض سبعون ألف دار، مساكن محمد وآل محمد.

وفى القصر الأصفر سبعون ألف دار، مساكن إبراهيم وآل إبراهيم.

ثم يبعث الله ملكاً لها لم يبعث لأحد قبلها ولا يبعث لاحد بعدها، فيقول: إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول: سلينى. فتقول: هو السلام، ومنه السلام، قد أتم على نعمته، وهنأنى كرامته، وأباحنى جنته، وفضلنى على سائر خلقه، أسأله ولدى وذريتى، ومن ودهم بعدى وحفظهم فى. فيوحى الله إلى ذلك الملك من غير أن يزول من مكانه، أخبرها أنى قد شفعتها فى ولدها وذريتها ومن ودهم فيها وحفظهم بعدها، فتقول: الحمد لله الذى أذهب عنى الحزن، وأقر عينى، فيقر الله بذلك عين محمد صلى الله عليه وآله.

ورواه فى تأويل الآيات: ۲/ ۱۷۹، عن الإمام الصادق عليه السلام، وقال فى آخره: كان أبى إذا ذكر هذاالحديث تلا هذه الآية: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ.

وفى علل الشرائع: ۱/۱۷۹

حدثنا محمد بن موسى بن المتوكل رحمه الله قال: حدثنا سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن عبد الله بن مسكان، عن محمد بن مسلم الثقفى قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لفاطمة عليها السلام وقفةٌ على باب جهنم، فإذا كان يوم القيامة كتب بين عينى كل رجل مؤمن أو كافر، فيؤمر بمحب قد كثرت ذنوبه إلى النار، فتقرأ فاطمة بين عينيه محباً فتقول: إلهى وسيدى سميتنى فاطمة وفطمت بى من تولانى وتولى ذريتى من النار، ووعدك الحق وأنت لا تخلف الميعاد. فيقول الله

عز وجل: صدقت يا فاطمة إنى سميتك فاطمة وفطمت بك من أحبك وتولاك وأحب ذريتك وتولاهم من النار، ووعدى الحق، وأنا لا أخلف الميعاد، وإنما أمرت بعبدى هذا إلى النار لتشفعى فيه فأشفعك، وليتبين لملائكتى وأنبيائى ورسلى وأهل الموقف موقفك منى، ومكانتك عندى، فمن قرأت بين عينيه مؤمناً فخذى بيده وأدخليه الجنة. انتهى.

ورواه فى البحار: ۸/۵۱

وفى تفسير فرات/۱۱۶

عن أبى عبد الله جعفر بن محمد (عليهما السلام)قال: قال جابر لابى جعفر عليه السلام: جعلت فداك يا بن رسول الله حدثنى بحديث فى فضل جدتك فاطمة عليها السلام إذا أنا حدثت به الشيعة فرحوا بذلك.

قال أبو جعفر: حدثنى أبى، عن جدى عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: إذا كان يوم القيامة نصب للأنبياء والرسل منابر من نور، فيكون منبرى أعلى منابرهم يوم القيامة، ثم يقول الله: يا محمد أخطب، فأخطب بخطبة لم يسمع أحد من الأنبياء والرسل بمثلها.

ثم ينصب للأوصياء منابر من نور، وينصب لوصيى على بن أبى طالب فى أوساطهم منبر من نور، فيكون منبره أعلى منابرهم، ثم يقول الله: يا على أخطب، فيخطب بخطبة لم يسمع أحد من الأوصياء بمثلها.

ثم ينصب لأولاد الأنبياء والمرسلين منابر من نور، فيكون لإبنى وسبطى وريحانتى أيام حياتى منبران من نور، ثم يقال لهما: أخطبا، فيخطبان بخطبتين لم يسمع أحد من أولاد الأنبياء والمرسلين بمثلهما.

ثم ينادى المنادى وهو جبرئيل عليه السلام:

أين فاطمة بنت محمد؟

أين خديجة بنت خويلد؟

أين مريم بنت عمران؟

أين آسية بنت مزاحم؟

أين أم كلثوم أم يحيى بن زكريا؟

فيقمن، فيقول الله تبارك وتعالى: يا أهل الجمع لمن الكرم اليوم؟

فيقول محمد وعلى والحسن والحسين وفاطمة: لله الواحد القهار.

فيقول الله جل جلاله: يا أهل الجمع إنى قد جعلت الكرم لمحمد وعلى والحسن والحسين وفاطمة. يا أهل الجمع طأطئوا الرؤوس وغضوا الأبصار، فإن هذه فاطمة تسير إلى الجنة.

فيأتيها جبرئيل بناقة من نوق الجنة مدبجة الجنبين، خطامها من اللؤلؤ المحقق الرطب، عليها رحلٌ من المرجان، فتناخ بين يديها فتركبها فيبعث إليها مائة ألف ملك فيصيروا على يمينها، ويبعث إليها مائة ألف ملك يحملونها على أجنحتهم حتى يصيروها على باب الجنة، فإذا صارت عند باب الجنة تلتفت فيقول الله: يا بنت حبيبى ما التفاتك وقد أمرت بك إلى جنتى؟

فتقول: يا رب أحببت أن يعرف قدرى فى مثل هذا اليوم. فيقول الله تعالى يا بنت حبيبى ارجعى فانظرى من كان فى قلبه حبٌّ لك أو لاحد من ذريتك خذى فأدخليه الجنة.

قال أبو جعفر: والله يا جابر إنها ذلك اليوم لتلتقط شيعتها ومحبيها كما يلتقط الطير الحب الجيد من الحب الردى، فإذا صار شيعتها معها عند باب الجنة، يلقى الله فى قلوبهم أن يلتفتوا فإذا التفتوا يقول الله: يا أحبائى ما التفاتكم وقد شفعت فيكم فاطمة بنت حبيبى؟

فيقولون: يا رب أحببنا أن يعرف قدرنا فى مثل هذا اليوم، فيقول الله:

يا أحبائى إرجعوا وانظروا من أحبكم لحب فاطمة، أنظروا من أطعمكم لحب فاطمة، أنظروا من كساكم لحب فاطمة، أنظروا من سقاكم شربة فى حب فاطمة، أنظروا من رد عنكم غيبة فى حب فاطمة.. خذوا بيده وأدخلوه الجنة.

قال أبو جعفر: والله لا يبقى فى الناس إلا شاكٌّ أو كافرٌ أو منافق.

فإذا صاروا بين الطبقات نادوا كما قال الله تعالى: فما لنا من شافعين ولا صديق حميم. فيقولون: فلو أن لناكرة فنكون من المؤمنين.

قال أبو جعفر: هيهات هيهات، منعوا ماطلبوا (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون).

وفى مناقب أمير المؤمنين لمحمد بن سليمان: ۲/۵۸۹

حدثنا أبو أحمد قال: أخبرنا عبدالله بن عبد الصمد، عن عبد الله بن سوار، عن عباس بن خليفة، عن سليمان الأعمش قال قال: بعث أبو جعفر أمير المؤمنين إلى فأتانى رسوله فى جوف الليل فبقيت متفكراً فيما بينى وبين نفسى، فقلت عسى أن يكون بعث إلى أبو جعفر فى هذه الساعة ليسألنى عن فضائل على فلعلى إن صدقته صلبنى.

قال: فكتبت وصيتى ولبست كفنى ودخلت عليه، فإذا عنده عمرو بن عبيد فحمدت الله على ذلك، فقال لى أبو جعفر يا سليمان أدن منى، قال فدنوت منه فاشتم رائحة الحنوط، فقال لى: والله يا سليمان لتصدقنى أو لأصلبنك!

قال قلت: حاجتك يا أمير المؤمنين.

قال: ما لى أراك محنطاً؟

قال قلت: أتانى رسولك أن أجب، فبقيت متفكراً فيما بينى وبين نفسى، فقلت:

عسى أن يكون بعث إلى أبو جعفر فى هذه الساعة يسألنى عن فضائل على، فلعلى إن صدقته صلبنى!!

قال فاستوى جالساً وقال: لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، فقال: يا سليمان أسألك بالله كم من حديث ترويه فى فضائل على؟

قلت: ألفى حديث أو يزيد.

قال لى: والله لأحدثنك حديثين ينسيان كل حديث ترويه فى فضل على!

قال: قلت حدثنى.

قال: نعم، أيام كنت هارباً من بنى مروان أدور البلاد وأتقرب إلى الناس بحب على وفضله وكانوا يطعمونى، حتى وردت بلاد الشام وأنا فى كساء خلق ما على غيره، قال: فنودى للصلاة وسمعت الإقامة، فدخلت المسجد وفى نفسى أن أكلم الناس ليطعمونى، فلما سلم الإمام إذا رجل عن يمينى معه صبيان فقلت: من الصبيان من الشيخ؟

قال: أنا جدهما وليس فى هذه المدينة رجل يحب علياً غيرى، ولذلك سميت أحدهما حسناً والآخر حسيناً، قال: فقمت إليه فقال: يا شيخ ما تشاء؟

قال قلت: هل لك فى حديث أقر به عينك؟

قال: إن أقررت عينى أقررت عينك.

قال قلت: حدثنى أبى عن جدى قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم قعدوا إذ أقبلت فاطمة وهى تبكى بكاء شديداً فقال لها النبى صلى الله عليه وآله: ما يبكيك؟

قالت: يا أبتاه خرج الحسن والحسين ولا أدرى أين أقاما البارحة؟

فقال لها النبى صلى الله عليه وآله: يا فاطمة لا تبكى فو الله إن الذى خلقهما هو ألطف بهما منك، ثم رفع طرفه إلى السماء، ثم قال: اللهم إن كانا أخذا براً أو ركبا بحراً فاحفظهما وسلمهما.

فإذا بجبرئيل قد هبط على النبى صلى الله عليه وآله فقال: يا محمد إن الله يقرئك السلام ويقول: إنك لا تحزن لهما ولا تغتم لهما، فإنهما فاضلان فى الدنيا فاضلان فى الآخرة، وأبواهما خير منهما، وهما نائمان بحضيرة بنى النجار، قد وكل الله بهما ملكاً يحفظهما.

فقام رسول الله صلى الله عليه وآله فرحاً مع أصحابه حتى أتى حضيرة بنى النجار، فإذا الحسن معانق الحسين، وإذا ذلك الملك الموكل بهما باسط أحد جناحيه تحتهما والآخر قد جللهما به، فانكب عليهما النبى صلى الله عليه وآله فقبلهما، حتى انتبها من نومهما

فحملهما النبی صلی الله علیه وآله، وهو یقول:والله لابینن فیکما کما بین فیکما الله.

فقال له أبو بکر: یا رسول الله ناولنی أحد الصبیین أخفف عنک.

فقال النبی: یا أبا بکر نعم الحامل حاملهما ونعم المحمولان هما، وأبوهما خیرٌ منهما.

فقال عمر: یا رسول الله ناولنی أحد الصبیین أخفف عنک.

فقال: یا عمر نعم الحامل حاملهما، ونعم الراکبان هما، وأبوهما خیرٌ منهما.

فأتی بهما النبی صلی الله علیه وآله إلی المسجد فقال: یا بلال هلم إلی الناس فنادی منادی رسول الله فی المدینة، فاجتمع الناس إلی رسول الله، فقام علی قدمیه فقال:

یا معشر الناس، ألا أدلکم علی خیر الناس جداً وجدة؟ قالوا: بلی یا رسول الله.

قال: الحسن والحسین جدهما رسول الله، وجدتهما خدیجة ابنة خویلد سیدة نساء أهل الجنة.

ثم قال: أیها الناس، ألا أدلکم علی خیر الناس أباً وأماً؟

قالوا: بلی یا رسول الله.

قال: علیکم بالحسن والحسین، أبوهما شاب یحب الله ورسوله، ویحبه الله ورسوله، وأمهما فاطمة ابنة رسول الله.

یا معشر الناس، ألا أدلکم علی خیر الناس عماً وعمة؟

قالوا: بلی یا رسول الله.

قال: علیکم بالحسن والحسین، عمهما جعفر بن أبی طالب ذو الجناحین الطیار فی الجنة مع الملائکة، وعمتهما أم هانئ بنت أبی طالب.

ثم قال: یا معشر الناس، ألا أدلکم علی خیر الناس خالاً وخالة؟

قالوا: بلی یا رسول الله.

قال: علیکم بالحسن والحسین، فخالهما القاسم بن رسول الله، وخالتهما زینب ابنة رسول الله.

ثم قال: إن الحسن والحسین فی الجنة، وأباهما فی الجنة، وأمهما فی الجنة وعمهما فی الجنة، وعمتهما فی الجنة، وخالهما فی الجنة، وخالتهما فی الجنة.

اللهم إنک تعلم أنه من یحبهما أنه معهما. اللهم إنک تعلم أنه من یبغضهما أنه فی النار. فلما قلت ذلک للشیخ، قال: من أنت یا فتی؟ قلت: من أهل الکوفة.

قال: عربیٌّ أم مولی؟ قلت: عربی. قال: أنت تحدث بهذا الحدیث، وأنت فی هذا الکساء؟!قال: فکسانی حلة وحملنی علی بغلته.

قال: فبعتهما فی ذلک الزمان بمائة دینار.

ثم قال: یا فتی أقررت عینی، والله لارشدنک إلی شاب یقر عینک.

قال: قلت نعم أرشدنی.

قال: فقال نعم ههنا رجلان أحدهما إمام والآخر مؤذن، فأما الإمام فهو یحب علیاً منذ خرج من بطن أمه، وأما الآخر فقد کان یبغض علیاً وهو الیوم یحب علیاً.

قال: فأخذ بیدی وأتی بی باب الإمام، فإذا شابٌ صبیح الوجه قد خرج علی فعرف الحلة وعرف البلغة وقال: والله یا أخی ما کساک فلان حلته، ولا حملک علی بغلته، إلا أنک تحب الله ورسوله وتحب علیاً، فحدثنی فی علی.

فقلت: نعم حدثنی والدی عن أبیه عن جده قال:

کنا مع رسول الله صلی الله علیه وآله ذات یوم إذ أقبلت فاطمة وهی حاملة الحسن والحسین علی کتفیها وهی تبکی بکاء شدیداً، فقال

لها رسول الله صلى الله عليه وآله: يا فاطمة ما يبكيك؟

قالت: يا رسول الله عيرتنى نساء قريش أن أباك زوجك معدماً لا مال له!

فقال لها رسول الله: يا فاطمة لا تبكى، فو الله ما زوجتك حتى زوجك الله وشهد على ذلك جبرئيل وإسرافيل. ثم اختار من أهل الدنيا فاختار من الخلق أباك فبعثه نبيا، ثم اختار من أهل الدنيا فاختار من الخلق علياً فجعله وصياً.

يا فاطمة لا تبكى، فإنى زوجتك أشجع الناس قلباً، وأعلم الناس علماً، وأسمح الناس كفاً، وأقدم الناس إسلاماً.

يا فاطمة لا تبكى، ابناه سيدا شباب أهل الجنة، كان اسمهما مكتوبك فى التوراة شبراً وشبيراً ومشبراً.

(وفى مناقب الخوارزمى: ثم إن الله عز وجل أطلع إلى أهل الأرض فاختار من الخلائق أباك فبعثه نبياً، ثم أطلع إلى الأرض ثانية فاختار من الخلائق علياً، فزوجك الله إياه واتخذته وصياً، فعلى منى وأنا منه، فعلى أشجع الناس قلباً وأعلم الناس علماً وأحلم الناس حلماً وأقدم الناس سلماً وأسمحهم كفاً وأحسنهم خلقاً.

يا فاطمة، إنى آخذ لواء الحمد ومفاتيح الجنة بيدى، ثم أدفعها إلى على، فيكون آدم ومن ولده تحت لوائه.

يا فاطمة، إنى مقيم غداً علياً على حوضى، يسقى من عرف من أمتى، والحسن والحسين ابناه سيدا شباب أهل الجنة من الأولين والآخرين، وقد سبق اسمهما فى توراة موسى، وكان اسمهما فى التوراة شبراً وشبيراً، سماهما الله الحسن والحسين لكرامة محمد على الله ولكرامتهما عليه).

يا فاطمة، ألا ترين أنى إذا دعيت إلى رب العالمين دعى على معى، وإذا شفعنى الله فى المقام المحمود شفع على معى.

يا فاطمة إذا كان يوم القيامة كسى أبوك حلتين، وعلى حلتين، وينادى المنادى فى ذلك اليوم: يا محمد نعم الجد جدك إبراهيم، ونعم الأخ أخوك على.

يا فاطمة لا تبكى، على و شيعته غدا هم الفائزون فى الجنة

وقال فى هامشه:

١١٠٠ - والحديث رواه الخوارزمى فى أول الفصل (١٩) من كتابه مناقب على عليه السلام بسند آخر عن الأعمش، وبزيادات فى متن الحديث.

وقد رواه بعدة أسانيد ابن المغازلى الشافعى فى الحديث (١٨٨) من كتابه مناقب على عليه السلام صفحة ١۴٣، قال: أخبرنا أبو طالب محمد بن أحمد بن عثمان بن الفرج بن الأزهر الصيرفى البغدادى رحمه الله قدم علينا واسطاً، حدثنا أبو بكر محمد بن الحسين سليمان، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبدالله العكبرى، حدثنا أبو القاسم عبد الله بن عتاب العبدى، حدثنا عمر بن شبة بن عبيدة النميرى قال: حدثنى المدائنى قال: وجه المنصور إلى الأعمش يدعوه...

قال: وحدثنا محمد بن الحسن، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبدالله العكبرى، حدثنا عبدالله بن عتاب بن محمد، حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا أبو معاوية قال: حدثنا الأعمش قال: أرسل إلى المنصور...

وحدثنا محمد بن الحسن، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الله العكبرى، حدثنا عبد الله بن عتاب بن محمد العبدى، حدثنا أحمد بن على العمى، حدثنا إبراهيم بن الحكم قال: حدثنى سليمان بن سالم قال: حدثنى الاعمش قال: بعث إلى أبو جعفر المنصور..

أقول: ورواه أيضاً شيخ الشيعة وصدوق الشريعة محمد بن على بن الحسين بأسانيد أربعة فى المجلس (۶٧) من أماليه/٣۵٢، قال:

وأخبرنا سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمى فيما كتب إلينا من إصبهان قال: حدثنا أحمد بن القاسم بن مساور الجوهرى سنة ست وثمانين ومائتين قال: حدثنا الوليد بن الفضل العنزى قال: حدثنا مندل بن على العنزى عن الأعمش.

أقول: وهذا هو السند الثالث من أسانيد الشيخ الصدوق، ومن أحب أن يطلع على جميع أسانيده، ولفظ الحديث فليراجع الأمالى فإنه

منشور كثير الوجود، وإنما أخترنا هذا السند لاجل وقوع الحافظ الطبرانی فيه وعلو مقامه فی الحفظ غير خفی.

ورواه أبو القاسم الطبری فی بشارة المصطفی/۱۱۴

والمحب الطبری ملخصاً فی ذخائر العقبی/۱۳۰

والحموينی فی فرائد السمطين ۲/۹۰ ح ۴۰۶

والخزاعی أبو بكر فی أربعينه ح ۲۵

ولاحظ البحار: ۳۷/۸۸.

نماذج من أحاديث شفاعة النبی و آله لزوار مشاهدهم المشرفة

من الثابت فی سيرة المؤمنين فی كل الأديان، من عهد أبينا آدم عليه السلام إلی ظهور الإسلام، احترام قبور أنبيائهم وأوصيائهم وأوليائهم، وتشييدها وزيارتها.

بل إن ذلك سيرة عقلائية عند كل الأمم والشعوب، فتراهم يحترمون قبور موتاهم، خاصة المهمين العزيزين عندهم.

وكان ذلك من عادات العرب أيضاً، وكانت الإستجارة بالقبر العزيز علی القبيلة وسيلة مهمة للعفو عمن استجار به أو تحقيق طلبه.

ولكن فی أيام وفاة النبی عليهما السلام والإختلاف الذی وقع بين صحابته وأهل بيته علی خلافته، ادعی بعض الصحابة أنه صلی الله عليه وآله أوصی أن لا يبنی علی قبره، ولا يصلی عند قبره، ولا يجتمع المسلمون عند قبره.. الخ.

وقد اهتمت دولة الخلافة بترويج هذه الأحاديث، وتشددت فی تنفيذها.

ونحن نعتقد أنها أحاديث غير صحيحة، وأن الدافع لوضعها كان خوف أهل الخلافة الجديدة من أن تستجير المعارضة خاصة أهل بيت النبی بقبره صلی الله عليه وآله ويعلنوا مرابطتهم عنده، ومطالبتهم بإرجاع الخلافة إليهم!!

وغرضنا هنا أن نلفت إلی أن تأكيد الأئمة من أهل البيت عليهم السلام علی زيارة قبر النبی صلی الله عليه وآله وقبورهم الشريفة، كان استمراراً لسنة الله تعالی فی الأنبياء والأوصياء السابقين، كما كان رداً لمقولة السلطة التی عملت لتكريسها علی أنها جزءٌ من الدين!

وفيما يلی نماذج من الأحاديث الشريفة، اقتصرنا منها علی ما تضمن شمول شفاعة النبی وأهل بيته الطاهرين صلی الله عليه وآله لمن زار قبورهم الطاهرة.

- ففی علل الشرائع: ۲/۴۶۰:

حدثنا أبی (رض) قال: حدثنا سعد بن عبد الله، عن عباد بن سليمان، عن محمد بن سليمان الديلمی، عن ابراهيم بن أبی حجر الأسلمی، عن أبی عبدالله عليه السلام قال قال رسول الله صلی الله عليه وآله: من أتی مكة حاجاً ولم يزرنی إلی المدينة جفانی، ومن جفانی جفوته يوم القيامة، ومن جاءنی زائراً وجبت له شفاعتی، ومن وجبت له شفاعتی وجبت له الجنة.

قال مصنف هذا الكتاب: العلة فی زيارة النبی صلی الله عليه وآله أن من حج ولم يزره فقد جفاه، وزيارة الأئمة تجری مجری زيارته، بما قد روی عن الصادق، وذكرهم فی هذا الباب.

- وفی الكافی: ۴/۵۶۷:

أبو علی الأشعری، عن عبد الله بن موسی، عن الحسن بن علی الوشاء قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: إن لكل إمام عهداً فی عنق أوليائه وشيعته، وإن من تمام الوفاء بالعهد وحسن الأداء: زيارة قبورهم، فمن زارهم رغبة فی زيارتهم وتصديقاً بما رغبوا فيه، كان أئمتهم شفعاءهم يوم القيامة.

- ورواه فی علل الشرائع: ۲/۴۵۹، وتهذيب الأحكام: ۶/ ۷۸ و۹۳، والفقيه: ۲ /۵۷۷، والمقنعة/۴۷۴

الشفاعة لمن زار قبر أمیرالمؤمنین

- فی تهذیب الأحکام: ۶/۱۰۷:

وعنه عن محمد بن علی بن الفضل قال: أخبرنی الحسین بن محمد بن الفرزدق قال: حدثنا علی بن موسی بن الأحول قال: حدثنا محمد بن أبی السری إملاءً قال: حدثنی عبد الله بن محمد البلوی قال: حدثنا عمارة بن زید عن أبی عامر الساجی واعظ أهل الحجاز قال: أتیت أبا عبد الله جعفر بن محمد علیه السلام فقلت له: یابن رسول الله، ما لمن زار قبره؟ یعنی أمیر المؤمنین، وعمر تربته؟

قال: یا أبا عامر، حدثنی أبی، عن أبیه، عن جده الحسین بن علی، عن علی، أن النبی صلی الله علیه وآله قال له: والله لتقتلن بأرض العراق وتدفن بها.

قلت: یا رسول الله ما لمن زار قبورنا وعمرها وتعاهدها؟

فقال لی: یا أبا الحسن، إن الله جعل قبرک وقبر ولدک بقاعاً من بقاع الجنة، وعرصة من عرصاتها، وإن الله جعل قلوب نجباء من خلقه وصفوته من عباده تحن الیکم، وتحتمل المذلة والأذی فیکم، فیعمرون قبورکم ویکثرون زیارتها تقرباً منهم إلی الله، مودة منهم لرسوله. أولئک یا علی المخصوصون بشفاعتی والواردون حوضی، وهم زواری غداً فی الجنة.

یا علی، من عمر قبورکم وتعاهدها فکأنما أعان سلیمان بن داود علی بناء بیت المقدس.

ومن زار قبورکم عدل ذلک له ثواب سبعین حجة بعد حجة الإسلام، وخرج من ذنوبه حتی یرجع من زیارتکم کیوم ولدته أمه، فأبشر وبشر أولیاءک ومحبیک من النعیم وقرة العین بما لا عینٌ رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر علی قلب بشر.

ولکن حثالةً من الناس یعیرون زوار قبورکم بزیارتکم، کما تعیر الزانیة بزناها!

أولئک شرار أمتی، لا نالتهم شفاعتی ولا یردون حوضی.

- وفی علل الشرائع: ۲/۵۸۵:

حدثنا محمد بن علی ماجیلویه رحمه الله قال: حدثنا علی بن ابراهیم عن عثمان بن عیسی عن أبی الجارود رفعه فیما یروی إلی علی صلوات الله علیه قال: إن ابراهیم صلی الله علیه مر ببانقیا فکان یزلزل بها، فبات بها فأصبح القوم ولم یزلزل بهم، فقالوا ما هذا ولیس حدث؟!

قالوا: نزل هاهنا شیخٌ ومعه غلامٌ له.

قال فأتوه فقالوا له: یا هذا إنه کان یزلزل بنا کل لیلة، ولم یزلزل بنا هذه اللیلة فبت عندنا، فبات فلم یزلزل بهم، فقالوا: أقم عندنا ونحن نجری علیک ماأحببت.

قال: لا، ولکن تبیعونی هذاالظهر، ولا یزلزل بکم.

فقالوا: فهو لک.

قال: لا آخذه إلا بالشراء، فقالوا: فخذه ما شئت فاشتراه بسبع نعاج وأربعة أحمرة فلذلک سمی بانقیا، لأن النعاج بالنبطیة نقیا.

قال: فقال له غلامه یا خلیل الرحمن ما تصنع بهذا الظهر لیس فیه زرع ولاضرع؟!

فقال له: أسکت، فإن الله تعالی یحشر من هذا الظهر سبعین ألفاً یدخلون الجنة بغیر حساب، یشفع الرجل منهم لکذا وکذا. انتهی.

وبانقیا کما ذکره اللغویون هی أول العراق من جهة الحجاز، وهی منطقة النجف وأبی صخیر الفعلیة، وقد تشمل کربلاء.

الشفاعة لمن زار قبر الإمام الحسین

فی الکافی: ۴/۵۸۲:

محمد بن یحیی، وغیره، عن محمد بن أحمد، ومحمد بن الحسین جمیعاً، عن موسی بن عمر، عن غسان البصری، عن معاویة بن وهب، وعلی بن ابراهیم، عن أبیه، عن بعض أصحابنا، عن ابراهیم بن عقبة، عن معاویة بن وهب قال: استأذنت علی أبی عبد الله علیه السلام فقیل لی: أدخل فدخلت فوجدته فی مصلاه فی بیته فجلست حتی قضی صلاته، فسمعته وهو یناجی ربه ویقول: یا من خصنا بالکرامة وخصنا بالوصیة، ووعدنا الشفاعة، وأعطانا علم ما مضی وما بقی، وجعل أفئدة من الناس تهوی الینا، اغفر لی ولإخوانی، ولزوار قبر أبی الحسین علیه السلام.

- و فی تهذیب الأحکام: ۶/۱۰۸:

أحمد بن محمد الکوفی قال: أخبرنی المنذر بن محمد عن جعفر بن سلیمان عن عبد الله بن الفضل الهاشمی قال: کنت عند أبی عبد الله الصادق جعفر بن محمد صلی الله علیه وآله، فدخل رجل من أهل طوس فقال: یا بن رسول الله ما لمن زار قبر أبی عبد الله الحسین بن علی (علیهما السلام)؟ فقال له: یا طوسی من زار قبر أبی عبد الله الحسین بن علی (علیهما السلام) وهو یعلم أنه إمام من قبل الله عز وجل مفترض الطاعة علی العباد، غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقبل شفاعته فی خمسین مذنباً، ولم یسأل الله عز وجل حاجة عند قبره إلا قضاها له.

قال: فدخل موسی بن جعفر وهو صبی فأجلسه علی فخذه، وأقبل یقبل ما بین عینیه، ثم التفت الی وقال: یا طوسی إنه الإمام والخلیفة والحجة بعدی، سیخرج من صلبه رجلٌ یکون رضاً لله عز وجل فی سمائه ولعباده فی أرضه، یقتل فی أرضکم بالسم ظلماً وعدواناً، ویدفن بها غریباً، ألا فمن زاره فی غربته وهو یعلم أنه امام بعد أبیه مفترض الطاعة من الله عز وجل، کان کمن زار رسول الله صلی الله علیه وآله.

الشفاعة لمن زار قبر الإمام الرضا

- فی من لا یحضره الفقیه: ۲/۵۸۴

وروی الحسن بن علی بن فضال، عن أبی الحسن علی بن موسی الرضا صلی الله علیه وآله، أنه قال له رجلٌ من أهل خراسان: یا ابن رسول الله رأیت رسول الله صلی الله علیه وآله فی المنام کأنه یقول لی: کیف أنتم إذا دفن فی أرضکم بضعتی، واستحفظتم ودیعتی، وغیب فی ثراکم نجمی؟

فقال له الرضا علیه السلام: أنا المدفون فی أرضکم، أنا بضعة من نبیکم، وأنا الودیعة والنجم، ألا فمن زارنی وهو یعرف ما أوجب الله عز وجل من حقی وطاعتی فأنا وآبائی شفعاؤه یوم القیامة، ومن کنا شفعاؤه نجی ولو کان علیه مثل وزر الثقلین الجن والانس، ولقد حدثنی أبی عن جدی عن أبیه علیه السلام أن رسول الله صلی الله علیه وآله قال: من رآنی فی منامه فقد رآنی، لأن الشیطان لا یتمثل فی صورتی، ولا فی صورة أحد من أوصیائی، ولا فی صورة واحد من شیعتهم، وإن الرؤیا الصادقة جزءٌ من سبعین جزء من النبوة.

- وفی من لا یحضره الفقیه: ۲/۵۸۳

وروی البزنطی عن الرضا علیه السلام قال: ما زارنی أحد من أولیائی عارفاً بحقی، إلا شفعت فیه یوم القیامة. ورواه فی وسائل الشیعة: ۱۰/ ۴۳۴

- وفی تهذیب الأحکام: ۶/۱۰۸:

أحمد بن محمد بن سعید الهمدانی قال: أخبرنا علی بن الحسن بن علی بن فضال عن أبیه، عن أبی الحسن علی بن موسی الرضا أنه قال: إن بخراسان لبقعة یأتی علیها زمانٌ تصیر مختلف الملائکة، فلا یزال فوجٌ ینزل من السماء وفوجٌ یصعد إلی أن ینفخ فی الصور، فقیل له: یا بن رسول الله، وأیة بقعة هذه؟

قال: هی أرض طوس، وهی والله روضة من ریاض الجنة. من زارنی فی تلک البقعة کان کمن زار رسول الله صلی الله علیه وآله،

وکتب الله له ثواب ألف حجة مبرورة وألف عمرة مقبولة، وکنت أنا وآبائی شفعاءه یوم القیامة.

ورواه فی من لایحضره الفقیه: ۲/۵۸۵، وفی وسائل الشیعة: ۱۰/۴۴۵

ختام فی بعض قواعد الشفاعة و أحکامه

نصیحة المسلم بأن لا یحتاج إلی الشفاعة

وردت أحادیث تنصح المسلم بأن یکون تقیاً فی سلوکه، ویتوب إلی ربه من سیآته فی الدنیا، حتی یکون من أهل الجنة، ولا یحتاج إلی شفاعة لغفران ذنوبه یوم القیامة.

- ففی نهج البلاغة: ۴/۸۷:

۳۷۱ - وقال علیه السلام: لاشرف أعلی من الإسلام، ولا عز أعز من التقوی، ولا معقل أحصن من الورع، ولا شفیع أنجح من التوبة.

- وفی من لا یحضره الفقیه: ۳/۵۷۴:

وقال الصادق علیه السلام: شفاعتنا لأهل الکبائر من شیعتنا، وأما التائبون فإن الله عز وجل یقول: مَا عَلَی الْمُحْسِنِینَ مِنْ سَبِیلٍ.

النهی عن الإتکال علی الشفاعة

- فی الکافی: ۸/۴۰۵:

وإیاکم ومعاصی الله أن ترکبوها، فإنه من انتهک معاصی الله فرکبها فقد أبلغ فی الإساءة إلی نفسه، ولیس بین الإحسان والإساءة منزلة، فلأهل الإحسان عند ربهم الجنة، ولأهل الإساءة عند ربهم النار، فاعلموا بطاعة الله واجتنبوا معاصیه، واعلموا أنه لیس یغنی عنکم من الله أحد من خلقه شیئاً، لا ملکٌ مقرب ولا نبیٌّ مرسل، ولا من دون ذلک، فمن سره أن تنفعه شفاعة الشافعین عند الله، فلیطلب إلی الله أن یرضی عنه.

واعلموا أن أحداً من خلق الله لم یصب رضا الله إلا بطاعته، وطاعة رسوله، وطاعة ولاة أمره من آله، ولم ینکر لهم فضلاً، عظم ولا صغر.

وفی الکافی: ۶/۴۰۰:

علی بن ابراهیم، عن أبیه، عن ابن أبی عمیر، عن الحسن العطار، عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله علیه السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: لا ینال شفاعتی من استخف بصلاته، ولا یرد علیَّ الحوض، لا والله! لا ینال شفاعتی من شرب المسکر، ولا یرد علیَّ الحوض، لا والله!

أحمد بن محمد، عن محمد بن اسماعیل، عن ابن مسکان، عن أبی بصیر، عن أبی الحسن علیه السلام قال: إنه لما احتضر أبی علیه السلام قال لی: یا بنی إنه لا ینال شفاعتنا من استخف بالصلاة، ولا یرد علینا الحوض من أدمن هذه الأشربة.

فقلت: یا أبَه، وأی الأشربة؟

فقال: کل مسکر. ورواهما فی تهذیب الأحکام: ۹/۱۰۶

وفی علل الشرائع: ۲/۳۵۶:

أبی رحمه الله قال: حدثنا سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد بن عیسی، عن علی بن حدید وعبد الرحمان بن أبی نجران، عن حماد بن عیسی الجهنی، عن حریز بن عبد الله السجستانی، عن زرارة، عن أبی جعفر علیه السلام قال:

لا تستخفن بالبول ولا تتهاون به، ولا بصلاتک، فإن رسول الله صلی الله علیه وآله قال عند موته: لیس منی من استخف بصلاته، لا یرد علی الحوض، لا والله، لیس منی من شرب مسکراً لا یرد علی الحوض، لا والله. ورواه فی المحاسن: ۱ /۷۹

- وفی الکافی: ۵/۴۶۹:

محمد بن یحیی، عن محمد بن الحسین، عن محمد بن اسماعیل، عن صالح بن عقبة، عن أبی شبل قال قلت لابی عبدالله علیه السلام: رجلٌ مسلم ابتلی ففجر بجاریة أخیه فما توبته؟

قال: یأتیه فیخبره ویسأله أن یجعله من ذلک فی حل، ولا یعود.

قال: قلت: فإن لم یجعله من ذلک فی حل؟

قال: قد لقی الله عز وجل وهو زان خائن.

قال: قلت: فالنار مصیره؟

قال: شفاعة محمد صلی الله علیه وآله وشفاعتنا تحیط بذنوبکم یا معشر الشیعة، فلا تعودون وتتکلون علی شفاعتنا، فوالله ما ینال شفاعتنا إذا رکب هذا حتی یصیبه ألم العذاب ویری هول جهنم. ورواه فی الفقیه: ۴/۳۹

- وفی الصحیفة السجادیة: ۱ /۳۲۴:

وسألتک مسألة الحقیر الذلیل، البائس الفقیر، الخائف المستجیر، ومع ذلک خیفةً وتضرعاً وتعوذاً وتلوذاً، لا مستطیلاً بتکبر المتکبرین، ولا متعالیاً بدالة المطیعین، ولا مستطیلاً بشفاعة الشافعین، وأنا بعد أقل الاقلین وأذل الأذلین، ومثل الذرة...

- وفی مستدرک الوسائل: ۱۱/۱۷۴:

- جامع الأخبار: عن أمیر المؤمنین علیه السلام أنه قال: المؤمن یکون صادقاً فی الدنیا، واعی القلب، حافظ الحدود، وعاء العلم، کامل العقل، مأوی الکرم، سلیم القلب، ثابت الحلم، عاطف الیقین، باذل المال، مفتوح الباب للإحسان، لطیف اللسان، کثیر التبسم، دائم الحزن، کثیر التفکر، قلیل النوم، قلیل الضحک، طیب الطبع، ممیت الطمع، قاتل الهوی، زاهداً فی الدنیا، راغباً فی الآخرة، یحب الضیف، ویکرم الیتیم، ویلطف الصغیر، ویرفق الکبیر، ویعطی السائل، ویعود المریض، ویشیع الجنائز، ویعرف حرمة القرآن، ویناجی الرب، ویبکی علی الذنوب، آمراً بالمعروف، ناهیاً عن المنکر، أکله بالجوع، وشربه بالعطش، وحرکته بالأدب، وکلامه بالنصیحة، وموعظته بالرفق، ولا یخاف إلا الله، ولایرجو إلا ایاه، ولا یشغل إلا بالثناء والحمد، ولایتهاون، ولا یتکبر، ولا یفتخر بمال الدنیا، مشغولٌ بعیوب نفسه، فارغٌ عن عیوب غیره، الصلاة قرة عینه، والصیام حرفته وهمته، والصدق عادته، والشکر مرکبه، والعقل قائده، والتقوی زاده، والدنیا حانوته، والصبر منزله، واللیل والنهار رأس ماله، والجنة مأواه، والقرآن حدیثه، ومحمد صلی الله علیه وآله شفیعه، والله جل ذکره مؤنسه.

امل العاصین بشفاعة النبی وآله

- فی الصحیفة السجادیة: ۱ /۳۵۰

اللهم فصل علی محمد وآل محمد، ولا تخیب الیوم ذلک من رجائی، ویا من لا یحفیه سائل ولا ینقصه نائل، فانی لم آتک ثقة منی بعمل صالح قدمته، ولا شفاعة مخلوق رجوته، إلا شفاعة محمد وأهل بیته، علیه وعلیهم سلامک...

- وفی الإعتقادات للصدوق/۴۷:

قال النبی صلی الله علیه وآله: لا یدخل رجل الجنة بعمله، إلا برحمة الله عز وجل.

- وفی بحار الأنوار: ۸/۳۶۲

- العیون: فیما کتب الرضا علیه السلام للمأمون من محض الإسلام: إن الله لا یدخل النار مؤمنا وقد وعده الجنة، ولا یخرج من النار کافراً وقد أوعده النار والخلود فیها، ومذنبو أهل التوحید یدخلون النار ویخرجون منها، والشفاعة جائزةٌ لهم.

وهو فی عیون أخبار الرضا ۷: ۲۶۸، وفی الخصال: ۲/۱۵۴

- وفی تأویل الآیات: ۲/۶۸:

الشیخ رحمه الله فی أمالیه، عن أبی محمد الفحام، عن المنصوری، عن عم أبیه قال: دخل سماعة بن مهران علی الصادق علیه السلام فقال له: یا سماعة من شر الناس عند الناس؟

قال: نحن یا بن رسول الله!

قال: فغضب حتی احمرت وجنتاه، ثم استوی جالساً وکان متکئاً، فقال:

یا سماعة من شر الناس عند الناس؟

فقلت: والله ما کذبتک یابن رسول الله، نحن شر الناس عند الناس، لأنهم سمونا کفاراً ورافضة.

فنظر الی ثم قال: کیف بکم إذا سیق بکم إلی الجنة، وسیق بهم إلی النار فینظرون إلیکم فیقولون: ما لنا لا نری رجالاً کنا نعدهم من الأشرار؟

یا سماعة بن مهران، إنه من أساء منکم إساءة مشینا إلی الله تعالی یوم القیامة بأقدامنا فنشفع فیه فنخلصه، والله لا یدخل النار منکم عشرة رجال، والله لا یدخل النار منکم خمسة رجال، والله لا یدخل النار منکم ثلاثة رجال، والله لا یدخل النار منکم رجل واحد، فتنافسوا فی الدرجات، وأکمدوا أعداءکم بالورع. انتهی.

ولا بد أن یکون مقصود الإمام الباقر علیه السلام محبی أهل البیت المؤمنین المقبولین عند الله تعالی.

- وفی تأویل الآیات: ۲/۱۵۵:

وروی الشیخ أبو جعفر الطوسی قدس الله روحه عن رجاله، عن زید بن یونس الشحام، عن أبی الحسن موسی بن جعفر علیه السلام قال: قلت لابی الحسن علیه السلام: الرجل من موالیکم عاقٌ یشرب الخمر، ویرتکب الموبق من الذنب نتبرأ منه؟

فقال: تبرؤوا من فعله، ولا تتبرؤوا من خیره، وابغضوا عمله.

فقلت: یتسع لنا أن نقول: فاسقٌ فاجر؟

فقال: لا، الفاسق الفاجر الکافر الجاحد لنا ولأولیائنا، أبی الله أن یکون ولینا فاسقاً فاجراً وإن عمل ما عمل، ولکنکم قولوا: فاسق العمل فاجر العمل مؤمن النفس، خبیث الفعل طیب الروح والبدن.

لا والله لا یخرج ولینا من الدنیا إلا والله ورسوله ونحن عنه راضون، یحشره الله علی ما فیه من الذنوب، مبیضاً وجهه، مستورة عورته، آمنة روعته، لا خوف علیه ولا حزن. وذلک أنه لا یخرج من الدنیا حتی یصفی من الذنوب، إما بمصیبة فی مال أو نفس أو ولد أو مرض، وأدنی ما یصنع بولینا أن یریه الله رؤیا مهولة فیصبح حزیناً لما رآه، فیکون ذلک کفارةً له. أو خوفاً یرد علیه من أهل دولة الباطل، أو یشدد علیه عند الموت، فیلقی الله عز وجل طاهراً من الذنوب، آمنة روعته بمحمد وأمیر المؤمنین، صلوات الله علیهما.

ثم یکون أمامه أحد الأمرین: رحمة الله الواسعة التی هی أوسع من أهل الأرض جمیعاً، أو شفاعة محمد وأمیر المؤمنین صلوات الله علیهما، إن أخطأته رحمة الله أدرکته شفاعة نبیه وأمیر المؤمنین، فعندها تصیبه رحمة الله الواسعة، وکان أحق بها وأهلها، وله إحسانها وفضلها. انتهی.ورواه فی أصل زید الزراد/۵۱

ولا بد أن یکون المقصود بولیهم المؤمن المقبول عند الله تعالی.

- وفی بحار الأنوار: ۸/۳۶۲:

تذییل: اعلم أن الذی یقتضیه الجمع بین الآیات والأخبار أن الکافر المنکر لضروری من ضروریات دین الإسلام مخلدٌ فی النار، لا یخفف عنه العذاب إلا المستضعف الناقص فی عقله، أو الذی لم یتم علیه الحجة، ولم یقصر فی الفحص والنظر، فإنه یحتمل أن یکون من المرجون لأمر الله، کما سیأتی تحقیقه فی کتاب الإیمان والکفر. وأما غیر الشیعة الإمامیة من المخالفین وسائر فرق الشیعة ممن لم ینکر شیئاً من ضروریات دین الإسلام فهم فرقتان:

إحداهما، المتعصبون المعاندون منهم ممن قد تمت عليهم الحجة فهم فی النار خالدون.

والأخری، المستضعفون منهم وهم الضعفاء العقول مثل النساء العاجزات والبله وأمثالهم، ومن لم يتم عليه الحجة ممن يموت فی زمان الفترة، أو كان فی موضع لم يأت إليه خبر الحجة، فهم المرجون لأمر الله، إما يعذبهم وإما يتوب عليهم، فيرجی لهم النجاة من النار.

وأما أصحاب الكبائر من الإمامية فلا خلاف بين الإمامية فی أنهم لا يخلدون فی النار، وأما أنهم هل يدخلون النار أم لا؟ فالأخبار مختلفة فيهم اختلافاً كثيراً.

ومقتضی الجمع بينها أنه يحتمل دخولهم النار، وأنهم غير داخلين فی الأخبار التی وردت أن الشيعة والمؤمن لا يدخل النار، لأنه قد ورد فی أخبار أخر أن الشيعة من شايع علياً فی أعماله، وأن الإيمان مركبٌ من القول والعمل.

لكن الأخبار الكثيرة دلت علی أن الشفاعة تلحقهم قبل دخول النار، وفی هذا التبهيم حكم لا يخفی بعضها علی أولی الأبصار.

الاولی بشفاعة النبی وآله

- فی مستدرک الوسائل: ۸/۴۴۲:

وبهذا الإسناد: عن علی بن أبی طالب قال: قيل يا رسول الله ما أفضل حال أعطی للرجل؟

قال: الخلق الحسن، إن أدناكم منی وأوجبكم علیَّ شفاعة: أصدقكم حديثاً، وأعظمكم أمانة، وأحسنكم خلقاً، وأقربكم من الناس.

ورواه فی صفحة ۴۵۴، وفی ۱۱/۱۷۱

- وفی تفسير نور الثقلين: ۱/۷۷:

فی كتاب الخصال عن أبی عبد الله عليه السلام قال: ثلاثٌ من كن فيه استكمل خصال الإيمان: من صبر علی الظلم وكظم غيظه، واحتسب وعفی وغفر، كان ممن يدخله الله تعالی الجنة بغير حساب، ويشفعه فی مثل ربيعة ومضر.

- وفی المقنعة/۲۶۷:

وقال صلی الله عليه وآله: إنی شافع يوم القيامة لأربعة أصناف ولو جاؤوا بذنوب أهل الدنيا: رجلٌ نصر ذريتی، ورجلٌ بذل ماله لذريتی عند الضيق، ورجلٌ أحب ذريتی بالقلب واللسان، ورجلٌ سعی فی حوائج ذريتی إذا طردوا وشردوا.

- وفی فردوس الأخبار للديلمی: ۵/۱۰۷ ح ۷۳۲۷

أنس بن مالك: وعدنی ربی عز وجل فی أهل بيتی: من أقر منهم بالتوحيد ولی بالبلاغ، أن لا يعذبهم.

- وفی فردوس الأخبار: ۱/۵۴ ح ۲۸:

عبد الله بن عمر: أول من أشفع له يوم القيامة من أمتی أهل بيتی ثم الأقرب فالأقرب ثم الأنصار. ثم من آمن بی واتبعنی من اليمن، ثم سائر العرب والأعاجم. ومن أشفع له أولاً أفضل.

وفی الطبرانی الكبير: ۱۲/۴۲۱

عن ابن عمر قال: قال رسول الله (ص): أول من أشفع له يوم القيامة أهل بيتی، ثم الأقرب فالأقرب من قريش، ثم الأنصار ثم من أمن بی واتبعنی من اليمن، ثم سائر العرب، ثم الأعاجم، وأول من أشفع له أولوا الفضل.

ورواه الهيثمی فی مجمع الزوائد: ۱۰/۳۸۱

- وفی مجمع الزوائد ج ۱۰/۳۸۰:

باب فی أول من يشفع لهم: عن ابن عمر قال قال رسول الله (ص): أول من أشفع له من أمتی أهل بيتی، ثم الأقرب فالأقرب من قريش والأنصار، ثم آمن بی واتبعنی من أهل اليمن، ثم من سائر العرب، ثم الأعاجم. وأول من أشفع له أولو الفضل. رواه الطبرانی، وفيه من لم أعرفهم.

الدعاء للنبى باعطائه الشفاعة

- فى الكافى: ۳/۱۸۷:

على بن ابراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن رجل، عن سليمان بن خالد، عن أبى عبد الله عليه السلام قال: تقول: أشهد أن لا اله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك، اللهم صل على محمد وآل محمد، وتقبل شفاعته، وبيض وجهه، وأكثر تبعه.

وفى الصحيفة السجادية ۱/۲۹۱:

اللهم اجعل محمداً أول شافع وأول مشفع، وأول قائل، وأنجح سائل.

اللهم صل على محمد وآل محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وأفضل العالمين وخير الناطقين، وقائد الغر المحجلين، ورسول رب العالمين.

اللهم أحسن عنا جزاءه، وعظم حباءه وأكرم مثواه وتقبل شفاعته فى أمته وفى من سواهم من الأمم، واجعلنا ممن تشفعه فيه، واجعلنا برحمتك ممن يرد حوضه يوم القيامة.

- وفى تهذيب الأحكام: ۶/۱۰۰:

وبموالاتكم تقبل الطاعة المفترضة، ولكم المودة الواجبة والدرجات الرفيعة، والمكان المحمود والمقام المعلوم عند الله عز وجل، والجاه العظيم، والشأن الكبير والشفاعة المقبولة.

ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين، ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك انت الوهاب، سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا.

يا ولى الله إن بينى وبين الله عز وجل ذنوباً لا يأتى عليها إلا رضاكم، فبحق من ائتمنكم على سره، واسترعاكم أمر خلقه، وقرن طاعتكم بطاعته، لما استوهبتم ذنوبى، وكنتم شفعائى، فإنى لكم مطيع.

من أطاعكم فقد أطاع الله، ومن عصاكم فقد عصى الله، ومن أحبكم فقد أحب الله، ومن أبغضكم فقد أبغض الله.

اللهم إنى لو وجدت شفعاء أقرب اليك من محمد وأهل بيته الأخيار الأئمة الأبرار لجعلتهم شفعائى، فبحقهم الذى أوجبت لهم عليك، أسألك أن تدخلنى فى جملة العارفين بهم وبحقهم، وفى زمرة المرحومين بشفاعتهم، إنك أرحم الراحمين.

الدعاء بطلب الشفاعة لوالديه و أقاربه

- فى الصحيفة السجادية ۱/۳۴۷:

اللهم رب هذه الأمكنة الشريفة، ورب كل حرم ومشعر عظمت قدره وشرفته... واغفر لى ولوالدى ولمن ولدنى من المسلمين، وارحمهما كما ربيانى صغيراً، واجزهما عنى خير الجزاء، وعرفهما بدعائى لهما ما يقر أعينهما، فإنهما قد سبقانى إلى الغاية، وخلفتنى بعدهما، فشفعنى فى نفسى وفيهما، وفى جميع أسلافى من المؤمنين والمؤمنات، فى هذا اليوم يا أرحم الراحمين. انتهى.

مسائل حول التوسل

مفردات التوسل

وقع خلط فى مسائل هذا الباب ومعانى مفرداته، فكان لا بد من تمييزها.

وأهم المفردات المستعملة فى التوسط بين الإنسان وربه عز وجل، هى:

الدعاء، النداء، التوسل، التذرع، الإستشفاع، الإستعانة، الإستغاثة، السؤال به، التوجه به. ویتصل بها: التضرع، والابتهال، والتبرک..

وقد استعمل الإسلام کلمات: الشفاعة والتوسل والإستشفاع والتوجه إلی الله تعالی، بعمل، أو شخص، أو سؤاله بکرامته علیه، أو حقه، أو جاهه عنده.. الخ. بنفس معناها اللغوی، وهو التوسط إلی الله تعالی بعمل أو بشخص، أو طلب التوسط من ذلک الشخص إلی الله تعالی.

ویتخیل بعضهم أن توسیط شخص إلی شخص أو إلی الله تعالی، یتضمن إشراکه فی مقام المتوسط إلیه، وهو خطأٌ لأن التوسیط یدل علی أن للواسطة وجاهةً ما، یؤمل بها أن یقبل المتوسط إلیه شفاعته.

فمعنی الشراکة فی الألوهیة معنی آخر لا یأتی من التوسیط، بل قد یکون من عقیدة المتوسط ونیته، وقد لا یکون أصلاً.

وسوف تعرف بطلان دعوی ابن تیمیة وأتباعه تحریم بعض أنواع التوسیط بحجة أنه یتضمن شرکاً بالله تعالی، وأن الشرک لا یأتی من التوسیط بل من خارجه.

ویبدو أن أقوی معانی التوسیط: سؤال الله تعالی بشخص، أو بعمل.. ویأتی بعده فی المرتبة: التوسل والتوجه به إلی الله تعالی.

ففی روضة الواعظین للنیسابوری/۳۲۷، أن أبا بصیر سأل الإمام الصادق علیه السلام: ما کان دعاء یوسف فی الجب، فإنا قد اختلفنا فیه؟ قال: إن یوسف لما صار فی الجب وآیس من الحیاة قال: اللهم إن کانت الخطایا والذنوب قد أخلقت وجهی عندک فلن ترفع لی الیک صوتاً، ولن تستجیب لی دعوة فإنی أسألک بحق الشیخ یعقوب، فارحم ضعفه واجمع بینی وبینه، فقد علمت رقته علیَّ وشوقی إلیه. قال: ثم بکی أبو عبد الله علیه السلام ثم قال: وأنا أقول:

اللهم إن کانت الخطایا والذنوب قد أخلقت وجهی عندک فلن ترفع لی الیک صوتا ولن تستجیب دعوة، فإنی أسألک بک فلیس کمثلک شئ، وأتوجه الیک بمحمد نبیک نبی الرحمة، یا الله یا الله یا الله.

قال ثم قال أبو عبد الله علیه السلام: قولوا هذا وأکثروا منه، کثیراً ما أقوله عند الکرب العظام. انتهی.

ونلاحظ أن الإمام الصادق علیه السلام أجری تعدیلاً علی دعاء نبی الله یوسف علیه السلام، وجعل السؤال فجعله بالله تعالی وحده، وجعل التوجه إلیه بنبیه محمد صلی الله علیه وآله.

وهو یدل علی أن سؤال الله تعالی بالشئ أعظم من التوجه إلیه به.

فالتوجه هو أن یقدم السائل شخصاً له وجهةٌ عند المسؤول.

والسؤال به یشبه المطالبة بحق للمسؤول به علی المسؤول.

والإستشفاع قریبٌ من التوجه، وهو توسیط من له حق الوساطة.

ولا یبعد أن یکون التوسل أعم منها جمیعاً، لأنه توسیط من له وجهة عند المسؤول، أو له حق عنده، أو له حق شفاعة ووساطة..

وقد یکون التوسل غیر ناظر إلی حق المسؤول به نهائیاً بل ناظرٌ إلی مسیس حاجة السائل المتوسل، فیکون التوسل من هذه الناحیة علی نحو القضیة المهملة.

والذی أعتقده أن هذه التعبیرات الأربع (التوجه بشخص أو شئ، والتوسل به، والإستشفاع به، والسؤال به) غیر مترادفة، ویتضح ذلک من استعمالات القرآن والنبی وآله لها، وهم أفصح من نطق بالضاد، وأعلم الناس بالله تعالی وأدب سؤاله. وأن مانراه من من ترادفها فهو بالنظرة الأولی.

ویحتمل فی بعضها أن المعصومین (علیهم السلام)أقروا ترادفها تخفیفاً علی الأمة، أو أن الراوی اشتبه فی نقلها لترادفها فی ذهنه.

ویؤید ذلک أن الإمام الصادق علیه السلام قال (وأنا أقول.. وفی روایة ولکنی أقول) وهو بذلک لا خطئ یوسف علیه السلام بسؤاله بأبیه یعقوب، ولکنه ارتقی فی أدب الدعاء فسأل الله تعالی به وحده، مشیراً بذلک إلی أن حق یعقوب وحق جمیع الرسل والعباد إنما هو تفضل من الله تعالی ولیس ذاتیاً، فالتوجه بمقام الجاه الذی أعطاهم الله أنسب.

وفی هـذا الموضوع بحوثٌ مفیـدة لطیفـة، یحسن لمن أرادها أن یتأمل فی نصوص أدعیة الصـحیفة السـجادیة، ففیها أنواع المعرفة بالله تعالی، وأدب سؤاله ودعائه، وفیها خصائص الکلمات العربیة، التی لیس فیها مترادفٌ بالمعنی الدقیق!

الدعاء والنداء

توسع العرب فی مـادة (دَعَوَ) واسـتعملوا مشـتقاتها فی معان کثیرة، مثل نـداء الشـخص لأی غرض حتی مجازاً، ودعائه إلی طعام.. ومن ذلک الدعاء إلی عبادة الله تعالی، أو غیره، کما قال تعالی (ولا تدع من دون الله ما لا ینفعک ولا یضرک)!

قال الخلیل فی العین: ۲/۲۲۱:

(وفلانٌ فی مدعاة إذا دعی إلی الطعام. وتقول دعا دعاء، وفلان داعی قوم وداعیة قوم: یدعو إلی بیعتهم دعوة. والجمیع: دعاة). انتهی.

- وقال الراغب فی المفردات/۱۶۹:

الـدعاء کالنـداء، إلا أن النـداء قد یقال بیا أو أیا ونحو ذلک، من غیر أن یضم إلیه الإسم، والدعاء لا یکاد یقال إلا إذا کان معه الإسـم نحو یا فلان... ودعوته إذا سألته وإذا استغثته، قال تعالی (قالوا ادع لنا ربک) أی سله.

وقال (قل أرأیتم أن أتاکم عـذاب الله أ وأتتکم الصاعة أغیر الله تدعون ان کنتم صادقین بل ایاه تدعون) تنبیها أنکم إذا أصابتکم شدة لم تفزعوا إلا إلیه.

وادعوه خوفاً وطمعاً. وادعوا شـهداءکم من دون الله ان کنتم صادقین. وإذا مس الإنسان ضـر دعا ربه منیباً إلیه. وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه.

ولا تدع من دون الله ما لا ینفعک ولا یضرک. انتهی.

- وفی الفروق اللغویة لأبی هلال/۵۳۴:

الفرق بین النـداء والـدعاء: أن النـداء هو رفع الصوت بماله معنی، والعربی یقول لصاحبه ناد معی لیکون ذلک أنـدی لصوتنا، أی أبعد له.

والدعاء یکون برفع الصوت وخفضه، یقال دعوته من بعید ودعوت الله فی نفسی، ولا یقال ناذیته فی نفسی. انتهی.

والنتیجة

أن النـداء الـذی هو أحد معانی الدعاء، یشـمل النداء لأی غرض کان، ویشـمل النداء الحقیقی والمجازی.. وعلیه فلا یصح زعمهم أن قول القائل (یا محمد یا علی یا فاطمة) هو حرامٌ وشرک، لأنه دعاء لغیر الله تعالی وعبادة له!

فـإن ذلـک یتبع عقیـدة المنـادی ونیته، فإن کانت نیته عبادتهم والعیاذ بالله، فهو شـرک أو کفر! أما إذا کان غرضه التوسل بهم إلی الله تعالی، کما هو عقیدة الشـیعة وعامة المتوسلین المستغیثین من المسلمین، والمتبادر إلی أذهان عوامهم فضلاً عن علمائهم، فهو عبادةٌ لله تعالی وتوسلٌ إلیه بالنبی وآله، الذین شرع التوسل بهم، صلوات الله علیهم.

وسیأتی أن الإستعانة والإستغاثة کالتوسل والإستشفاع وبقیة ألفاظ التوسیط، معنیً وحکماً.

التوسل فی الأدیان السابقة

هل کان مبدأ التوسل والإستشفاع إلی الله تعالی بالأعمال والاشخاص موجوداً فی الدین الإلهی قبل الإسلام؟

والجواب بالإیجاب، لأن قوله تعالی فی آخر سورة نزلت من القرآن:

یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَابْتَغُوا إِلَیْهِ الْوَسِیلَةَ وَجَاهِدُوا فِی سَبِیلِهِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ. المائدة: ۳۵

لیس دعوةً إلی سنة جدیدة، بل إلی سنته سبحانه فی الأدیان السابقة.

ولـذلك أبقى الوسـيلة مطلقـةً ولم يبينهـا، لأنهـا معهودةٌ فى أذهـان المتـدينى بأنهـا التوسـل إلى الله تعـالى بالأعمال الصالحـة وبرسـله وأوصيائهم، وبذلك تكون الآية إذناً للمسلمين بأن يتوسلوا إليه بأعمالهم وبنبيه وأوصيائه، كما كانت السنة فى الأديان السابقة.

فإن قلت: مادام الإسـلام جاء بمبدأ الواسطة بين الله وعباده، وأمر به، فلماذا كل هذا الإنكار فى القرآن والحديث على المشركين الذين اتخذوا آلهتهم ومعبوديهم وسائط بينهم وبين الله تعالى؟ وماذا يصير الفرق بينهم وبين المؤمنين؟!

والجواب:

أن الفرق بين المؤمنين والمشـركين فى كـل الأديان: أن المشـركين جعلوا لله شـركاء وشـفعاء لم يأذن بهم، فأشـركوهم معه بأنواع من التشريك الذى زعموه.

أمـا المؤمنون فوحـدوا الله وأطـاعوه، وهو الـذى أمرهم باتخـاذ الوسـيلة اليه والتوجه اليه بهم وتقـديمهم بين يـدى دعـائهم وأعمالهم.. فالأنبياء والأوصياء وسيلةٌ مشروعةٌ وشفعاء بإذنه.

وبذلك يكون الحد الفاصل بين الشـرك والتوحيد فى نوع الواسـطة لا فى أصـلها: فالواسـطة التى أذن بها الله الواحد الأحد سـبحانه لا تنافى التوحيد بل تؤكده..

والواسطة التى لم يأذن بها شركٌ يخرج صاحبه عن التوحيد.

والله تعالى يسـتحيل أن يأذن باتخاذ وسـيلة اليه ممن يزعم أن له شـراكة معه! ولذا لا يدعى المتوسلون بالرسل والأوصياء عليهم السلام أن لهم شراكةً مع الله تعالى ولو بقدر ذرة! بل هم عبادٌ مكرمون، شاء الله تعالى أن يجعلهم وسائط لعطائه.

الفرق بين التوسل و أنواع الشرك

تضمنت آيات القرآن الكريم كل المفاهيم اللازمة للبشر، فى تحديد ما هو من دون الله فى العبادة والإطاعة، وما هو من الله. وفيما يلى أهم عناوينها:

١ – الذين هم من دون الله

هَذَا خَلْقُ اللهِ فَأَرُونِى مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ. لقمان: ١١

أَلَيْسَ اللهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ. الزمر: ٣۶

٢ – الآلهة من دون الله

قال تعالى عن الأصنام المعبودة عند قوم عاد:

قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَ مَا نَحْنُ بِتَارِكِى آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ. إِنْ نَقُولُ إِلا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّى أُشْهِدُ اللهَ وَاشْهَدُوا أَنِّى بَرِىءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ. مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِى جَمِيعًا ثُمَّ لا تُنْظِرُونِ. إِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ رَبِّى وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّى عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. هود: ۵٣ – ۵۶

وقال تعقيباً على إهلاك حضارت عاد وثمود ومصر:

وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِى يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ شَىْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ. هود: ١٠١

وقال عن آلهة البابليين:

قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ. قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ. قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ. قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ. قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ. فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ. ثُمَّ نُكِسُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلاءِ يَنْطِقُونَ. قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلا يَضُرُّكُمْ. أُفٍّ لَكُمْ

وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ أَفَلا تَعْقِلُونَ. قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ. قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ. الأنبياء: ۵۹ – ۶۹

وقال عن آلهة الرومان:

وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَاْ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا. هَؤُلاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا. وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلا اللهَ فَاوُواْ إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا. الكهف: ۱۴ – ۱۶

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ. اتَّبِعُوا مَنْ لا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَ هُمْ مُهْتَدُونَ. وَمَا لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ. أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلا يُنْقِذُونَ. إِنِّي إِذًا لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ. يس: ۲۰ – ۲۴

وقال عن تأليه النصارى لعيسى ومريم:

وَإِذْ قَالَ اللهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ آنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلامُ الْغُيُوبِ... المائدة: ۱۱۶ – ۱۲۰

وقال عن آلهة أمم مختلفة:

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلا يَمْلِكُونَ لأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلا نَفْعًا وَلا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلا حَيَاةً وَلا نُشُورًا. الفرقان: ۳

وقال عن (الالهة) الذين رضوا بأن يعبدهم الناس:

وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ. إِنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ. لَوْ كَانَ هَؤُلاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَ كُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ. الأنبياء: ۹۶ – ۹۹

لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْداً مَسْئُولاً. وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ. الفرقان: ۱۶ – ۱۷

هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ. احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ. مِنْ دُونِ اللهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ. وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ. مَا لَكُمْ لا تَنَاصَرُونَ. بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ. وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ. قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ. قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ. وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَاغِينَ. فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ. فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ. فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ. الصافات: ۲۱ – ۳۳

وقال عن آلهة بعض مشركي العرب:

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا. كَلا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا. مريم: ۸۱ – ۸۲

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ. لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ. فَلا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ. يس: ۷۴ – ۷۶

وقال عن آلهة مكذبي الرسل من الأمم السابقة والعرب:

أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ. الأنبياء: ۲۴

وقال عن تأليه الملائكة والأنبياء:

وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ. الأنبياء: ۲۹

وقال عن قوم سبأ:

إِنِّی وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِکُهُمْ وَأُوتِیَتْ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِیمٌ. وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا یَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللهِ وَ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِیلِ فَهُمْ لا یَهْتَدُونَ. أَلا یَسْجُدُوا لِلهِ الَّذِی یُخْرِجُ الْخَبْءَ فِی السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَیَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ. اللهُ لا إِلَهَ إِلا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیمِ. النمل: ۲۳ – ۲۶

وَصَدَّهَا مَا کَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللهِ إِنَّهَا کَانَتْ مِنْ قَوْمٍ کَافِرِینَ. قِیلَ لَهَا ادْخُلِی الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَکَشَفَتْ عَنْ سَاقَیْهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِیرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَیْمَانَ لِلهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ. النمل: ۴۳ – ۴۴

وقال عن آلهة الحضارات التی فی الجزیرة العربیة وحولها:

وَلَقَدْ أَهْلَکْنَا مَا حَوْلَکُمْ مِنَ الْقُرَی وَصَرَّفْنَا الأَیَاتِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ. فَلَوْلا نَصَرَهُمُ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِکَ إِفْکُهُمْ وَمَا کَانُوا یَفْتَرُونَ. الأحقاف: ۲۷ – ۲۸

وقال عن عباد الرحمن الموحدین:

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِینَ یَمْشُونَ عَلَی الْأَرْضِ هَوْنًا وَ إِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلامًا.... وَالَّذِینَ لا یَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلَهًا آخَرَ وَلا یَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللهُ إِلا بِالْحَقِّ وَلا یَزْنُونَ وَمَنْ یَفْعَلْ ذَلِکَ یَلْقَ أَثَامًا. الفرقان: ۶۳، ۶۸

۳ – المعبودون من دون الله

قال تعالی عن المعبودین من دون الله عند أمم مختلفة:

قُلْ یَا أَیُّهَا النَّاسُ إِنْ کُنْتُمْ فِی شَکٍّ مِنْ دِینِی فَلا أَعْبُدُ الَّذِینَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ وَلَکِنْ أَعْبُدُ اللهَ الَّذِی یَتَوَفَّاکُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَکُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ. وَأَنْ أَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفًا وَلا تَکُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِکِینَ. وَلا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا یَنْفَعُکَ وَلا یَضُرُّکَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّکَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِینَ. یونس: ۱۰۴ – ۱۰۶

وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَیْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِینَ مِنْ نَصِیرٍ. الحج: ۷۱

وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا یَنْفَعُهُمْ وَلا یَضُرُّهُمْ وَکَانَ الْکَافِرُ عَلَی رَبِّهِ ظَهِیرًا. الفرقان:۵۵

وقال عن عبادة الناس غیر الملموسة للحکام الطواغیت:

وَقَالَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا لَوْ شَاءَ اللهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ نَحْنُ وَلا آبَاؤُنَا وَلا حَرَّمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْءٍ کَذَلِکَ فَعَلَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَی الرُّسُلِ إِلا الْبَلاغُ الْمُبِینُ. وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِی کُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاً أَنِ اعْبُدُوا اللهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَی اللهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَیْهِ الضَّلالَةُ فَسِیرُوا فِی الأَرْضِ فَانْظُرُوا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الْمُکَذِّبِینَ. النحل: ۳۵ – ۳۶

وقال عن معبودات البابلیین:

قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا یَنْفَعُکُمْ شَیْئًا وَلا یَضُرُّکُمْ. أُفٍّ لَکُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ أَفَلا تَعْقِلُونَ. قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانْصُرُوا آلِهَتَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ فَاعِلِینَ. قُلْنَا یَا نَارُ کُونِی بَرْدًا وَسَلامًا عَلَی إِبْرَاهِیمَ. الأنبیاء: ۶۶ – ۶۹

وَاتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِیمَ. إِذْ قَالَ لأَبِیهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ. قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاکِفِینَ. قَالَ هَلْ یَسْمَعُونَکُمْ إِذْ تَدْعُونَ. أَوْ یَنْفَعُونَکُمْ أَوْ یَضُرُّونَ. قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا کَذَلِکَ یَفْعَلُونَ. قَالَ أَفَرَأَیْتُمْ مَا کُنْتُمْ تَعْبُدُونَ. أَنْتُمْ وَ آبَاؤُکُمُ الأَقْدَمُونَ. فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِی إِلا رَبَّ الْعَالَمِینَ. الشعراء: ۶۹ – ۷۷

وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِینَ. وَبُرِّزَتِ الْجَحِیمُ لِلْغَاوِینَ. وَقِیلَ لَهُمْ أَیْنَ مَا کُنْتُمْ تَعْبُدُونَ. مِنْ دُونِ اللهِ هَلْ یَنْصُرُونَکُمْ أَوْ یَنْتَصِرُونَ. فَکُبْکِبُوا فِیهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ. وَجُنُودُ إِبْلِیسَ أَجْمَعُونَ. قَالُوا وَهُمْ فِیهَا یَخْتَصِمُونَ. تَاللهِ إِنْ کُنَّا لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ. إِذْ نُسَوِّیکُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِینَ. وَمَا أَضَلَّنَا إِلا الْمُجْرِمُونَ. الشعراء: ۹۰ – ۹۹

وَإِبْرَاهِیمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْکًا إِنَّ الَّذِینَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لا یَمْلِکُونَ لَکُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْکُرُوا لَهُ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ. العنکبوت: ۱۶ – ۱۷

وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لابْرَاهِيمَ. إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ. إِذْ قَالَ لأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ. أَئِفْكًا آلِهَةً دُونَ اللهِ تُرِيدُونَ. فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ. فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ. فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ. فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ. فَرَاغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ فَقَالَ أَلا تَأْكُلُونَ. مَا لَكُمْ لا تَنْطِقُونَ. فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ. فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ. قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ. وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ. الصافات: ۸۳ - ۹۶

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ. وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ. العنكبوت: ۲۴ - ۲۵

فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا. مريم: ۴۹

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللهِ وَحْدَهُ إِلا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لأَبِيهِ لاسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ. الممتحنة: ۴

وقد تقدمت الآيات ۹۷ - ۹۹ من سورة الأنبياء، والفرقان - ۱۷، عن (الآلهة) الذين رضوا بأن يعبدهم الناس.

وقال تعالى عن عبادة النصارى للمسيح ومريم:

مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ.

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلا نَفْعًا وَاللهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. مائدة: ۷۵ - ۷۶

وقال عن عبادة العرب وأمثالهم للاصنام:

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ.

أَلا لِلهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللهِ زُلْفَى إِنَّ اللهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللهَ لا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ. الزمر: ۲ - ۳

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ شَيْئًا وَلا يَسْتَطِيعُونَ.

فَلا تَضْرِبُوا لِلهِ الأَمْثَالَ إِنَّ اللهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ.

ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ.

وَضَرَبَ اللهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. النحل: ۷۳ - ۷۶

وقال مقارنا بين عبادة الرسول (ص) وعبادة مكذبيه:

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. وَأُمِرْتُ لأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ.

قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ. قُلِ اللهَ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي. فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ. الزمر: ۱۱ - ۱۵

وقال عن تخويف المشركين للنبي بمعبوداهم:

أَلَيْسَ اللهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ. وَمَنْ يَهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ.

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ

أَرَادَنِی بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِکَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِیَ اللهُ عَلَیْهِ یَتَوَکَّلُ الْمُتَوَکِّلُونَ. الزمر: ۳۶ – ۳۸

۴ – الأنداد من دون الله

قال تعالی عن الرؤساء المطاعین من دون الله (الانداد):

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللهِ أَنْدَادًا یُحِبُّونَهُمْ کَحُبِّ اللهِ وَالَّذِینَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلهِ وَلَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلهِ جَمِیعًا وَأَنَّ اللهَ شَدِیدُ الْعَذَابِ.

إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِینَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِینَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الأَسْبَابُ. البقرة ۱۶۵ – ۱۶۶

وَإِذَا مَسَّ الإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِیبًا إِلَیْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِیَ مَا کَانَ یَدْعُواْ إِلَیْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلهِ أَنْدَادًا لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِکُفْرِکَ قَلِیلاً إِنَّکَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ. الزمر: ۸

۵ – الشرکاء من دون الله

قال تعالی عن الأصنام:

هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِیَسْکُنَ إِلَیْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَیْتَنَا صَالِحًا لَنَکُونَنَّ مِنَ الشَّاکِرِینَ.

فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلا لَهُ شُرَکَاءَ فِی مَا آتَاهُمَا فَتَعَالَی اللهُ عَمَّا یُشْرِکُونَ.

أَیُشْرِکُونَ مَا لا یَخْلُقُ شَیْئًا وَهُمْ یُخْلَقُونَ.

وَلا یَسْتَطِیعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلا أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ.

وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی الْهُدَی لا یَتَّبِعُوکُمْ سَوَاءٌ عَلَیْکُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ.

إِنَّ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ عِبَادٌ أَمْثَالُکُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْیَسْتَجِیبُوالَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ صَادِقِینَ.

أَلَهُمْ أَرْجُلٌ یَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَیْدٍ یَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْیُنٌ یُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ یَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَکَاءَکُمْ ثُمَّ کِیدُونِ فَلا تُنْظِرُونِ. الأعراف: ۱۸۹ – ۱۹۵

وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِی إِبْرَاهِیمَ وَإِسْحَاقَ وَیَعْقُوبَ مَا کَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِکَ بِاللهِ مِنْ شَیْءٍ ذَلِکَ مِنْ فَضْلِ اللهِ عَلَیْنَا وَعَلَی النَّاسِ وَلَکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یَشْکُرُونَ.

یَا صَاحِبَیِ السِّجْنِ أَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَیْرٌ أَمِ اللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ.

مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلا أَسْمَاءً سَمَّیْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُکُمْ مَا أَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنِ الْحُکْمُ إِلا لِلهِ أَمَرَ أَلا تَعْبُدُوا إِلا إِیَّاهُ ذَلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَلَکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یَعْلَمُونَ. یوسف: ۳۸ – ۴۰

ثُمَّ قِیلَ لَهُمْ أَیْنَ مَا کُنْتُمْ تُشْرِکُونَ. مِنْ دُونِ اللهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَکُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَیْئًا کَذَلِکَ یُضِلُّ اللهُ الْکَافِرِینَ. غافر: ۷۰ – ۷۴

۶ – المزعومون من دون الله

قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلا یَمْلِکُونَ کَشْفَ الضُّرِّ عَنْکُمْ وَلا تَحْوِیلاً.

أُولَئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلَی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَةَ أَیُّهُمْ أَقْرَبُ وَیَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَیَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّکَ کَانَ مَحْذُورًا.

وَإِنْ مِنْ قَرْیَةٍ إِلا نَحْنُ مُهْلِکُوهَا قَبْلَ یَوْمِ الْقِیَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِیدًا کَانَ ذَلِکَ فِی الْکِتَابِ مَسْطُورًا. الإسراء: ۵۶ – ۵۸

قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ لا یَمْلِکُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِی السَّمَوَاتِ وَلا فِی الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِیهِمَا مِنْ شِرْکٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِیرٍ. سبأ: ۲۲

۷ – المدعوون من دون الله

إِنْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلا إِنَاثًا وَإِنْ یَدْعُونَ إِلا شَیْطَانًا مَرِیدًا. لَعَنَهُ اللهُ وَقَالَ لأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِکَ نَصِیبًا مَفْرُوضًا. وَلأُضِلَّنَّهُمْ وَلأُمَنِّیَنَّهُمْ

وَلامُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الأَنْعَامِ وَلامُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا. يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلا غُرُورًا. النساء: ۱۱۷ - ۱۲۰

قُلْ أَنَدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَنْفَعُنَا وَلا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اللهِ هُوَ الْهُدَى وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ. الأنعام: ۷۱

وَلا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. الأنعام: ۱۰۸

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ. الأعراف: ۳۷

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلا كَبَاسِطِ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَ مَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلا فِي ضَلالٍ. الرعد: ۱۴

أَلا إِنَّ لِلهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلا يَخْرُصُونَ. يونس: ۶۶

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ. أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ.

إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالأَخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ. لا جَرَمَ أَنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ. النحل: ۲۰ - ۲۳

وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلا إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الإِنْسَانُ كَفُورًا. الإسراء: ۶۷

قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ. الأنعام: ۴۰ - ۴۲

قَالَ أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا. قَالَ سَلامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا. وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ وَأَدْعُواْ رَبِّي عَسَى أَلا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا. مريم: ۴۶ - ۴۸

وَلا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ. وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ. الزخرف: ۸۶ - ۸۷

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالأخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ. يَدْعُواْ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَضُرُّهُ وَمَا لا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ. يَدْعُواْ لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَ لَبِئْسَ الْعَشِيرُ. الحج: ۱۱ - ۱۳

ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ. الحج: ۶۲

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ. مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ. الحج: ۷۳ - ۷۴

ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ. لقمان: ۳۰

يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ.

إِنْ تَدْعُوهُمْ لا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ. فاطر: ۱۳ - ۱۴

قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلا غُرُورًا. فاطر: ۴۰

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَ ظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ. فصلت: ۴۸

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ائْتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُواْ مِنْ دُونِ اللهِ مَنْ لا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ. وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ. الأحقاف: ۴ - ۶

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ. الزمر: ۳۸

وَاللهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ. غافر: ۲۰

هُوَ الْحَيُّ لا إِلَهَ إِلا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ. غافر: ۶۵ - ۶۶

وقال تعالى عن اهلاك الحضارات الظالمة:

فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ. مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ. إِنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. وَتِلْكَ الأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلا الْعَالِمُونَ. العنكبوت ۴۰ - ۴۳

الرسول داعی الله

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ. قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ. يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ. وَمَنْ لا يُجِبْ دَاعِيَ اللهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ. الأحقاف: ۲۹ - ۳۲

قُلْ إِنَّمَا أَدْعُواْ رَبِّي وَلا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا. قُلْ إِنِّي لا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلا رَشَدًا. الجن: ۲۰ - ۲۱

قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ قُلْ لا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ. قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ الْحُكْمُ إِلا للهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ. الأنعام: ۵۶ - ۵۷

إِنَّ وَلِيِّيَ اللهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ. وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ. وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لا يُبْصِرُونَ. خُذِ الْعَفْوَ وَامُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ. الأعراف: ۱۹۶ - ۱۹۹

المؤمنون یدعون الله تعالی وحده

وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ. وَلا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ. الأنعام: ۵۱ - ۵۲

وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا. الكهف: ۲۸

۸ – الشفعاء من دون الله والشفعاء من الله

وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيٌّ وَلا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لا يُؤْخَذْ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ. قُلْ أَنَدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَنْفَعُنَا وَلا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اللهِ هُوَ الْهُدَى وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ. الأنعام: ۷۰ – ۷۱

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لا يَضُرُّهُمْ وَلا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللهَ بِمَا لا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلا فِي الأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ. يونس: ۱۸

اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا شَفِيعٍ أَفَلا تَتَذَكَّرُونَ. يُدَبِّرُ الأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ. السجدة: ۴ – ۵

أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا لا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلا يَعْقِلُونَ. قُلْ لِلهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ. وَإِذَا ذُكِرَ اللهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ. قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ.الزمر: ۴۳ – ۴۶

۹ – الأرباب من دون الله

قال الله تعالى عن ربوبية الحكام والأحبار عند أهل الكتاب:

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلا نَعْبُدَ إِلا اللهَ وَلا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ. آل عمران: ۶۴

إِتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لا إِلَهَ إِلا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ. التوبة: ۳۱

وقال تعالى عن المسيح والأنبياء:

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ. وَلا يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ. آل عمران: ۷۹ – ۸۰

وقال عن أرباب الفراعنة وأتباعهم فى مصر:

وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَشْكُرُونَ. يَا صَاحِبَيِ السِّجْنِ أَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ. مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلا لِلهِ أَمَرَ أَلا تَعْبُدُوا إِلا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ. يوسف: ۳۸ – ۴۰

هذا وقد تقدم تصنيف آيات الشفاعة فى المجلد الثالث.

۱۰–الشهداء من دون الله والاشهاد من الله

وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ. البقرة: ۲۳

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الأَشْهَادُ هَؤُلاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَةُ اللهِ عَلَى الظَّالِمِينَ. الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ. هود: ۱۸ – ۱۹

۱۱ – الصدق عن الله والإفتراء من دون الله

وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ. وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ. أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ

دُونِ اللهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ. يونس: ۳۶ - ۳۹

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللهِ وَأَنْ لا إِلَهَ إِلا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ. هود: ۱۳ - ۱۴

۱۲ - العاصم من الله والعاصم من دون الله

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لا تُمَتَّعُونَ إِلا قَلِيلًا.

قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيًّا وَلا نَصِيرًا. الأحزاب: ۱۶ - ۱۷

۱۳-الولیجة من دون الله:

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللهِ وَلا رَسُولِهِ وَلا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ. التوبة: ۱۶

۱۴ - الأولیاء من دون الله:

وهذا الموضوع أوسع المواضیع فی مصطلح (من دون الله القرآنی) لأن الأولیاء من دونه فی المجتمعات البشریة والسلوک الإنسانی متنوعون. قال الله تعالی:

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ. البقرة: ۱۰۷

الاولیاء الشیاطین

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ. فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلالَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ. الأعراف: ۲۹ - ۳۰

التأثر بأفکار الناس یجعلهم أولیاء من دون الله

فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ مَنْ تَابَ مَعَكَ وَ لا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ. وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ. وَ أَقِمِ الصَّلَوةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ. وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. هود: ۱۱۲ - ۱۱۵

إِتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ. الأعراف: ۳

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللهِ إِنَّ اللهَ لا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللهُ بِقَوْمٍ سُوءً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ. الرعد: ۱۱

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا. قُلِ اللهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا. وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا. الكهف: ۲۵ - ۲۷

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلا يُلَقَّاهَا إِلا الصَّابِرُونَ. فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ. القصص: ۸۰ - ۸۱

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ قُلِ اللهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لا يَمْلِكُونَ لأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ. الرعد: ۱۶

انکشاف عدم فائدة الأولیاء من دون الله فی الآخرة

وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ. وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ. اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ. الشورى: ۴۵ - ۴۷

وَمَكَرُوا مَكْرًا كُبَّارًا. وَقَالُوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلا سُوَاعًا وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا. وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلا ضَلالاً. مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ أَنْصَارًا. نوح: ۲۲ - ۲۵

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. أَلا لِلهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللهِ زُلْفَى إِنَّ اللهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللهَ لا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ. الزمر: ۲ - ۳

وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ.

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ. وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ. أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. الشورى: ۶ - ۹

تِلْكَ آيَاتُ اللهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ. وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ. يَسْمَعُ آيَاتِ اللهِ تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ. مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ. الجاثية: ۶ - ۱۰

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللهِ إِنَّ اللهَ لا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللهُ بِقَوْمٍ سُوءً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ. الرعد: ۱۱

وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلا الْبَلاغُ الْمُبِينُ. أَوَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ. قُلْ سِيرُوا فِي الأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الأخِرَةَ إِنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ. وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الأَرْضِ وَلا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ. وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. العنكبوت: ۱۸ - ۲۳

- وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولاً. قُلْ لَوْ كَانَ فِي الأَرْضِ مَلائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولاً. قُلْ كَفَى بِاللهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا. وَمَنْ يَهْدِ اللهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا. الإسراء: ۹۴ - ۹۷

أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا. وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا. وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا. هُنَالِكَ الْوَلايَةُ لِلهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا. الكهف: ۴۱ - ۴۴

قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا. فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا. وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا. الفرقان: ۱۸ - ۲۰

لا وجود حقیقیا لولی من دون الله

- إِنَّ اللهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ. لَقَدْ تَابَ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ

وَالأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ. التوبة: ۱۱۶ - ۱۱۷

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ. وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُواْ عَنْ كَثِيرٍ. وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلا نَصِيرٍ. الشورى: ۲۹ - ۳۱

نتيجة

من الآيات المتقدمة، يتضح أن سبب الكفر والشرك والضلال، ثلاثةُ أمور:

الأول: زعم الألوهية لأحد غير الله تعالى.

والثانى: زعم الشراكة فى الألوهية أو فى التصرف فى الخلق لأحد مع الله تعالى.

والثالث: زعم حق الوسيلة والوساطة لأحد أو شئ لم يأذن به الله تعالى.

أما التوسل إلى الله بمن أذن بالتوسل به، وبدون ادعاء شراكة له مع الله تعالى.. فهو خارجٌ عن هذه الحالات المذمومة كلها، ولا يدخل فى شىء من الكفر والشرك والضلال، بل هو إطاعة لله، لأنه اتخاذ وسيلة بأمره، وليس من دونه.

فالميزان فى المسألة هو: أن اتخاذ الوسيلة والشفعاء من دون الله تعالى شرك وكفر، واتخاذهم من عنده بإذنه وأمره، إيمان وتقوى.

وشتان بين الأمرين!! فهما وإن تشابها فى الظاهر لكن الفرق بينهما هو المسافة بين الكفر والضلال، والهدى والرشاد.

وبذلك تعرف وهن تشبث به ابن تيمية وأتباعه فحكموا على أكثر المسلمين بالكفر بسببه!! واستحلوا بذلك دماءهم وأموالهم!!

شبهة على أصل التوسل

أثار بعضهم اشكالاً على مبدأ التوسل، شبيهاً بما مر فى الشفاعة..

والسبب فى ذلك أنهم رأوا الشفاعات والوساطات والمحسوبيات السيئة عند الرؤساء والمسؤولين فى دار الدنيا، وما فيها من محاباة وإعطاء بغير حق، ولا جهد من المشفوع لهم، أو المتوسط لهم.

وبما أن الله تعالى يستحيل عليه أن يحابى كما يحابى حكام الدنيا، وإنما يعطى جنته وثوابه بالإيمان والعمل الصالح.. فلذا صعب على هؤلاء قبول الشفاعة والوساطة والوسيلة إلى الله تعالى!

ولكنه فات هؤلاء أنه لا استحقاق فى الأصل لمخلوق على الله تعالى، وأن المنشأ الحقوقى الوحيد لحق المخلوق على ربه هو وعده سبحانه إياه بالعطاء، فهو حقٌّ مكتسبٌ بالوعد لأن الله تعالى رحيمٌ صادق، وليس حقاً أصلياً للعبد!

وفاتهم أيضاً، أن الإستشفاع والتوسل إليه تعالى عملٌ صالح، لأنه تعالى أمرنا أن نبتغى إليه الوسيلة.

فاتهم أن الحكمة من جعله تعالى الأنبياء والأوصياء الوسيلة إليه تعالى:

أولاً: أن يعالج مشكلة التكبر فى البشر، لأن البشر لا يمكنهم الإنتصار على تكبرهم والخضوع لعبودية الله تعالى، إلا إذا انتصروا على ذاتيتهم فى مقابل الأنبياء والأوصياء، واعترفوا لهم بالفضل والمكانة المميزة والإختيار الإلهى، وأنهم المبلغون عن الله تعالى.. فهذا الإعتراف مطلوب لأنه مقدمة علمية وعملية للإيمان بالله تعالى وممارسة العبودية له.

فبدون الخضوع للأنبياء والأوصياء لا يتحقق خضوع حقيقى لله تعالى، ولا إيمان حقيقى به!! وهذا هو المقصود بقوله تعالى (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلا وَهُمْ مُشْرِكُونَ.)!!

لقد كان من الممكن أن يقول الله تعالى للناس: آمنوا بى ولا شغل لكم برسلى وأوليائى، فإنما هم مبلغون لما أرسلتهم به، وإنما (الرسول طارش) كما قال بعض الوهابيين! ولكن ذلك لا يعالج مشكلة الإنسان فى التكبر على عباد الله!!

وإذا لم تنحل مشكلته هذه، لم تنحل مشكلته فى التكبر على ربه وادعاءاته الفارغة بقربه منه وتكريمه له!!

فالخضوع العملى للمخلوقين الربانيين الممتازين، هو الطريق الطبيعى الوحيد للخضوع للخالق سبحانه.

وهما نوعان مختلفان من الخضوع، لأن حق الخضوع لله ذاتی، ولأولیائه تبعی جعلی.. بل هما فی الحقیقة نوعٌ واحد، لأن الخضوع للأولیاء بأمر الله تعالی إنما هو خضوعٌ لله تعالی.

وثانیاً: أن جعل الأنبیاء والأوصیاء وسیلة إلی تعالی ضرورة ذهنیة للبشر.. ذلک أن الفاصلة بین ذهن الإنسان المحدود المیال إلی المادیة والمحدودیة، وبین التوحید المطلق المطلوب والضروری، فاصلةٌ کبیرة، فهی تحتاج إلی نموذج ذهنی حاضر من نوع الإنسان، یمارس التوحید أمامه ویکون قدوةً له. وبدون هذا النموذج القدوة، یبقی الإنسان فی معرض الجنوح فی تصوره للتوحید وممارسته، والجنوح فی هذا الموضوع الخطیر، أخطر أنواع جنوح الضلال!!

وهذا هو السبب فی اعتقادی فی أن الله تعالی جعل أنبیاءه وأوصیاءهم حججاً علی العباد، وهو السبب فی أنه جعلهم من نوع الناس أنفسهم ولیس من نوع آخر کالملائکة مثلاً.

والنتیجة:

أن وجود الوسیلة بین العباد والله تعالی لو کان أمره یرجع الینا لصح لنا أن نقول یاربنا نرید أن تجعل کل أنواع ارتباطنا بک مباشراً، فلا تجعل بیننا وبینک واسطةً فی شئ! کما یمیل إلیه أهل الإشکال علی الشفاعة والتوسل!

ولکن الأمر له سبحانه، فالأفضل أن یکون منطقنا سلیما فنقول:

اللهم لا نقترح علیک، فأنت أعلم بما یصلحنا، وإن أردت أن تجعل أنبیاءک وأوصیاءک واسطةً بیننا وبینک، وحججاً علینا عندک، فنحن مطیعون لک ولهم، ولا اعتراض عندنا..

وهذا هو التسلیم المطلق لإرادته تعالی الذی عبر عنه بقوله لرسوله صلی الله علیه وآله فی سورة الزخرف: ۸۱ – ۸۲: قل إن کان لله ولد فأنا أول العابدین.

ومعناه: أیها الرسول وحد لله تعالی توحیداً بلا شرط، واقبل معه کل شرط حتی لو اتخذ ولداً وأمرک بعبادته!

ثم بین تعالی أن الواقع أنه لم یتخذ ولن یتخذ ولداً فقال:

سبحان الله رب السماوات والأرض، رب العرش، عما یصفون.

مسألة التوسل دقیقة و حساسة

فهی مسألة ذات حدین، لابد فیها التوازن والحذر من الإفراط والتفریط!

فلا هؤلاء الوسائط یملکون شیئاً مع الله تعالی.. لأنهم مخلوقون فقراء إلیه تعالی.

کما أنه لا غنی للناس عن وساطتهم إلی الله.. لأنهم عباده المکرمون الذین أمر بالتوجه الیه بهم.

والتعادل المطلوب فیها تعادل فکری وعملی.. لأن الحرکة الإنحرافیة، ذهنیة أو عملیة، قد توجب الضلال!!

فالذین ینقصون من دور أنبیاء الله وأوصیائه ومقامهم عند الله تعالی، بحجة توحیده وإبعاد الشرکاء عن ساحته المقدسة، یقعون فی الضلال والبعد عن الطریق الذی عینه الله لتوحیده وطاعته..وهو طلعتهم، والتوجه الیه بهم!

والذین یزیدون علی دورهم المحدد من الله تعالی، ویجعلون لهم معه شراکةً فی ملکه أو حکمه أو عبادته، ولو ذرةً واحدة، بحجة أنه جعلهم وسیلةً إلیه.. یقعون فی الضلال والبعد عن الطریق الذی عینه الله تعالی، والذی هو التوحید المطلق!

وبسبب هذه الدقة فی العقیدة الإسلامیة فی الأنبیاء والاوصیاء نری أن الآیات والأحادیث الشریفة أکدت علی الجانبین معاً!

۱ – فهی تؤکد من ناحیة علی أن طاعته تعالی إنما تکون بطاعتهم وابتغاء الوسیلة إلیه عن طریقهم.

۲ – ومن ناحیة أخری تؤکد علی بشریتهم، وأن الذین جعلوهم آلهة أو شرکاء لله قد ضلوا وکفروا.

وفیما یلی نورد بعض الآیات فی إطاعة الرسول صلی الله علیه وآله، ونلاحظ أن الله جعل طاعة الرسول إیماناً ومعصیته کفراً! وهو مقام

مافوقه مقام لمخلوق أن يجعل الله طاعته طاعته، ومعصيته معصيته!!

قال سبحانه:

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ. آل عمران: ۳۲

مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا. النساء: ۸۰

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِى تَقُولُ وَاللهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلًا. النساء ":۸۱

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَرَسُولَهُ وَلا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ. وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لا يَسْمَعُونَ. إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ. وَ لَوْ عَلِمَ اللهُ فِيهِمْ خَيْرًا لاسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ. الانفال: ۲۰ – ۲۳

وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا. ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللهِ وَكَفَى بِاللهِ عَلِيمًا. النساء: ۶۹ – ۷۰

وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ. وَأَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ. النور: ۵۲ – ۵۳

قُلْ أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلا الْبَلاغُ الْمُبِينُ. النور: ۵۴

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا. يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا. الأحزاب: ۷۰ – ۷۱

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ. محمد: ۳۳

وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا. الفتح: ۱۷

تِلْكَ حُدُودُ اللهِ وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ. وَمَنْ يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ. النساء: ۱۳ – ۱۴

ونلاحظ هنا أن نفس فريضة الإطاعة التى فرضها الله لرسوله، فرضها لأولى الأمر من بعده! صلى الله على رسوله وآله، قال تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَاوِيلًا. النساء: ۵۹

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِى الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلا قَلِيلًا. النساء: ۸۳

ومن الجهة الأخرى قال تعالى فى الذين ألّهوا الأنبياء والأولياء أو جعلوهم شركاء لله سبحانه:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلا نُوحِى إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلا أَنَا فَاعْبُدُونِ. وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ. لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلا يَشْفَعُونَ إِلا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ. وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّى إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِى الظَّالِمِينَ. الأنبياء: ۲۵ – ۲۹

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. أَلا لِلهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللهِ زُلْفَى إِنَّ اللهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِى مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللهَ لا يَهْدِى مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ. لَوْ أَرَادَ اللهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ. الزمر: ۲ – ۴

تأكيد الأئمة على المحافظة على التوحيد فى التوسل

وذلک فی نصوص کثیرة، ومنها نصوص الأدعیة والتوسلات التی علمها الأئمة الطاهرون (علیهم السلام) لشیعتهم، کما لاحظت فیما أوردناه منها.. وهذا نموذجٌ آخر:

- فی بحار الأنوار: ۹۸/۱۶۸:

عن أبی عبد الله علیه السلام قال: إذا أتیت القبر بدأت فأثنیت علی الله عز وجل، وصلیت علی النبی صلی الله علیه وآله، واجتهدت فی ذلک إن شاء الله، ثم تقول: سلامُ الله وسلام ملائکته فیما تروح وتغدو.

من هم المتوسل بهم عند المسلمین

یکاد یکون التوسل والإستشفاع فی مذهب أهل البیت (علیهم السلام)، محصوراً روایةً وعملاً بمحمد وآله المعصومین صلی الله علیه وعلیهم.

ولم أجد فی سیرة أئمتنا (علیهم السلام)، ولا فی سلوک المتشرعین من أصحابهم وشیعتهم ذکراً للتوسل بأحد غیر المعصومین (علیهم السلام)! وإن وجد فهو توسلٌ بهم تبعاً للمعصومین أو فی موارد خاصة.

نعم ورد فی عدد من الأدعیة عن أهل البیت (علیهم السلام) تعلیم التوسل بالملائکة المقربین والأنبیاء السابقین، وکتب الله المنزلة، وعباده الصالحین، والأعمال الصالحة..

ففی مصباح المتهجد/۳۵۸:

اللهم إنی أتقرب الیک بجودک وکرمک، وأتشفع الیک بمحمد عبدک ورسولک، وأتوسل الیک بملائکتک المقربین، وأنبیائک المرسلین، أن تقیلنی عثرتی، وتستر علی ذنوبی، وتغفرها لی، وتقلبنی بقضاء حاجتی، ولا تعذبنی بقبیح کان منی.

یا أهل التقوی وأهل المغفرة، یا بر یاکریم، أنت أبر بی من أبی وأمی، ومن نفسی، ومن الناس أجمعین، بی الیک فاقة وفقر، وأنت غنی عنی...

- وفی مصباح المتهجد /۳۰۲

روی ابراهیم بن عمر الصنعانی، عن أبی عبد الله علیه السلام قال: للأمر المخوف العظیم تصلی رکعتین، وهی التی کانت الزهراء علیها السلام تصلیها، تقرأ فی الأولی الحمد، وقل هو الله أحد خمسین مرة، وفی الثانیة مثل ذلک، فإذا سلمت صلیت علی النبی صلی الله علیه وآله، ثم ترفع یدیک وتقول:

اللهم انی أتوجه بهم الیک وأتوسل الیک بحقهم العظیم الذی لا یعلم کنهه سواک وبحق من حقه عندک عظیم، وبأسمائک الحسنی وکلماتک التامات، التی أمرتنی أن أدعوک بها.

وأسألک باسمک العظیم الذی أمرت ابرهیم علیه السلام أن یدعو به الطیر فأجابته.

وباسمک العظیم الذی قلت للنار کونی برداً وسلاماً علی ابرهیم فکانت.

وبأحب أسمائک إلیک، وأشرفها عندک، وأعظمها لدیک، وأسرعها إجابة، وأنجحها طلبة، وبما أنت أهله ومستحقه ومستوجبه...

وأسألک بکتبک التی أنزلتها علی أنبیائک ورسلک صلواتک علیهم أجمعین من التوراة والإنجیل والقرآن العظیم، من أولها إلی آخرها، فإن فیها اسمک الأعظم. وبما فیها من أسمائک العظمی أتقرب الیک.

التوسل بغیر المعصومین عند السنیین

سیرة أئمة المذاهب السنیة وسلوک أتباعهم حافلةٌ بالتوسل بمن یعتقدون صلاحه من شیوخ العلم والتصوف.

وحتی الحنابلة الذین یدعی ابن تیمیة الإنتساب إلیهم ویشن باسمهم حملة ضد التوسل والإستشفاع ویکفر بهم المسلمین.. یعتقدون بالتوسل!!

فقد ثبت عن إمامهم أحمد وکبار متقدمیهم ومتأخریهم، أنهم کانوا یزورون القبور ویتوسلون إلی الله تعالی بأصحابها!!

وقد بنوا علی قبر أحمد بن حنبل مسجداً وقبة! وجعلوه مزاراً یصلون عنده ویتمسحون به ویتوسلون به!!

- ففی وفیات الأعیان لابن خلکان: ۱/۶۴:

أحمد بن حنبل... توفی ضحوة الجمعه لثنتی عشرة لیلة خلت من شهر ربیع الأول.. ودفن بمقبرة باب حرب، وباب حرب منسوب إلی حرب بن عبد الله أحد أصحاب أبی جعفر المنصور، والی حرب هذا تنسب المحلة المعروفة بالحربیة، وقبر أحمد بن حنبل مشهور بها یزار.

- وفی مناقب الإمام أحمد لابن الجوزی/۴۵۴:

حدثنی أبو بکر بن مکارم بن أبی یعلی الحربی وکان شیخاً صالحاً قال: کان قد جاء فی بعض السنین مطرٌ کثیر جداً قبل دخول رمضان بأیام، فنمت لیلة فی رمضان فأریت فی منامی کأنی قد جئت علی عادتی إلی قبر الإمام أحمد بن حنبل أزور، فرأیت قبره قد التصق بالأرض حتی بقی بینه وبین الأرض مقدار ساف أو سافین، فقلت: إنما تم هذا علی قبر الإمام أحمد من کثرة الغیث!

فسمعته من القبر وهو یقول: لا، بل هذا من هیبة الحق عز وجل، لأنه عز وجل قد زارنی!! فسألته عن سر زیارته إیای فی کل عام فقال عز وجل: یا أحمد، لأنک نصر ت کلامی فهو ینشر ویتلی فی المحاریب.فأقبلت علی لحده أقبله ثم قلت: یا سیدی ما السر فی أنه لا یقبل قبر إلا قبرک؟ فقال لی: یا بنی، لیس هذا کرامة لی، ولکن هذا کرامة لرسول الله(ص)! لأن معی شعرات من شعره!!

ألا ومن یحبنی یزورنی فی شهر رمضان! قال ذلک مرتین!!

- وفی طبقات الحنابلة لأبی یعلی: ۲/۱۸۶:

سمعت رزق الله یقول: زرت قبر الإمام أحمد صحبة القاضی الشریف أبو علی فرأیته یقبل رجل القبر! فقلت له: فی هذا أثر؟

قال لی: أحمد فی نفسی شئ عظیم، وما أظن أن الله تعالی یؤاخذنی بهذا!!

- وفی تاریخ بغداد للخطیب: ۴/۴۲۳:

عن أبی الفرج الهندبانی یقول: کنت أزور قبر أحمد بن حنبل فترکته مدة، فرأیت فی المنام قائلاث یقول لی: لم ترکت زیارة إمام السنة!!

ورواه ابن الجوزی فی مناقب الإمام أحمد/۴۸۱

- وفی رحلة ابن بطوطه: ۱/۲۲۰:

قبور الخلفاء ببغداد وقبور بعض العلماء والصالحین بها... وبقرب الرصافه قبر الإمام أبی حنیفة، وعلیه قبة عظیمه وزاویة فیها الطعام للوارد والصادر، ولیس بمدینة بغداد الیوم زاویة یطعم الطعام فیها ماعدا هذه الزاویة.

وبالقرب منها قبر الإمام أبی عبد الله أحمد بن حنبل، ولا قبة علیه.. ویذکر أنها بنیت علی قبره مراراً فتهدمت بقدرة الله تعالی.

وقبره عند أهل بغداد معظم، وأکثرهم علی مذهبه، وبالقرب منه قبر أبی بکر الشبلی من أئمة المتصوفة.

- وفی تاریخ الإسلام للذهبی: ۳۸/۲۳:

فی عام ۵۵۴ غرقت مقبرة الإمام أحمد وخرجت الموتی علی وجه الماء وکانت آیة عجیبة.

- وفی عمدة القاری للعینی: ۵ جزء ۹/۲۴۱:

سعید العلائی قال: رأیت فی کلام أحمد بن حنبل.. أن الإمام أحمد سئل عن تقبیل قبر النبی (ص) وتقبیل منبره، فقال: لا بأس بذلک.

قال فأریناه للشیخ تقی الدین بن تیمیة، فصار یتعجب من ذلک ویقول: عجبت! أحمد عندی جلیل، یقول هذا الکلام!

وأی عجب.. وقد روینا عن الإمام أحمد أنه غسل قمیصاً للشافعی وشرب الماء الذی غسله به!!

- وفی تاریخ الإسلام للذهبی: ۱۴/۳۳۵:

وقال ابن خزیمه: هل کان ابن حنبل إلا غلاماً من غلمان الشافعی؟

- وفی الإعتصام للشاطبی: ۱/۲۲۶:

والجواب عن هذا (قول أحمد بن حنبل) أنه کلام مجتهد یحتمل اجتهاده الخطأ والصواب.. وقد کان (ابن حنبل) یمیل إلی نفی القیاس، ولذلک قال: مازلنا نلعن أهل الرأی ویلعنوننا، حتی جاء الشافعی فخرج بیننا..

- وفی الغدیر للأمینی: ۵/۱۹۴:

قال ابن حجر فی (الخیرات الحسان) فی مناقب الإمام أبی حنیفة فی الفصل الخامس والعشرین: إن الإمام الشافعی أیام کان هو ببغداد کان یتوسل بالإمام أبی حنیفة ویجئ إلی ضریحه یزوره فیسلم علیه، ثم یتوسل إلی الله تعالی به فی قضاء حاجاته، وقال: قد ثبت أن الإمام أحمد توسل بالإمام الشافعی حتی تعجب ابنه عبد الله بن الإمام أحمد، فقال له أبوه: إن الشافعی کالشمس للناس وکالعافیة للبدن. ولما بلغ الإمام الشافعی: أن أهل المغرب یتوسلون بالإمام مالک لم ینکر علیهم.

وفی الغدیر: ۵/۱۹۸:

قال (ابن الجوزی) فی المنتظم: ۱۰/۲۸۳:

وفی أوائل جمادی الآخرة سنة ۵۷۴ تقدم أمیر المؤمنین بعمل لوح ینصب علی قبر الإمام أحمد بن حنبل، فعمل ونقضت السترة جمیعها وبنیت بآجر مقطوع جدیدة، وبنی له جانبان، ووقع اللوح الجدید وفی رأسه مکتوب: هذا ما أمر بعمله سیدنا ومولانا المستضی بأمر الله أمیر المؤمنین.

وفی وسطه: هذا قبر تاج السنة وحید الأمة العالی الهمة العالم العابد الفقیه الزاهد الإمام أبی عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشیبانی رحمه الله. وقد کتب تاریخ وفاته وآیة الکرسی حول ذلک.

ووعدت بالجلوس فی جامع المنصور، فتکلمت یوم الاثنین سادس عشر جمادی الأولی، فبات فی الجامع خلق کثیر وختمت ختمات، واجتمع للمجلس بکرة ما حزر بمائة ألف، وتاب خلق کثیر وقطعت شعور، ثم نزلت فمضیت إلی زیارة قبر أحمد، فتبعنی من حزر بخمسة آلاف.

- وفی الغدیر للأمینی: ۵/۱۹۹:

الحافظ ابن عساکر فی تاریخه: ۲/۴۶:

عن أبی بکر بن أنزویه قال: رأیت رسول الله(ص)فی المنام ومعه أحمد بن حنبل فقلت: یا رسول الله من هذا؟

فقال: هذا أحمد ولی الله وولی رسول الله علی الحقیقة، وأنفق علی الحدیث ألف دینار.

ثم قال: من یزوره غفر الله له، ومن یبغض أحمد فقد أبغضنی، ومن أبغضنی فقد أبغض الله.

وفی النهایة لابن کثیر: ۱۲/۳۲۳

وفی صفر سنة ۵۴۲ رأی رجل فی المنام قائلاً یقول له: من زار أحمد بن حنبل غفر له. قال: فلم یبق خاصٌ ولا عامٌ إلا زاره وعقدت یومئذ ثم مجلساً، فاجتمع فیه ألوفٌ من الناس!!

التوسل الواسع فی صلاة الإستسقاء

ورد عندنا وعندهم الحث علی التوسل فی صلاة الإستسقاء بالأخیار والضعفاء والمرضی، ومن ذلک: ما قاله النووی فی المجموع: ۵/۶۶:

قال فی الأم: ولا آمر بإخراج البهائم. وقال أبو اسحق: استحب إخراج البهائم، لعل الله تعالی یرحمها، لما روی أن سلیمان(ص)خرج لیستسقی فرأی نملة تستسقی، فقال ارجعوا فإن الله تعالی سقاکم بغیرکم.

ویکره إخراج الکفار للاستسقاء لأنهم أعداء الله فلا یجوز أن یتوسل بهم إلیه، فإن حضروا وتمیزوا لم یمنعوا، لأنهم جاؤوا فی طلب الرزق.

وقال فی: ۵/۷۰:

یستحب أن یستسقی بالخیار من أقارب رسول الله(ص)، وبأهل الصلاح من غیرهم، وبالشیوخ والضعفاء والصبیان والعجائز وغیر ذوات الهیئات من النساء، ودلیله ما ذکره المصنف.

وأیضاً ففی الصحیح أن رسول الله(ص)قال: وهل تنصرون وترزقون إلا بضعفائکم؟

قال القاضی حسین والرویانی والرافعی وآخرون من أصحابنا: ویستحب أن یذکر کل واحد من القوم فی نفسه ما فعله من الطاعة الجلیلة، ویتشفع به ویتوسل.

واستدلوا بحدیث ابن عمر فی الصحیحین عن رسول الله(ص)فی قصة أصحاب الغار الثلاثة الذین أووا إلی غار فأطبقت علیهم صخرة، فتوسل کل واحد بصالح عمله، فأزال الله عنهم بسؤال کل واحد ثلثاً من الصخرة وخرجوا یمشون. انتهی.

فهذه فتاوی من فقهاء المذاهب الأربعة، تنص علی التوسل بالصالحین والضعفاء والمرضی والأعمال والحیوانات، وتنص علی أنه توسل واستشفاع، وهو أوسع من التوسل المتبادر إلی أذهاننا بالنبی وأهل بیته صلی الله علیه وعلیهم.

التوسل العملی بالأعمال الصالحة

فی بحار الأنوار: ۷۴/۳۹۸:

عن أمالی المفید، عن أحمد بن الولید، عن أبیه، عن الصفار، عن ابن عیسی، عن ابن محبوب، عن علی بن أبی حمزة، عن أبی بصیر، عن أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین (علیهم السلام) قال: قال أمیر المؤمنین علیه السلام:

أفضل ما توسل به المتوسلون الإیمان بالله، ورسوله، والجهاد فی سبیل الله، وکلمة الإخلاص فإنها الفطرة، وإقام الصلاة فانها الملة، وإیتاء الزکاة فإنها من فرائض الله، وصیام شهر رمضان فإنه جنة من عذاب الله، وحج البیت فإنه میقات للدین ومدحضة للذنب، وصلة الرحم فإنها مثراة للمال ومنسأة للأجل، والصدقة فی السر فإنها تذهب الخطیئة وتطفئ غضب الرب، وصنایع المعروف فإنها تدفع میتة السوء، وتقی مصارع الهوان. ومثله فی: ۹۳/۱۷۷

ونحوه فی: ۷۴/۲۸۹، عن تحف العقول، قال: خطبته علیه السلام المعروفة بالدیباج:

الحمد لله فاطر الخلق، وخالق الإصباح، ومنشر الموتی، وباعث من فی القبور، وأشهد أن لا اله إلا الله وحده لا شریک له، وأن محمداً عبده ورسوله صلی الله علیه وآله عباد الله، إن أفضل ماتوسل به المتوسلون إلی الله جل ذکره: الإیمان بالله وبرسله وما جاءت به من عند الله... الحدیث، کما تقدم بتفاوت.

- ورواه فی: ۷۱/۴۱۰، عن علل الشرائع عن أبی، عن سعد، عن ابراهیم بن مهزیار، عن أخیه علی، عن حماد عن ابراهیم بن عمر، رفعه إلی أمیر المؤمنین علیه السلام قال: ان أفضل ما توسل به المتوسلون...

- ورواه فی: ۶۲/۳۸۶، عن أمالی المفید، عن الإمام الصادق علیه السلام، بتفاوت وزیادة فی آخره، قال (ألا فاصدقوا فإن الله مع من صدق، وجانبوا الکذب فإن الکذب مجانب الإیمان، ألا وإن الصادق علی شفا منجاة وکرامة، ألا وإن الکاذب علی شفاه مخزاة وهلکة، ألا- وقولوا خیراً تعرفوا به، واعملوا به تکونوا من أهله، وأدوا الأمانة إلی من ائتمنکم، وصلوا من قطعکم، وعودوا بالفضل علیهم. انتهی.

ولكن التوسل بالأعمال الصالحة لا ينفى التوسل بالنبى وآله صلى الله عليه وآله، فقد ثبت أنه لا يقبل عملٌ لمسلم إلا بولايتهم، وأنه لا يرفع دعاء إلا بالصلاة عليهم، وهو التوسل بهم! وقد روى ذلك عندنا فى مصادر الجميع!

التوسل إلى الله فى مصادر السنيين

تعليم النبى التوسل به إلى الله تعالى

روى الترمذى: ۵/۲۲۹ برقم ۳۶۴۹:

حدثنا محمود بن غيلان، أخبرنا عثمان بن عمر، أخبرنا شعبة، عن أبى جعفر، عن عمارة بن خزيمة بن ثابت، عن عثمان بن حنيف: أن رجلًا ضرير البصر أتى النبى(ص)فقال: أدع الله أن يعافينى.

قال: إن شئت دعوت، وإن شئت صبرت فهو خير لك.

قال: فادعه. قال: فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعوه بهذا الدعاء: اللهم إنى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبى الرحمة. يا محمد إنى توجهت بك إلى ربى فى حاجتى هذه لتقضى لى، اللهم فشفعه فى.

هذا حديث حسن صحيح غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبى جعفر، وهو غير الخطمى. انتهى.

- ورواه ابن ماجة فى: ۱/۴۴۱، وقال: قال أبو اسحاق هذا حديث صحيح. انتهى.

- ورواه أحمد: ۴/۱۳۸، بروايتين.

- ورواه الحاكم فى المستدرك: ۱/۳۱۳، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. انتهى.

- ورواه فى: ۱/۵۱۹، بسندين آخرين، وقال بعدهما: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

- ورواه فى: ۱/۵۲۶، وقال: تابعه شبيب بن سعيد الحبطى عن روح بن القاسم زيادات فى المتن والإسناد والقول...

وقال أيضاً: هذا حديث صحيح على شرط البخارى ولم يخرجاه، وإنما قدمت حديث عون بن عمارة لأن من رسمنا أن نقدم العالى من الأسانيد.

- ورواه الطبرانى فى كتاب الدعاء/۳۲۰، وما بعدها بعدة طرق، وكذا فى المعجم الكبير: ۹/ ۳۱، والصغير: ۱/۱۸۳، وصححه.

- ورواه فى مجمع الزوائد: ۲/۲۷۹، وقال:

قلت: روى الترمذى وابن ماجه طرفا من آخره خاليا عن القصة، وقد قال الطبرانى عقبه: والحديث صحيح، بعد ذكر طرقه التى روى بها.

- ورواه فى كنز العمال: ۲/۱۸۱، و۶/۵۲۱ (ت، ه، ك، عن عثمان بن حنيف). (حم ت: حسن صحيح غريب هك وابن السنى عن عثمان بن حنيف) ورواه ابن خزيمة فى صحيحه: ۲/۲۲۵ وروى الطبرانى تطبيق عثمان بن حنيف للحديث بعد وفاة النبى صلى الله عليه وآله كما سيأتى.

- وفى السنن الكبرى للنسائى: ۶/۱۶۸

أخبرنا محمد بن معمر قال، حدثنا حبان قال، حدثنا حماد قال، أخبرنا جعفر عن عمارة بن خزيمة، عن عثمان بن حنيف أن رجلًا أعمى أتى النبى (ص) فقال: يا رسول الله إنى رجل أعمى، فادع الله أن يشفينى، قال بل أدعك، قال: أدع الله لى مرتين أو ثلاثاً.

قال: توضأ ثم صل ركعتين ثم قل: اللهم إنى أسألك وأتوجه اليك بنبيى محمد نبى الرحمة، يا محمد إنى أتوجه بك إلى الله أن يقضى حاجتى، أو حاجتى إلى فلان، أو حاجتى فى كذا وكذا. اللهم شفع فىَّ نبيى وشفعنى فى نفسى. انتهى.

ثم رواه النسائى بروايتين أخريتين.

توسل عمر بن الخطاب بالعباس عم النبی

- روی الحاکم فی المستدرک: ۳/۳۳۴

أخبرنا أبو زکریا یحیی بن محمد العنبری، ثنا الحسن بن علی بن نصر، ثنا الزبیر بن بکار، حدثنی ساعدة بن عبید الله المزنی، عن داود بن عطاء المدنی، عن زید بن أسلم، عن ابن عمر أنه قال: استسقی عمر بن الخطاب عام الرمادة بالعباس ابن عبد المطلب فقال: اللهم هذا عم نبیک العباس نتوجه الیک به فاسقنا، فما برحوا حتی سقاهم الله. قال فخطب عمر الناس فقال:

أیها الناس إن رسول الله کان یری للعباس مایری الولد لوالده، یعظمه ویفخمه ویبر قسمه، فاقتدوا أیها الناس برسول الله فی عمه العباس، واتخذوه وسیلة إلی الله عز وجل فیما نزل بکم! انتهی. وروته عامة مصادرهم.

توسل الناس فی المحشر واستشفاعهم بالنبی

- روی ذلک البخاری فی عدة مواضع، فی صحیحه: ۵/۱۴۷

عن أنس (رض) عن النبی(ص)قال:

یجتمع المؤمنون یوم القیامة فیقولون لو استشفعنا إلی ربنا فیأتون آدم فیقولون أنت أبو الناس خلقک الله بیده وأسجد لک ملائکته وعلمک أسماء کل شئ، فاشفع لنا عند ربک حتی یریحنا من مکاننا هذا. فیقول: لست هناکم، ویذکر ذنبه فیستحی ائتوا نوحاً فإنه أول رسول بعثه الله إلی أهل الأرض، فیأتونه فیقول لست هناکم... ائتوا ابراهیم... ائتوا موسی... ائتوا عیسی... ائتوا محمداً عبداً غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما تأخر، فیأتونی فأنطلق حتی أستأذن...الخ.

- ونحوه بتفاوت فی: ۷ /۲۰۳، و: ۸/۱۷۲ و ۱۸۳، وروته عامة مصادرهم.

ما ورد عندهم من الدعاء للنبی بالوسیلة

- قال البخاری فی صحیحه: ۱/۱۵۲:

عن جابر بن عبد الله أن رسول الله(ص)قال: من قال حین یسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسیلة والفضیلة وابعثه مقاماً محموداً الذی وعدته.. حلَّت له شفاعتی یوم القیامة.

ورواه البخاری فی: ۵/۲۲۸، وابن ماجة: ۱/۲۳۹، وأبو داود: ۱/ ۱۲۹، والنسائی: ۲/۲۷، والترمذی: ۱/ ۱۳۶، والبیهقی فی السنن: ۱/۴۱۰، والهیثمی فی الزوائد: ۱/۳۳۳ و: ۱۰/۱۱۲، وفی کنز العمال: ۲/۸۰ و: ۷/۶۹۸ و۷۰۳... وغیرها.

هذه هی صیغة البخاری، التی لم یرو فی صحیحه غیرها، وهی ترید الإیحاء بأن الدعاء بالوسیلة دعاءٌ مستقل یستحب أن یدعو به المسلمون عند سماع الأذان، ولا علاقة لها بصیغة الصلاة علی النبی، ولا علاقة لها بآله!!

وقد تبع البخاری محدثون آخرون کما رأیت، ثم تبعهم الفقهاء فأفتوا بهذا الدعاء فصار سنةً للسنیین فی عملهم ومساجدهم!

ولکن وردت لهذا الدعاء صیغةٌ أخری صحیحةٌ عندهم أیضاً، تقول إن هذا الدعاء جزءٌ من صیغة الصلاة علی النبی التی علمها للمسلمین، وأمرهم أن یصلوا علی آله معه، وأن یختموها بالدعاء له بالوسیلة!!

وفی بعضها أن الدعاء بالوسیلة مقدمةٌ للصلاة علیه وآله!

فلماذا صار دعاء الوسیلة عندهم دعاءً مستقلاً للرسول وحده، بدون آله!!

السبب عندهم: أن الصلاة علی آل النبی معه والدعاء لهم معه، أمرٌ ثقیلٌ علی الخلافة القرشیة، التی فرضت علیهم العزل السیاسی والإجتماعی والإقتصادی، لذلک اختار الرواة بدله الدعاء للنبی بالوسیلة، وجعلوه أمراً مستقلاً خاصاً بالنبی دون آله، مماشاةً للخلافة

القرشیة!!

والطریف أنهم رروه عن جابر بن عبد الله الأنصاری رحمه الله، المعروف بأحادیثه القویة فی وجوب ولایة أهل البیت (علیهم السلام)، حتی أنهم رووا عنه أنه کان فی زمن معاویة یتوکأ علی عصاه ویدور فی سکک المدینة ویبلغ المسلمین ما قاله النبی صلی الله علیه وآله فی من أبغض علیا وأهل البیت النبوی الطاهرین!

ویلاحظ أن الذی رواه عن جابر عند البخاری هو محمد بن المنکدر، المبغض لأهل البیت (علیهم السلام)!!

ولک أن تقارن بین روایة البخاری، وبین روایة مسلم وغیره لهذا الدعاء!!

- قال مسلم فی صحیحه: ۲/۴:

عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبی(ص)یقول: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول، ثم صلوا علیَّ فإنه من صلی علیَّ صلاةً صلی الله علیه بها عشراً، ثم سلوا الله لی الوسیلة، فإنها منزلةٌ فی الجنة لا تنبغی إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أکون أنا هو، فمن سأل لی الوسیلة حلت له الشفاعة!

ورواه النسائی: ۲/۲۵، وأبو داود: ۱/۱۲۸، والترمذی: ۵/۲۴۷، والبیهقی فی سننه: ۱/۴۰۹، والهیثمی فی مجمع الزوائد: ۱/۳۳۲.

ورواه أحمد: ۲/۱۶۷، ونحوه فی: ۲/۲۶۵، وقال (من صلی علیَّ لیس لیس فی البخاری)!!

- وأفتی به النووی فی المجموع: ۳/۱۱۶

وقدمه فی تلخیص الحبیر: ۳ /۲۰۳، علی روایة البخاری فقال:

(قوله) من المحبوبات أن یصلی المؤذن وسامعه علی النبی(ص)بعد الأذان ویقول: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة لقائمة آت محمداً الوسیلة والفضیلة والدرجة الرفیعة وابعثه المقام المحمود الذی وعدته. أخرجه مسلم وغیره من حدیث عبد الله بن عمرو أنه سمع النبی(ص)یقول: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول، ثم صلوا علیَّ، الحدیث.

وأخرج البخاری وأصحاب السنن من حدیث جابر مرفوعاً من قال حین یسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة.. الحدیث، لکن لیس فیه والدرجة الرفیعة. انتهی.

- وقال السیوطی فی الدر المنثور: ۵/۲۱۹:

وأخرج ابن مردویه عن ابن مسعود (رض) قال: قلنا یا رسول الله قد عرفنا کیف السلام علیک، فکیف نصلی علیک؟

قال قولوا: اللهم صل علی محمد، وأبلغه درجة الوسیلة من الجنة. اللهم اجعل فی المصطفین محبته، وفی المقربین مودته، وفی علیین ذکره وداره، والسلام علیک ورحمة الله وبرکاته.

اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراهیم وعلی آل ابراهیم، إنک حمید مجید، وبارک علی محمد وعلی آل محمد. انتهی.

فقد نصت هذه الأحادیث الصحیحة عندهم علی أن الدعاء له صلی الله علیه وآله بالوسیلة إنما هو جزءٌ من صیغة الصلاة الشرعیة علیه، صلی الله علیه وعلیهم، فهل یعقل أن یکون أمر باصافة آله معه فی الصلاة علیه، ثم أفرد نفسه عنهم فی الدعاء!!

وبذلک یترجح أن یکون أصل النص النبوی لهذا الدعاء ما روته مصادرنا، وفیه ذکر أهل بیته معه، کما سیأتی.

ما هی الوسیلة التی ورد الدعاء بها للنبی؟

ذکرت بعض المصادر السنیة أنها درجةٌ ومنزلةٌ فی الجنة، تکون لشخص واحد من الخلق، ولذا طلب من المسلمین أن یدعوا له لیکون هو ذلک الشخص.

ولکن ذلک یشبه کلام التوراة، فکأن درجة الوسیلة موضوع قرعة أو مسابقة بین الأنبیاء ولم یعلم صاحبها بعد! فالرسول لله صلی الله

علیه وآله یرجو أمته أن یدعوا له أن تکون له!

- قال مسلم فی صحیحه: ۲/۴:

عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبی(ص)یقول:إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول، ثم صلوا علی فانه من صلی علی صلاة صلی الله علیه بها عشرآ، ثم سلوا الله لی الوسیلة، فإنها منزلة فی الجنة لاتنبغی إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أکون أنا هو، فمن سأل لی الوسیلة حلت له الشفاعة! انتهی.

ورواه أبو داود: ۱/ ۱۲۸، والترمذی: ۵ /۲۴۷، والبیهقی فی السنن: ۱/۴۰۹ وأحمد: ۲/۱۶۷ و ۱۶۸، وفی: ۲/۲۶۵ و۳۶۵، عن أبی هریرة، والترمذی: ۵/۴۶ ۲، عن کعب عن أبی هریرة. وفی مجمع الزوائد: ۱/۳۳۲، عن أبی سعید الخدری، وأبی هریرة، وفی کنز العمال: ۲/ ۷۹ و۱۳۴ و: ۷/۶۹۸ و ۷۰۰ و:۱۴/ ۴۰۰ و: ۱/۴۸۹ و۴۹۴ و۴۹۷، وفردوس الأخبار: ۵/۱۴۷

بینما روت أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) أن أمر الوسیلة مفروغٌ عنه، وهی أعلی مساکن الفردوس، وأنها للنبی وآله، إلی جانب مساکن ابراهیم وآله صلی الله علیهم. ووافقتهابعض مصادر السنیین:

فقد روی ابن مردویه کما فی کنز العمال: ۱۲/ ۱۰۳ و: ۱۳/۶۳۹: عن النبی صلی الله علیه وآله قال: فی الجنة درجة تدعی الوسیلة، فإذا سألتم الله فسلوا لی الوسیلة.

قالوا: یا رسول الله، من یسکن معک فیها؟

قال: علی وفاطمة والحسن والحسین. انتهی.

وهذه هی الصیغة المعقولة لحدیث الوسیلة والدعاء بها للنبی صلی الله علیه وآله.. ولکن ذلک لیس فی مصلحة الخلافة القرشیة!! ولذا ترکوا هذه الصیغة ورووا غیرها!!

احادیث تفسر الوسیلة فی مصادرنا

- قال الصدوق فی معانی الأخبار/۱۱۶:

۱۱۶ - حدثنا أبی (رض) قال: حدثنا سعد بن عبدالله قال: حدثنا أحمد ابن محمد بن عیسی قال: حدثنا العباس بن معروف، عن عبدالله بن المغیرة قال: حدثنا أبوحفص العبدی قال: حدثنا أبو هارون العبدی، عن أبی سعید الخدری قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: إذا سألتم الله لی فسلوه الوسیلة. فسألنا النبی صلی الله علیه وآله عن الوسیلة؟ فقال: هی درجتی فی الجنة، وهی ألف مرقاة، ما بین المرقاة إلی المرقاة حضر الفرس الجواد شهراً، وهی ما بین مرقاة جوهر إلی مرقاة زبرجد، إلی مرقاة یاقوت، إلی مرقاة ذهب، إلی مرقاة فضة.

فیؤتی بها یوم القیامة حتی تنصب مع درجة النبیین، فهی فی درجة النبیین کالقمر بین الکواکب، فلا یبقی یومئذ نبی ولا صدیق ولا شهید إلا قال طوبی لمن کانت هذه الدرجة درجته. فیأتی النداء من عند الله عز وجل یسمع النبیین وجمیع الخلق: هذه درجة محمد.

فأقبل أنا یومئذ متزراً بریطة من نور، علی تاج الملک، واکلیل الکرامة، وعلی ابن أبی طالب أمامی، وبیده لوائی وهو لواء الحمد، مکتوب علیه (لا اله إلا الله، المفلحون هم الفائزون بالله). فإذا مررنا بالنبیین قالوا: هذان ملکان مقربان لم نعرفهما ولم نرهما. وإذا مررنا بالملائکة قالوا: نبیین مرسلین، حتی أعلو الدرجة وعلی یتبعنی، حتی إذا صرت فی أعلی درجة منها وعلی أسفل منی بدرجة، فلا یبقی یومئذ نبی ولا صدیق ولا شهید إلا قال: طوبی لهذین العبدین ما أکرمهما علی الله تعالی!

فیأتی النداء من قبل الله عز وجل یسمع النبیین والصدیقین والشهداء والمؤمنین: هذا حبیبی محمد وهذا ولیی علی، طوبی لمن أحبه، وویل لمن أبغضه وکذب علیه. فلا یبقی یومئذ أحدٌ أحبک یا علی إلا استروح إلی هذا الکلام، وابیاضَّ وجهه وفرح قلبه، ولا یبقی أحدٌ ممن عاداک أو نصب لک حرباً أوجحد لک حقاً، إلا اسود وجهه واضطربت قدماه.

فبینا أنا کذلک إذا ملکان قد أقبلا الی، أما أحدهما فرضوان خازن الجنة، وأما الآخر فمالک خازن النار، فیدنو رضوان فیقول: السلام علیک یا أحمد.

فأقول: السلام علیک أیها الملک، من أنت؟ فما أحسن وجهک الطیب وأطیب ریحک!

فیقول: أنا رضوان خازن الجنة، وهذه مفاتیح الجنة بعث بها الیک رب العزة فخذها یا أحمد.

فأقول: قد قبلت ذلک من ربی، فله الحمد علی ما فضلنی به، ادفعها إلی أخی علی بن أبی طالب، فیدفع إلی علی.

ثم یرجع رضوان فیدنو مالک فیقول: السلام علیک یا أحمد.

فأقول: علیک السلام أیها الملک، فما أقبح وجهک وأنکر رؤیتک، من أنت؟! فیقول: أنا مالک خازن النار، وهذه مقالید النار بعث بها الیک رب العزة فخذها یا أحمد.

فأقول: قد قبلت ذلک من ربی، فله الحمد علی ما فضلنی به، ادفعها إلی أخی علی بن أبی طالب، فیدفعها إلیه ثم یرجع مالک.

فیقبل علی ومعه مفاتیح الجنة ومقالید النار، حتی یقف بحجزة جهنم وقد تطایر شررها وعلا زفیرها واشتد حرها، وعلی آخذٌ بزمامها فتقول له جهنم: جزنی یا علی فقد أطفأ نورک لهبی، فیقول لها علی: قری یا جهنم: خذی هذا واترکی هذا! خذی عدوی واترکی ولیی.

فَلَجهنم یومئذ أشد مطاوعة لعلی من غلام أحدکم لصاحبه، فإن شاء یذهبها یمنة، وإن شاء یذهبها یسرة، ولجهنم یومئذ أشد مطاوعة لعلی فیما یأمرها به من جمیع الخلائق. انتهی.

ورواه فی روضة الواعظین/۱۱۳، وبشارة المصطفی/۲۱، وتفسیر القمی: ۲/۳۲۴، وفی آخره (وذلک أن علیاً یومئذ قسیم الجنة والنار) وفی بصائر الدرجات/۴۱۶:

خطبة الوسیلة من کتاب الکافی

روی الکلینی رحمه الله خطبة عظیمة خطبها أمیر المؤمنین علیه السلام، تسمی خطبة الوسیلة، تتضمن تفصیلات عن درجة الوسیلة فی الجنة لمحمد وآله صلی الله علیه وعلیهم. ونظراً لاهمیتها وفوائدها أوردنا منها أکثر من محل الشاهد.

قال رحمه الله فی الکافی: ۸/۱۸:

خطبة لامیر المؤمنین علیه السلام، وهی خطبة الوسیلة:

محمد بن علی بن معمر، عن محمد بن علی بن عکایة التمیمی، عن الحسین بن النضر الفهری، عن أبی عمرو الأوزاعی، عن عمرو بن شمر، عن جابر بن یزید قال: دخلت علی أبی جعفر فقلت: یا بن رسول الله قد أرمضنی اختلاف الشیعة فی مذاهبها!

فقال: یا جابر ألم أفقک علی معنی اختلافهم من أین اختلفوا، ومن أی جهة تفرقوا؟ قلت: بلی یا ابن رسول الله.

قال: فلا تختلف إذا اختلفوا یا جابر، إن الجاحد لصاحب الزمان کالجاحد لرسول الله صلی الله علیه وآله فی أیامه، یا جابر إسمع وع.

قلت: إذا شئت.

قال: اسمع وع وبلغ حیث انتهت بک راحلتک: إن أمیر المؤمنین خطب الناس بالمدینة بعد سبعة أیام من وفاة رسول الله صلی الله علیه وآله، وذلک حین فرغ من جمع القرآن وتألیفه فقال:

الحمد لله الذی منع الأوهام أن تنال إلا وجوده، وحجب العقول أن تتخیل ذاته، لإمتناعها من الشبة والتشاکل، بل هو الذی لا یتفاوت فی ذاته، ولا یتبعض بتجزئة العدد فی کماله، فارق الأشیاء لا علی اختلاف الاماکن، ویکون فیها لا علی وجه الممازجة، وعلمها لا بأداة، لا یکون العلم إلا بها، ولیس بینه وبین معلومه علمٌ غیره به کان عالماً بمعلومه.

إن قیل کانَ، فعلی تأویل أزلیة الوجود، وإن قیل لم یزل، فعلی تأویل نفی العدم.

فسبحانه وتعالى عن قول من عبد سواه، واتخذ إلها غيره علواً كبيرا.

نحمده بالحمد الذى ارتضاه من خلقه، وأوجب قبوله على نفسه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، شهادتان ترفعان القول وتضاعفان العمل، خف ميزان ترفعان منه، وثقل ميزان توضعان فيه، وبهما الفوز بالجنة والنجاة من النار، والجواز على الصراط، وبالشهادة تدخلون الجنة وبالصلاة تنالون الرحمة.

أكثروا من الصلاة على نبيكم: إن الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما.

أيها الناس: إنه لا شرف أعلى من الإسلام، ولا كرم أعز من التقوى، ولا معقل أحرز من الورع، ولا شفيع أنجع من التوبة، ولا لباس أجمل من العافية، ولا وقاية أمنع من السلامة، ولا مال أذهب بالفاقة من الرضى بالقناعة، ولا كنز أغنى من القنوع ومن أقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة، وتبوء خفض الدعة.

والرغبة مفتاح التعب، والإحتكار مطية النصب، والحسد آفة الدين، والحرص داع إلى التقحم فى الذنوب، وهو داع للحرمان، والبغى سائق إلى الحين، والشره جامع لمساوى العيوب.

رب طمع خائب وأمل كاذب، ورجاء يؤدى إلى الحرمان، وتجارة تؤول إلى الخسران.

ألا ومن تورط فى الأمور غير ناظر فى العواقب، فقد تعرض لمفضحات النوائب، وبئست القلادة قلادة الذنب للمؤمن.

أيها الناس: إنه لا كنز أنفع من العلم، ولا عز أرفع من الحلم، ولا حسب أبلغ من الادب، ولا نصب أوضع من الغضب، ولا جمال أزين من العقل، ولا سوءة أسوأ من الكذ ب، ولا حافظ أحفظ من الصمت، ولا غائب أقرب من الموت.

أيها الناس: إنه من نظر فى عيب نفسه اشتغل عن عيب غيره، ومن رضى برزق الله لم يأسف على ما فى يد غيره، ومن سل سيف البغى قتل به، ومن حفر لأخيه بئراً وقع فيها، ومن هتك حجاب غيره انكشفت عورات بيته، ومن نسى زلته استعظم زلل غيره، ومن أعجب برأيه ضل، ومن استغنى بعقله زل، ومن تكبر على الناس ذل، ومن سفه على الناس شتم، ومن خالط الأنذال حقر، ومن حمل ما لا يطيق عجز.

أيها الناس: إنه لا مال أعود من العقل، ولا فقر أشد من الجهل، ولا واعظ أبلغ من النصح، ولا عقل كالتدبير، ولا عبادة كالتفكر، ولا مظاهرة أوثق من المشاورة، ولا وحشة أشد من العجب، ولا ورع كالكف عن المحارم، ولا حلم كالصبر والصمت.

أيها الناس: فى الإنسان عشر خصال يظهرها لسانه: شاهدٌ يخبر عن الضمير، حاكمٌ يفصل بين الخطاب، وناطقٌ يرد به الجواب، وشافعٌ يدرك به الحاجة، وواصفٌ يعرف به الأشياء، وأميرٌ يأمر بالحسن، وواعظٌ ينهى عن القبيح، ومعزٌ تسكن به الأحزان، وحاضرٌ تجلى به الضغائن، ومونقٌ تلتذ به الاسماع.

أيها الناس: إنه لا خير فى الصمت عن الحكم، كما أنه لا خير فى القول بالجهل. واعلموا أيها الناس إنه من لم يملك لسانه يندم، ومن لا يعلم يجهل، ومن لا يتحلم لا يحلم، ومن لا يرتدع لا يعقل، ومن لا يعقل يهن، ومن يهن لا يوقر، ومن لا يوقر يتوبخ، ومن يكتسب مالاً من غير حقه يصرفه فى غير أجره، ومن لا يدع وهو محمود يدع وهو مذموم، ومن لم يعط قاعداً منع قائماً، ومن يطلب العز بغير حق يذل، ومن يغلب بالجور يغلب، ومن عاند الحق لزمه الوهن، ومن تفقه وقر، ومن تكبر حقر، ومن لا يحسن لا يحمد.

أيها الناس: إن المنية قبل الدينة، والتجلد قبل التبلد، والحساب قبل العقاب والقبر خير من الفقر، وغض البصر خير من كثير من النظر، والدهر يومٌ لك ويوم عليك، فإذا كان لك فلا تبطر، وإذا كان عليك فاصبر، فكليهما تمتحن.

أيها الناس: أعجب ما فى الإنسان قلبه، وله موادٌ من الحكمة، وأضدادٌ من خلافها، فإن سنح له الرجاء أذله الطمع، وإن هاج به الطمع أهلكه الحرص، وإن ملكه اليأس قتله الأسف، وإن عرض له الغضب اشتد به الغيظ، وإن أسعد بالرضى نسى التحفظ، وإن ناله الخوف شغله الحذر، وإن اتسع له الأمن استلبته الغرة، وان جددت له نعمة أخذته العزة، وإن أفاد ما لا أطغاه الغنى، وإن عضته فاقة شغله البلاء وإن أصابته مصيبة فضحه الجزع، وإن أجهده الجوع قعد به الضعف، وإن أفرط فى الشبع كظته البطنة.. فكل تقصير به مضر، وكل

إفراط له مفسد.

أيها الناس: إنه من فل ذل، ومن جاد ساد، ومن كثر ماله رأس، ومن كثر حلمه نبل، ومن أفكر فى ذات الله تزندق، ومن أكثر من شئ عرف به، ومن كثر مزاحه استخف به، ومن كثر ضحكه ذهبت هيبته، فسد حسب من ليس له أدب، إن أفضل الفعال صيانة العرض بالمال، ليس من جالس الجاهل بذى معقول، من جالس الجاهل فليستعد لقيل وقال، لن ينجو من الموت غنى بماله ولا فقير لإقلاله.

أيها الناس: لو أن الموت يشترى لاشتراه من أهل الدنيا الكريم الابلج، واللئيم الملهوج.

أيها الناس: إن للقلوب شواهد تجرى الأنفس عن مدرجة أهل التفريط وفطنة الفهم. للمواعظ ما يدعو النفس إلى الحذر من الخطر، وللقلوب خواطر للهوى، والعقول تزجر وتنهى، وفى التجارب علم مستأنف، والإعتبار يقود إلى الرشاد، وكفاك أدباً لنفسك ما تكرهه لغيرك، وعليك لأخيك المؤمن مثل الذى لك عليه، لقد خاطر من استغنى برأيه، والتدبر قبل العمل، فإنه يؤمنك من الندم، ومن استقبل وجوه الآراء عرف مواقع الخطأ، ومن أمسك عن الفضول عدلت رأيه العقول، ومن حصن شهوته فقد صان قدره، ومن أمسك لسانه أمنه قومه ونال حاجته، وفى تقلب الأحوال علم جواهر الرجال، والأيام توضح لك السرائر الكامنة، وليس فى البرق الخاطف مستمتع لمن يخوض فى الظلمة، ومن عرف بالحكمة لحظته العيون بالوقار والهيبة، وأشرف الغنى ترك المنى، والصبر جنة من الفاقة، والحرص علامة الفقر، والبخل جلباب المسكنة، والمودة قرابة مستفادة، ووصول معدم خير من جاف مكثر، والموعظة كهف لمن وعاها، ومن أطلق طرفه كثر أسفه، وقد أوجب الدهر شكره على من نال سؤله، وقل ما ينصفك اللسان فى نشر قبيح أو إحسان، ومن ضاق خلقه مله أهله، ومن نال استطال، وقل ما تصدقك الامنية، والتواضع يكسوك المهابة، وفى سعة الأخلاق كنوز الأرزاق.

كم من عاكف على ذنبه فى آخر أيام عمره، ومن كساه الحياء ثوبه خفى على الناس عيبه، وانح القصد من القول فإن من تحرى القصد خفت عليه المؤن، وفى خلاف النفس رشدك، من عرف الأيام لم يغفل عن الإستعداد.

ألا وإن مع كل جرعة شرقاً وإن فى كل أكلة غصصاً، لا تنال نعمة إلا بزوال أخرى ولكل ذى رمق قوت، ولكل حبة آكل، وأنت قوت الموت.

أعلموا أيها الناس أنه من مشى على وجه الأرض فإنه يصير إلى بطنها، والليل والنهار يتنازعان فى هدم الأعمار.

يا أيها الناس: كفر النعمة لؤم، وصحبة الجاهل شؤم، إن من الكرم لين الكلام ومن العبادة إظهار اللسان وإفشاء السلام. إياك والخديعة فإنها من خلق اللئيم، ليس كل طالب يصيب، ولا كل غائب يؤوب. لا ترغب فيمن زهد فيك. رب بعيد هو أقرب من قريب. سل عن الرفيق قبل الطريق، وعن الجار قبل الدار.

ألا ومن أسرع فى المسير أدركه المقيل. أستر عورة أخيك كما تعلمها فيك. اغتفر زلة صديقك ليوم يركبك عدوك.

من غضب على من لا يقدر على ضره، طال حزنه وعذب نفسه. من خاف ربه كف ظلمه، ومن لم يزغ فى كلامه أظهر فخره، ومن لم يعرف الخير من الشر فهو بمنزلة البهيمة.

إن من الفساد إضاعة الزاد. ما أصغر المصيبة مع عظم الفاقة غداً هيهات هيهات. وما تناكرتم إلا لما فيكم من المعاصى والذنوب، فما أقرب الراحة من التعب والبؤس من النعيم، وما شرٌ بشر بعده الجنة، وما خيرٌ بخير بعده النار. كل نعيم دون الجنة محقور، وكل بلاء دون النار عافية، وعند تصحيح الضمائر تبدو الكبائر.

تصفية العمل أشد من العمل، وتخليص النية من الفساد أشد على العاملين من طول الجهاد. هيهات لو لا التقى لكنت أدهى العرب.

أيها الناس: إن الله تعالى وعد نبيه محمداً صلى الله عليه وآله الوسيلة ووعده الحق، ولن يخلف الله وعده.

ألا وإن الوسيلة على درج الجنة وذروةُ ذوائب الزلفة، ونهاية غاية الأمنية، لها ألف مرقاة، ما بين المرقاة إلى المرقاة حضر الفرس الجواد مائة عام. وما بين مرقاة درة إلى مرقاة جوهرة، إلى مرقاة زبرجدة، إلى مرقاة لؤلؤة، إلى مرقاة ياقوته، إلى مرقاة زمردة، إلى مرقاة مرجانة، إلى مرقاة كافور، إلى مرقاة عنبر، إلى مرقاة يلنجوج، إلى مرقاة ذهب، إلى مرقاة غمام، إلى مرقاة هواء، إلى مرقاة نور!!

قد أنافت على كل الجنان، ورسول الله صلى الله عليه وآله يومئذ قاعدٌ عليها، مرتد بريطتين، ريطة من رحمة الله وريطة من نور الله، عليه تاج النبوة واكليل الرسالة، قد أشرق بنوره الموقف، وأنا يومئذ على الدرجة الرفيعة وهى دون درجته، وعلىَّ ريطتان، ريطة من أرجوان النور، وريطة من كافور.

والرسل والأنبياء، قد وقفوا على المراقى، وأعلام الأزمنة وحجج الدهور، عن أيماننا وقد تجللهم حلل النور والكرامة، لا يرانا ملكٌ مقربٌ ولا نبى مرسل إلا بهت بأنوارنا وعجب من ضيائنا وجلالتنا.

وعن يمين الوسيلة عن يمين الرسول صلى الله عليه وآله غمامةٌ بسطة البصر، يأتى منها النداء:

يا أهل الموقف طوبى لمن أحب الوصى وآمن بالنبى الأمى العربى، ومن كفر فالنار موعده!

وعن يسار الوسيلة عن يسار الرسول صلى الله عليه وآله ظلةٌ يأتى منها النداء:

يا أهل الموفق طوبى لمن أحب الوصى وآمن بالنبى الامى، والذى له الملك الأعلى لا فاز أحد ولا نال الروح والجنة إلا من لقى خالقه بالإخلاص لهما والإقتداء بنجومهما. فأيقنوا يا أهل ولاية الله ببياض وجوهكم، وشرف مقعدكم، وكرم مآبكم وبفوزكم اليوم على سرر متقابلين. ويا أهل الإنحراف والصدود عن الله عز ذكره ورسوله وصراطه وأعلام الأزمنة، أيقنوا بسواد وجوهكم وغضب ربكم جزاءً بما كنتم تعملون.

وما من رسول خلفَ ولا نبى مضى إلا وقد كان مخبراً أمته بالمرسل الوارد من بعده، ومبشراً برسول الله صلى الله عليه وآله، وموصياً قومه باتباعه ومحله عند قومه، ليعرفوه بصفته وليتبعوه على شريعته، ولئلا يضلوا فيه من بعده، فيكون من هلك أو ضل بعد وقوع الأعذار والإنذار عن بينة وتعيين حجة، فكانت الأمم فى رجاء من الرسل وورود من الأنبياء.

ولئن أصيبت بفقد نبى بعد نبى، على عظم مصائبهم وفجائعها بهم فقد كانت على سعة من الامل، ولا مصيبة عظمت ولا رزية جلت كالمصيبة برسول الله صلى الله عليه وآله، لأن الله ختم به الأنذار والأعذار، وقطع به الإحتجاج والعذر بينه وبين خلقه، وجعله بابه الذى بينه وبين عباده، ومهيمنه الذى لا يقبل إلا به، ولا قربة إليه إلا بطاعته، وقال: فى محكم كتابه: من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا. فقرن طاعته بطاعته، ومعصيته بمعصيته، فكان ذلك دليلاً على ما فوض إليه، وشاهداً له على من اتبعه وعصاه، وبين ذلك فى غير موضع من الكتاب العظيم فقال تبارك وتعالى فى التحريض على اتباعه، والترغيب فى تصديقه والقبول لدعوته: قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم. فاتباعه صلى الله عليه وآله محبة الله، ورضاه غفران الذنوب، وكمال الفوز، ووجوب الجنة.

وفى التولى عنه والإعراض محادة الله وغضبه وسخطه، والبعد منه مسكن النار وذلك قوله: ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده، يعنى الجحود به والعصيان له. فإن الله تبارك اسمه امتحن بى عباده، وقتل بيدى أضداده، وأفنى بسيفى جحاده، وجعلنى زلفة للمؤمنين، وحياض موت على الجبارين، وسيفه على المجرمين، وشد بى أزر رسوله، وأكرمنى بنصره، وشرفنى بعلمه، وحبانى بأحكامه، واختصنى بوصيته، واصطفانى بخلافته فى أمته، فقال صلى الله عليه وآله وقد حشده المهاجرون والأنصار وانغصت بهم المحافل: أيها الناس إن علياً منى كهارون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى، فعقل المؤمنون عن الله نطق الرسول، إذ عرفونى أنى لست بأخيه لأبيه وأمه، كما كان هارون أخا موسى لأبيه وأمه، ولا كنت نبياً فاقتضى نبوة، ولكن كان ذلك منه استخلافاً لى، كما استخلف موسى هارون، حيث يقول: أخلفنى فى قومى وأصلح، ولا تتبع سبيل المفسدين، وقوله صلى الله عليه وآله حين تكلمت طائفة فقالت: نحن موالى رسول الله، فخرج رسول الله إلى حجة الوادع، ثم صار إلى غدير خم فأمر فأصلح له شبه المنبر، ثم علاه وأخذ بعضدى حتى رئى بياض إبطيه رافعاً صوته قائلاً فى محفله: من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

فكانت على ولايتى ولاية الله، وعلى عداوتى عداوة الله. وأنزل الله عز وجل فى ذلك اليوم: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى وَرَضِيتُ لَكُمُ الإسلام دِينًا. فكانت ولايتى كمال الدين ورضا الرب جل ذكره، وأنزل الله تبارك وتعالى اختصاصاً لى وتكرماً

نحلنیه، وإعظاماً وتفضیلاً من رسول الله صلی الله علیه وآله منحنیه، وهو قوله تعالی: ثُمَّ رُدُّوا إِلَی اللهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُکْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِینَ. فی مناقب لو ذکرتها لعظم بها الارتفاع فطال لها الإستماع.

ولئن تقمصها دونی...

إن القوم لم یزالوا عباد أصنام وسدنة أوثان، یقیمون لها المناسک، وینصبون لها العتائر، ویتخذون لها القربان، ویجعلون لها البحیرة والوصیلة والسائبة والحام، ویستقسمون بالأزلام، عامهین عن الله عز ذکره، حائرین عن الرشاد، مهطعین إلی البعاد، وقد استحوذ علیهم الشیطان، وغمرتهم سوداء الجاهلیة، ورضعوها جهالة وانفطموها ضلالة، فأخرجنا الله الیهم رحمة وأطلعنا علیهم رأفة، وأسفر بنا عن الحجب نوراً لمن اقتبسه، وفضلاً لمن اتبعه، وتأییداً لمن صدقه، فتبوؤوا العز بعد الذلة، والکثرة بعد القلة، وهابتهم القلوب والأبصار، وأذعنت لهم الجبابرة وطوائفها وصاروا أهل نعمة مذکورة، وکرامة میسورة، وأمن بعد خوف، وجمع بعد کوف، وأضاءت بنا مفاخر معد بن عدنان، وأولجناهم باب الهدی، وأدخلناهم دار السلام وأشملناهم ثوب الإیمان، وفلجوا بنا فی العالمین، وأبدت لهم أیام الرسول آثار الصالحین، من حام مجاهد، ومصل قانت، ومعتکف زاهد، یظهرون الأمانة، ویأتون المثابة.

حتی إذا دعا الله عز وجل نبیه ورفعه إلیه، لم یک ذلک بعده إلا کلمحة من خفقة أو ومیض من برقة، إلی أن رجعوا علی الاعقاب، وانتکصوا علی الأدبار، وطلبوا بالأوتار، وأظهروا الکتائب، وردموا الباب، وفلوا الدیار، وغیروا آثار رسول الله، ورغبوا عن أحکامه، وبعدوا من أنواره، واستبدلوا بسمتخلفه بدیلا، اتخذوه وکانوا ظالمین، وزعموا أن من اختاروا من آل أبی قحافة أولی بمقام رسول الله ممن اختار رسول الله لمقامه، وأن مهاجر آل أبی قحافة خیرٌ من المهاجری والأنصاری الربانی ناموس هاشم بن عبد مناف.

ألا وإن أول شهادة زور وقعت فی الإسلام شهادتهم أن صاحبهم مستخلف رسول الله صلی الله علیه وآله، فلما کان من أمر سعد بن عبادة ما کان، رجعوا عن ذلک وقالوا: إن رسول الله صلی الله علیه وآله مضی ولم یستخلف، فکان رسول الله الطیب المبارک أول مشهود علیه بالزور فی الإسلام، وعن قلیل یجدون غب ما أسسه الأولون.

ولئن کانوا فی مندوحة من المهل، وشفاء من الاجل وسعة من المنقلب، واستدراج من الغرور، وسکون من الحال، وإدراک من الأمل، فقد أمهل الله عز وجل شداد بن عاد، وثمود بن عبود، وبلعم بن باعور، وأسبغ علیهم نعمه ظاهرة وباطنة، وأمدهم بالأموال والأعمار، وأتتهم الأرض ببرکاتها لیذکروا آلاء الله، ولیعرفوا الإهابة له، والإنابة إلیه، ولینتهوا عن الإستکبار، فلما بلغوا المدة، واستتموا الأکلة أخذهم الله عز وجل واصطلمهم، فمنهم من حصب، ومنهم من أخذته الصیحة، ومنهم من أحرقته الظلة، ومنهم من أودته الرجفة، ومنهم من أردته الخسفة: وما کان الله لیظلمهم ولکن کانوا أنفسهم یظلمون.

ألا ـ وإن لکل أجل کتاباً، فاذا بلغ الکتاب أجله لو کشف لک عما هوی إلیه الظالمون، وآل إلیه الأخسرون، لهربت إلی الله عز وجل مما هم علیه مقیمون، وإلیه صائرون.

ألا وإنی فیکم أیها الناس کهارون فی آل فرعون، وکباب حطة فی بنی اسرائیل، وکسفینة نوح فی قوم نوح. إنی النبأ العظیم، والصدیق الأـکبر، وعن قلیل ستعلمون ما توعدون، وهل هی إلا کلعقة الأکل ومذقة الشارب، وخفقة الوسنان، ثم تلزمهم المعرات، خزیاً فی الدنیا، ویوم القیامة یردون إلی أشد العذاب، وما الله بغافل عما یعملون.

فما جزاء من تنکب محجته، وأنکر حجته، وخالف هداته، وحاد عن نوره، واقتحم فی ظلمه، واستبدل بالماء السراب، وبالنعیم العذاب، وبالفوز الشقاء، وبالسراء الضراء، وبالسعة الضنک، إلا جزاء اقترافه وسوء خلافه، فلیوقنوا بالوعد علی حقیقته، ولیستیقنوا بما یوعدون: یوم تأتی الصیحة بالحق ذلک یوم الخروج. إنا نحن نحیی ونمیت والینا المصیر. یوم تشقق الأرض عنهم سراعاً... الی آخر السورة.

العلاقة بین التوسل والإستشفاع وبین درجة الوسیلة فی الجنة

لا بد أن یکون اسم (الوسیلة) لتلک المنطقة والدرجة العالیة من الجنة، بسبب أنها مسکن أقرب المخلوقات وسیلةً إلی الله تعالی.

وبذلک تکون الشفاعة التی یعطاها النبی صلی الله علیه وآله، نوعاً من الوسیلة، التی استحقها لأنه أقرب الناس إلی الله صلی الله علیه

وآله، واستحق معها مسكن الفردوس والوسيلة، أعلى مراتب الجنة.

التوسل إلى الله فى مصادرنا

التوسل إلى الله بالأعمال الصالحة

تقدم فى المسألة السابعة: التوسل العملى إلى الله تعالى بالأعمال الصالحة وقول أمير المؤمنين عليه السلام: أفضل ما توسل به المتوسلون الإيمان بالله، ورسوله، والجهاد فى سبيل الله، وكلمة الإخلاص فانها الفطرة، وأقام الصلاة فانها الملة، وإيتاء الزكاة فإنها من فرائض الله، وصيام شهر رمضان فانه جنة من عذاب الله، وحج البيت فانه ميقات للدين ومدحضة للذنب، وصلة الرحم فانها مثراة للمال، ومنسأة للأجل، والصدقة فى السر فانها تذهب الخطيئة وتطفئ غضب الرب، وصنايع المعروف فانها تدفع ميتة السوء، وتقى مصارع الهوان. انتهى.

وذكرنا هناك أن التوسل بالأعمال الصالحة لاينافى التوسل إليه بدعائه بأسمائه وصفاته، وبمن أمر بالتوسل بهم من أنبيائه وأوصيائه.. لأن ذلك من الأعمال الصالحة أيضاً.

التوسل إلى الله بذاته و صفاته عزوجل

- فى الكافى: ۴/۷۴:

على، عن أبيه، عن اسماعيل بن مرار، عن يونس، عن ابراهيم، عن محمد بن مسلم والحسين بن محمد، عن أحمد بن اسحاق، عن سعدان، عن أبى بصير قال: كان أبو عبد الله عليه السلام يدعو بهذا الدعاء فى شهر رمضان:

اللهم انى بك أتوسل ومنك أطلب حاجتى. من طلب حاجته إلى الناس، فانى لا أطلب حاجتى إلا منك، وحدك لا شريك لك.

وأسألك بفضلك ورضوانك أن تصلى على محمد وأهل بيته وأن تجعل لى فى عامى هذا إلى بيتك الحرام سبيلا، حجة مبرورة متقبلة زاكية خالصة لك، تقر بها عينى وترفع بها درجتى، وترزقنى أن أغض بصرى، وأن أحفظ فرجى، وأن أكف بها عن جميع محارمك، حتى لا يكون شئ آثر عندى من طاعتك وخشيتك، والعمل بما أحببت والترك لما كرهت ونهيت عنه.

واجعل ذلك فى يسر ويسار وعافية، وأوزعنى شكر ما أنعمت به على.

وأسألك أن تجعل وفاتى قتلاً فى سبيلك تحت راية نبيك مع أوليائك.

وأسألك أن تقتل بى أعدائك وأعداء رسولك.

وأسألك أن تكرمنى بهوان من شئت من خلقك ولا تهنى بكرامة أحد من أوليائك.

اللهم اجعل لى مع الرسول سبيلاً. حسبى الله، ما شاء الله.

- وفى الصحيفة السجادية: ۱/ ۴۰۸:

الهى استشفعت بك اليك، واستجرت بك منك، أتيتك طامعا فى احسانك، راغبا فى امتنانك، مستسقيا وابل طولك، مستمطرا غمام فضلك، طالبا مرضاتك، قاصدا جنابك، واردا شريعة رفدك، ملتمسا سنى الخيرات من عندك.

- وفى الصحيفة السجادية: ۱/ ۱۵۱:

دعاؤه عليه السلام فى ذكر التوبة وطلبها:

اللهم صل على محمد وآله، وشفع فى خطاياى كرمك، وعد على سيئاتى بعفوك، ولا تجزنى جزائى من عقوبتك، وابسط على طولك، وجللنى بسترك، وافعل بى فعل عزيز تضرع إليه عبد ذليل فرحمه، أو غنى تعرض له عبد فقير فنعشه.

اللهم لا خفير لى منك فليخفرنى عزك، ولا شفيع لى فليشفع لى فضلك، وقد أوجلتنى خطاياى فليؤمنى عفوك..

- وفى الصحيفة السجادية: ۱/ ۴۰۲:

يا مجيب المضطر، يا كاشف الضر، يا عظيم البر، يا عليما بما فى السر، يا جميل الستر استشفعت بجودك وكرمك اليك، وتوسلت بحنانك وترحمك لديك فاستجب دعائى، ولاتخيب فيك رجائى، وتقبل توبتى، وكفر خطيئتى بمنك ورحمتك يا أرحم الراحمين.

- وفى الصحيفة السجادية: ۱/۴۴۱:

يا من لا ينقص ملكوته عصيان المتمردين، ولا يزيد جبروته ايمان الموحدين، إليك أستشفع بقديم كرمك، أن لا تسلبنى مامنحتنى من جسيم نعمك.

الاستشفاع إلى الله تعالى بحبه و معرفته

- وفى الصحيفة السجادية: ۱/ ۲۱۶

فيا من ربانى فى الدنيا باحسانه وتفضله ونعمه، وأشار لى فى الآخرة إلى عفوه وكرمه. معرفتى يا م ولأى دلتنى عليك، وحبى لك شفيعى اليك، وأنا واثق من دليلى بدلالتك، وساكن من شفيعى إلى شفاعتك.

- وفى الصحيفة السجادية: ۱/۲۴۹:

ياذا المن ولا يمن عليك، يا ذا الطول، ويا ذا الجلال والاكرام، لا إله إلا أنت ظهر اللاجين، وجار المستجيرين، وأمان الخائفين، اليك فررت بنفسى يا ملجأ الخائفين، لا أجد شافعاً إليك إلا معرفتى بأنك أفضل من قصد إليه المقصرون، وآمل من لجأ إليه الخائفون.

افتتاح الصلاة بالتوجه إلى الله بالنبى و آله

- فى الكافى: ۲/۵۴۴:

- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن على بن النعمان، عن بعض أصحابه، عن أبى عبدالله عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: من قال هذا القول كان مع محمد وآل محمد إذا قام قبل أن يستفتح الصلاة:

اللهم إنى أتوجه اليك بمحمد وآل محمد، وأقدمهم بين يدى صلاتى، وأتقرب بهم إليك، فاجعلنى بهم وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين.

مننت على بمعرفتهم فاختم لى بطاعتهم ومعرفتهم وولايتهم، فانها السعادة، واختم لى بها، فانك على كل شئ قدير.

ثم تصلى فاذا انصرفت قلت:

اللهم اجعلنى مع محمد وآل محمد فى كل عافية وبلاء، واجعلنى مع محمد وآل محمد فى كل مثوى ومنقلب، اللهم اجعل محياى محياهم، ومماتى مماتهم، واجعلنى معهم فى المواطن كلها، ولا تفرق بينى وبينهم، إنك على كل شئ قدير.

- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابنا رفعه قال: تقول قبل دخولك فى الصلاة:

اللهم انى أقدم محمدا نبيك صلى الله عليه وآله بين يدى حاجتى، وأتوجه به اليك فى طلبتى، فاجعلنى بهم وجيها فى الدنيا والآخره ومن المقربين.

اللهم اجعل صلاتى بهم متقبلة، وذنبى بهم مغفورا، ودعائى بهم مستجابا، يا أرحم الراحمين.

- وفى الكافى: ۳/۳۰۹:

وعنه، عن أبيه، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة، عن أبان، ومعاوية بن وهب قالا: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا قمت إلى الصلاة فقل:

اللهم انی أقدم الیک محمدا صلی الله علیه وآله بین یدی حاجتی وأتوجه به الیک، فاجعلنی به وجیها عند ک فی الدنیا والآخرة ومن المقربین.

اجعل صلاتی به مقبولة، وذنبی به مغفورا، ودعائی به مستجابا. انک أنت الغفور الرحیم... ورواه فی تهذیب الأحکام: ۲ /۲۸۷، وفی الفقیه: ۱/۳۰۲

- وفی الفقیه: ۱ /۴۸۳: القول عند القیام إلی صلاة اللیل:

قال الصادق علیه السلام: إذا أردت أن تقوم إلی صلاة اللیل فقل: اللهم انی أتوجه الیک بنبیک نبی الرحمة وآله وأقدمهم بین یدی حوائجی، فاجعلنی بهم وجیها فی الدنیا والآخرة ومن المقربین، اللهم ارحمنی بهم ولا تعذبنی بهم، واهدنی بهم ولا تضلنی بهم، وارزقنی بهم ولا تحرمنی بهم، واقض لی حوائجی للدنیا والآخرة، انک علی کل شئ قدیر، وبکل شئ علیم.

باب الصلوات التی جرت السنة بالتوجه فیهن:

من السنة التوجه فی ست صلوات وهی أول رکعة من صلاة اللیل، والمفردة من الوتر وأول رکعة من رکعتی الزوال، وأول رکعة من رکعتی الإحرام، وأول رکعة من نوافل المغرب، وأول رکعة من الفریضة. کذلک ذکره أبی (رض) فی رسالته الی.

وفی الصحیفة السجادیة: ۲/۲۵۸:

أسألک یا سیدی، ولیس مثلک شئ بکل دعوة دعاک بها نبی مرسل، أو ملک مقرب، أو مؤمن امتحنت قلبه بالإیمان، واستجبت دعوته، وأتوجه إلیک بنبیک محمد نبی الرحمة، وأقدمه بین یدی حوائجی.

یا رسول الله بأبی أنت وأمی وأهل بیتک الطیبین، إنی أتوجه بک إلی ربک، وأقدمک بین یدی حوائجی.

وفی الصحیفة السجادیة: ۲/۳۴۴:

أسألک بحق نبیک محمد صلی الله علیه وآله، وأتوسل الیک بالأئمة (علیهم السلام) الذین اخترتهم لسرک، وأطلعتهم علی خفیک، واخترتهم بعلمک، وطهرتهم وأخلصتهم واصطفیتهم وأصفیتهم، وجعلتهم هداة مهدیین، وائتمنتهم علی وحیک، وعصمتهم عن معاصیک، ورضیتهم لخلقک، وخصصتهم بعلمک، واجتبیتهم وحبوتهم، وجعلتهم حججا علی خلقک، وأمرت بطاعتهم علی من برأت.

وأتوسل الیک فی موقفی الیوم أن تجعلنی من خیار وفدک.

دلالة استحباب التوسل عند الأذان و افتتاح الصلاة

من الأمور التی تهز الإنسان وهو یبحث فی آیات التوسل وأحادیثه: أن الله تعالی أنزل آیته الکبری الأمرة بالتوسل فی آخر سورة من قرآنه (المائدة) بعبارة موجزة مقتضبة (یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَیْهِ الْوَسِیلَةَ...) ولکن بصیغة قویة أمر فیها المسلمین بالارتفاع بایمانهم إلی نوع راق من السلوک الإیمانی یتمیز بالتعامل الیومی مع النبی وأهل بیته صلی الله علیه وآله علی أنهم وسیلة المسلم إلی ربه تعالی!!

ثم بین الرسول للمسلمین کیفیة هذا التعامل الذی أراده الله تعالی بأن یصلوا علیه عندما یذکر اسمه.. وعندما یسمعون الأذان بالتوحید والنبوة.. وعندما یقفون بین یدی ربهم فی افتتاح صلاتهم.. وفی ختام صلاتهم، وعندما تمسهم شدة أو حاجة!! وهذا یعنی أن یعایش المسلم یومیا وفی أقدس لحظات حیاته وأهمها، التوجه إلی الله تعالی بالنبی وآله والتوسل بهم إلیه، لانهم الواسطة التی اختارها الله ورضیها وأمر أن یتوسط إلیه بها!!

وهی حقیقة کبیرة یفهم منها المسلم أبعاد النبوة وأعماق الولایة، لمحمد وآله الطیبین الطاهرین.. فقد جذر الله تعالی مقامهم فی الکون والحیاة، حتی قرنه بألوهیته فلم یقبل مدخلا إلیه إلا به.. وهو مقام عظیم، وشرف محلق، ما علیه من مزید!!

التوجه بالنبی و آله لدفع شر السلطان

- فی الکافی: ۲/۵۵۸:

وقال أبو عبد الله علیه السلام: من دخل علی سلطان یهابه فلیقل: بالله أستفتح، وبالله أستنجح، وبمحمد صلی الله علیه وآله أتوجه، اللهم ذلل لی صعوبته، وسهل لی حزونته، فانک تمحوما تشاء وتثبت، وعندک أم الکتاب.

- ونحوه فی الصحیفة السجادیة: ۲ /۶۵

التوجه إلی الله بالنبی و آله عند الحاجة والشدة

- فی الکافی:۲/۵۵۲:

محمد بن یحیی، عن أحمد بن محمد بن عیسی، عن أحمد بن محمد بن أبی داود عن أبی حمزة، عن أبی جعفر علیه السلام قال: جاء رجل إلی النبی صلی الله علیه وآله فقال: یا رسول الله انی ذو عیال وعلیَّ دین، وقد اشتدت حالی، فعلمنی دعاء أدعو الله عز وجل به لیرزقنی ما أقضی به دینی، وأستعین به علی عیالی.

فقال رسول الله صلی الله علیه وآله: یا عبد الله توضأ وأسبغ وضوءک، ثم صل رکعتین تتم الرکوع والسجود، ثم قل: یا ماجد یا واحد یا کریم یا دائم، أتوجه الیک بمحمد نبیک نبی الرحمة. یا محمد یا رسول الله انی أتوجه بک إلی الله ربک وربی ورب کل شئ أن یصلی علی محمد وأهل بیته.

وأسألک نفحة کریمة من نفحاتک وفتحا یسیرا ورزقا واسعا ألم به شعثی، وأقضی به دینی، وأستعین به علی عیالی.

- ورواه فی الکافی:۳/۴۷۳، بسنده عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عیسی، عن أحمد بن أبی داود، عن أبی حمزة، عن أبی جعفر علیه السلام...

وروی نحوه فی التهذیب: ۳ /۳۱۱:

أحمد بن محمد عن احمد بن ابی داود عن ابن ابی حمزة عن ابی جعفر علیه السلام قال: جاء رجل إلی الرضا علیه السلام فقال له: یابن رسول الله انی ذو عیال وعلی دین، وقد اشتدت حالی، فعلمنی دعاءا إذا دعوت الله عز وجل به رزقنی الله فقال: یا عبدالله توضأ واسبغ وضوءک ثم صل رکعتین تتم الرکوع والسجود فیهما، ثم قل... وذکره.

وفی الکافی: ۲/۵۸۲: علی بن ابراهیم، عن أبیه، عن ابن أبی عمیر، عن معاویة بن عمار قال: قال أبو عبد الله علیه السلام ابتداء منه: یا معاویة أما علمت أن رجلا أتی أمیر المؤمنین صلوات الله علیه فشکی الأبطاء علیه فی الجواب فی دعائه فقال له:

أین أنت عن الدعاء السریع الاجابة؟

فقال له الرجل: ما هو؟

قال قل: اللهم انی أسألک باسمک العظیم الأعظم الأجل الأکرم، المخزون المکنون النور الحق البرهان المبین، الذی هو نور مع نور، ونور من نور، ونور فی نور، ونورعلی نور، ونور فوق کل نور، ونور یضئ به کل ظلمة، ویکسر به کل شدة، وکل شیطان مرید، وکل جبار عنید، لا تقربه أرض، ولا تقوم به سماء، ویأمن به کل خائف، ویبطل به سحر کل ساحر، وبغی کل باغ، وحسد کل حاسد، ویتصدع لعظمته البر والبحر، ویستقل به الفلک حین یتکلم به الملک، فلا یکون للموج علیه سبیل. وهو اسمک الأعظم الأعظم الأجل الأجل النور الأکبر الذی سمیت به نفسک، واستویت به علی عرشک، وأتوجه الیک بمحمد وأهل بیته، أسألک بک وبهم، أن تصلی علی محمد وآل محمد، وأن تفعل بی کذا وکذا.

وفی الکافی: ۳/۴۷۶

علی بن ابراهیم، عن أحمد بن محمد بن أبی عبد الله، عن زیاد القندی، عن عبد الرحیم القصیر قال: دخلت علی أبی عبدالله علیه السلام فقلت جعلت فداک إنی اخترعت دعاء، قال: دعنی من اختراعک! إذا نزل بک أمر فافزع إلی رسول الله، وصل رکعتین تهدیهما إلی رسول الله صلی الله علیه وآله. قلت: کیف أصنع؟ قال: تغتسل وتصلی رکعتین تستفتح بهما افتتاح الفریضة، وتشهد تشهد الفریضة، فاذا فرغت من التشهد وسلمت قلت:

اللهم أنت السلام، ومنک السلام، وإلیک یرجع السلام، اللهم صل علی محمد وآل محمد، وبلغ روح محمد منی السلام، وأرواح الأئمة الصادقین سلامی، واردد علی منهم السلام، والسلام علیهم ورحمة الله وبرکاته.

اللهم إن هاتین الرکعتین هدیة منی إلی رسول الله صلی الله علیه وآله، فأثبنی علیهما ما أملت ورجوت، فیک وفی رسولک، یا ولی المؤمنین.

ثم تخر ساجدا وتقول:

یا حی یا قیوم، یاحی لا یموت، یاحی لا إله إلا أنت، یاذا الجلال والإکرام، یاأرحم الراحمین. أربعین مرة.

ثم ضع خدک الأیمن فتقولها أربعین مرة.

ثم ضع خدک الأیسر فتقولها أربعین مرة.

ثم ترفع رأسک وتمد یدک وتقول أربعین مرة.

ثم ترد یدک إلی رقبتک وتلوذ بسبابتک وتقول ذلک أربعین مرة.

ثم خذ لحیتک بیدک الیسری وابک أو تباک وقل:

یا محمد یا رسول الله أشکو إلی الله والیک حاجتی، والی أهل بیتک الراشدین حاجتی، وبکم أتوجه إلی الله فی حاجتی.

ثم تسجد وتقول: یا الله یا الله – حتی ینقطع نفسک – صل علی محمد وآل محمد وافعل بی کذا وکذا.

قال أبو عبد الله علیه السلام: فأنا الضامن علی الله عزوجل أن لا یبرح حتی تقضی حاجته. ورواه فی الفقیه:۱/۵۵۶

وفی الکافی: ۳/۴۷۸

وبهذا الاسناد، عن أبی اسماعیل السراج، عن ابن مسکان، عن شرحبیل الکندی، عن أبی جعفر علیه السلام قال: إذا أردت أمرا تسأله ربک، فتوضأ وأحسن الوضوء ثم صل رکعتین، وعظم الله وصل علی النبی صلی الله علیه وآله، وقل بعد التسلیم:

اللهم إنی أسألک بأنک ملک، وأنک علی کل شئ قدیر مقتدر، وبأنک ما تشاء من أمر یکون.

اللهم إنی أتوجه الیک بنبیک محمد نبی الرحمة.

یا محمد یا رسول الله إنی أتوجه بک إلی الله ربک وربی، لینجح لی طلبتی.

اللهم بنبیک أنجح لی طلبتی بمحمد. ثم سل حاجتک.

ورواه فی تهذیب الأحکام: ۳/۳۱۳

وفی الفقیه: ۱ /۵۵۶

روی موسی بن القاسم البجلی، عن صفوان بن یحیی، ومحمد بن سهل عن أشیاخهما عن أبی عبدالله علیه السلام قال:

إذا حضرت لک حاجة مهمة إلی الله عز وجل فصم ثلاثة أیام متوالیة: الأربعاء والخمیس والجمعة، فاذا کان یوم الجمعة ان شاء الله تعالی فاغتسل والبس ثوبا جدیداً، ثم اصعد إلی أعلی بیت فی دارک وصل فیه رکعتین، وارفع یدیک إلی السماء ثم قل:

اللهم إنی حللت بساحتک لمعرفتی بوحدانیتک وصمدانیتک، وإنه لا قادر علی حاجتی غیرک، وقد علمت یارب أنه کلما تظاهرت نعمتک علی اشتدت فاقتی إلیک، وقد طرقنی هم کذا وکذا وأنت بکشفه عالم غیر معلم، واسع غیر متکلف فأسألک باسمک الذی وضعته علی الجبال فنسفت، ووضعته علی السماء فانشقت، وعلی النجوم فانتثرت، وعلی الأرض فسطحت، وأسألک بالحق الذی جعلته

عند محمد والائمة علیهم السلام وتسمیهم إلی آخرهم، أن تصلی علی محمد وأهل بیته، وأن تقضی حاجتی، وأن تیسر لی عسیرها، وتکفینی مهمها، فإن فعلت فلک الحمد، وإن لم تفعل فلک الحمد، غیر جائر فی حکمک، ولا متهم فی قضائک، ولا حائف فی عدلک.

وتلصق خدک بالأرض وتقول:

اللهم أن یونس بن متی عبدک دعاک فی بطن الحوت وهو عبدک فاستجبت له، وأنا عبدک أدعوک فاستجب لی.

ثم قال أبو عبد الله علیه السلام: لربما کانت الحاجة لی فأدعو بهذا الدعاء فأرجع وقد قضیت.

- صلاة أخری للحاجة: روی سماعة عن أبی عبد الله علیه السلام أنه قال: ان أحدکم إذا مرض دعا الطبیب وأعطاه، وإذا کانت له حاجة إلی سلطان، رشا البواب وأعطاه!

ولو أن أحدکم إذا فدحه أمر فزع إلی الله تعالی، فتطهر وتصدق بصدقة قلت أو کثرت ثم دخل المسجد فصلی رکعتین فحمد الله وأثنی علیه، وصلی علی النبی وأهل بیته، ثم قال: اللهم إن عافیتنی من مرضی، أو رددتنی من سفری، أو عافیتنی مما أخاف من کذا وکذا. إلا آتاه الله ذلک.

- وفی الصحیفة السجادیة: ۱/۲۹۳:

اللهم فانی أتقرب الیک بالمحمدیة الرفیعة، والعلویة البیضاء، وأتوجه إلیک بهما أن تعیذنی من شر کذا وکذا، فإن ذلک لا یضیق علیک فی وجدک، ولا یتکأدک فی قدرتک وأنت علی کل شئ قدیر...

وفی الصحیفة السجادیة: ۲/ ۲۵۸:

أسألک یا سیدی ولیس مثلک شئ بکل دعوة دعاک بها نبی مرسل، أو ملک مقرب، أو مؤمن امتحنت قلبه بالإیمان، واستجبت دعوته، وأتوجه الیک بنبیک محمد نبی الرحمة، وأقدمه بین یدی حوائجی.

یا رسول الله بأبی أنت وأمی وأهل بیتک الطیبین، انی أتوجه بک إلی ربک، وأقدمک بین یدی حوائجی.

یا رباه یا الله، یا رباه یا الله، انی أسألک بک فلیس کمثلک شئ، وأتوجه الیک بمحمد نبی الرحمة وبعترته الطیبین، وأقدمهم بین یدی حوائجی أن تعتقنی من النار، وتکفینی وجمیع المؤمنین والمؤمنات کل ما أهمنا من أمر الدنیا والآخرة.. انتهی.

والأحادیث فی هذا الباب کثیرة، وفیها صحاح متواترة، تجدها فی أبواب افتتاح الصلاة من الفقه، وأبواب صلاة الحاجة، وفی کتب المزار والأدعیة.

الاستشفاع بالنبی والأئمة عند زیارة قبورهم الشریفة

ستأتی أحادیث الاستشفاع والتوسل بالنبی صلی الله علیه وآله فی تفسیر قوله تعالی (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ...).

وفی المقنعة/۴۶۳:

وتحول إلی عند الرأس فقف علیه، وقل:

السلام علیک یا وصی الأوصیاء، ووارث علم الأنبیاء، أشهد لک یا ولی الله بالبلاغ والاداء.

أتیتک بأبی أنت وأمی زائراً عارفاً بحقک، مستبصراً بشأنک، موالیاً لأولیائک، معادیاً لأعدائک، متقربا إلی الله بزیارتک فی خلاص نفسی، وفکاک رقبتی من النار، وقضاء حوائجی للآخرة والدنیا، فاشفع لی عند ربک، صلوات الله علیک ورحمة الله وبرکاته.

وفی الکافی: ۴/۵۶۹:

- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زیاد، عن محمدبن أورمة، عمن حدثه، عن الصادق وأبی الحسن الثالث (علیهما السلام)، قال یقول:

السلام علیک یا ولی الله أنت أول مظلوم، وأول من غصب حقه، صبرت واحتسبت، حتی أتاک الیقین، فأشهد أنک لقیت الله وأنت شهید، عذب الله قاتلک بأنواع العذاب، وجدد علیه العذاب.

جئتک عارفاً بحقک مستبصراً بشأنک، معادیاً لأعدائک ومن ظلمک، ألقی علی ذلک ربی ان شاء الله.

یا ولی الله: ان لی ذنوبا کثیرة، فاشفع لی إلی ربک، فإن لک عند الله مقاماً محموداً معلوماً، وان لک عند الله جاها وشفاعة، وقد قال تعالی: ولا یشفعون إلا لمن ارتضی. ورواه فی تهذیب الأحکام: ۶/ ۲۸

- وفی مصباح المتهجد/۶۹۴:

اللهم لا قوة لی علی سخطک ولا صبر لی علی عذابک ولا غنی لی عن رحمتک تجد من تعذب غیری ولا أجد من یرحمنی غیرک ولا قوة لی علی البلاء ولا طاقة لی علی الجهد، أسألک بحق محمد نبیک صلی الله علیه وآله، وأتوسل الیک بالأئمة الذین اخترتهم لسرک وأطلعتهم علی خفیک وأخبرتهم بعلمک وطهرتهم وخلصتهم واصطفیتهم وأصفیتهم وجعلتهم هداة مهدیین وائتمنتهم علی وحیک وعصمتهم عن معاصیک ورضیتهم لخلقک وخصصتهم بعلمک واجتبیتهم وحبوتهم وجعلتهم حججا علی خلقک وأمرت بطاعتهم ولم ترخص لأحد فی معصیتهم وفرضت طاعتهم علی من برأت، وأتوسل الیک فی موقفی الیوم أن تجعلنی من خیار وفدک.

- وفی بحار الأنوار: ۹۹/ ۱۶۹:

ثم قال السید رحمه الله، دعاء یدعی به عقیب الزیارة لسائر الأئمة (علیهم السلام): اللهم إنی زرت هذا الإمام مقراً بإمامته، معتقداً لفرض طاعته، فقصدت مشهده بذنوبی وعیوبی، وموبقات آثامی، وکثرة سیئاتی وخطایای، وما تعرفه منی، مستجیرا بعفوک، مستعیذاً بحلمک، راجیاً رحمتک، لاجیاً إلی رکنک، عائذاً برأفتک، مستشفعاً بولیک وابن أولیائک، وصفیک وابن أصفیائک، وأمینک وابن أمنائک، وخلیفتک وابن خلفائک، الذین جعلتهم الوسیلة إلی رحمتک ورضوانک، والذریعة إلی رأفتک وغفرانک.

وفی بحار الأنوار: ۲۴/۲

۳۱۹ - کنز: روی شیخ الطائفة رحمه الله بإسناده إلی الفضل بن شاذان رفعه إلی أبی جعفر علیه السلام قال: ان الله عز وجل یقول: ماتوجه إلیَّ أحد من خلقی أحب الیَّ من داع دعانی یسأل بحق محمد وأهل بیته، وإن الکلمات التی تلقاها آدم من ربه قال:(اللهم أنت ولیی فی نعمتی، والقادر علی طلبتی، وقد تعلم حاجتی، فأسألک بحق محمد وآل محمد إلا ما رحمتنی وغفرت زلتی) فأوحی الله إلیه: یا آدم أنا ولی نعمتک، والقادر علی طلبتک، وقد علمت حاجتک، فکیف سألتنی بحق هؤلاء؟ فقال: یارب انک لما نفخت فی الروح رفعت رأسی إلی عرشک، فإذا حوله مکتوب: لا اله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنه أکرم خلقک علیک، ثم عرضت علیَّ الأسماء، فکان ممن مربی من أصحاب الیمین آل محمد وأشیاعهم، فعلمت أنهم أقرب خلقک الیک، قال: صدقت یا آدم.

تفسیر الآیات الثلاث فی التوسل

الآیة ۰۱

قال الله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَابْتَغُوا إِلَیْهِ الْوَسِیلَةَ وَجَاهِدُوا فِی سَبِیلِهِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ. المائدة: ۳۵

فقد أمرت هذه الآیة الکریمة باتخاذ (وسیلة) إلی الله تعالی، ولکنها لم تبین ما هی، وهذا یعنی أن الله تعالی ترک بیانها للرسول صلی الله علیه وآله.

عمل المفسرین السنیین لإبعاد الوسیلة عن النبی

یلاحظ الباحث أن الرواة والمفسرین السنیین سعوا حثیثا لابعاد (الوسیلة المأمور بها فی القرآن) عن النبی صلی الله علیه وآله!!

فمن ناحیة، لم یرووا شیئا فی تفسیرها عن النبی وآله، بل تبرعوا بالبیان من عندهم وفسروها بالقربة، وغایة ما رووا فی روای مقطوعة

عن حذيفة تقول أن الوسيلة هى القربة! كما فى مستدرك الحاكم: ۲/۳۱۲!

مع أنه لا يعقل أن يكون الأمر الإلهى نزل إلى الأمة بأن يبتغوا إلى ربهم الوسيلة، ولم يبينها لهم الرسول الذى أرسله الله ليبين للناس؟!

أما تفسيرهم لها بالقربة فهو تفسير الماء بالماء! لأن القربة كلمة مجملة تحتاج إلى تفسير كالوسيلة!!

فهل تختص بالأعمال الصالحة، أم تشمل ابتغاء التوسل بالأنبياء والأوصياء والأولياء.. الخ.

قال السيوطى فى الدر المنثور: ۲/۲۸۰

- أخرج عبد بن حميد والفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم فى قوله:

وابتغوا إليه الوسيلة، قال: القربة.

- وأخرج الحاكم وصححه عن حذيفة فى قوله وابتغوا إليه الوسيلة قال: القربة.

- وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله: وابتغوا إليه الوسيله قال تقربوا إلى الله بطاعته والعمل بما يرضيه.

- وأخرج عبد بن حميد عن أبى وائل قال: الوسيلة فى الإيمان.

- وأخرج الطستى وابن الأنبارى فى الوقف والابتداء عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرنى عن قوله عز وجل: وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، قال: الحاجة. قال وهل تعرف العرب ذلك؟

قال: نعم، أما سمعت عنترة وهو يقول:

إن الرجال لهم اليك وسيلة أن ياخذوك تكحلى وتخضبى. انتهى.

وتفسير ابن عباس للوسيلة بالحاجة ان صح عنه فلا يصح، لأن مقصود عنترة أن يقول لتلك المرأة: ان الرجال سيجدون وسيلة لأخذك ولو بالخطيفة فاستعدى! على أنه لا يبعد أن يكون معنى الحاجة فى زمن ابن عباس هو المعنى الذى يستعمله أهل مصر اليوم، وهو عام يشمل الوسيلة.

وفى حلية الأولياء: ۴/۱۰۵

عن منصور عن أبى وائل فى قوله تعالى وابتغوا إليه الوسيلة، قال: القربة فى الأعمال. انتهى.

وهكذا ساروا على ما أسسه المفسرون الأمويون من تفسير الآية بالقربة وابعادها عن النبى وآله صلى الله عليه وآله، الذين هم الوسيلة التى أمر الله بها فى كتابه!

ولم يكتفوا بتفسير الوسيلة المطلقة بالقربة المطلقة، حتى ضيقوا مفهوم القربة وأبعدوه عن كثير من التقربات المرتبطة بشخص النبى صلى الله عليه وآله، وقبورهم الشريفة!!

وسوف ترى أن الإتجاه الأموى أخذ شكلا حادا على يد ابن تيمية واتباعه!

وبذلك اتجه السؤال بالتهمة اليهم بأنهم راعوا سياسة الخلافة القرشية فى تقليلها من حاجة المسلمين إلى النبى صلى الله عليه وآله حتى فى ايمانهم، وخاصة فى الأمور التى لابد أن تكون ممتدة بعده بأهل بيته الطاهرين.

وفى اعتقادى أن ذلك يرجع إلى يوم أعلنت الخلافة القرشية الأحكام العرفية فى كل مايتعلق بالقبر النبوى، لأنها خشيت أن يستجير به أهل بيته ويطالبوا بالخلافة! فقد منعت التجمع عنده والصلاة والتوسل والتبرك.. وأكثر مظاهر الإحترام الطبيعية التى تقوم بها الأمم تجاه قبر نبيها!!

فصار ذلك فقها وعقيدة، وقامت الخلافة الأموية بتركيزه وتبريره.. ولم يخرج عنه إلا المتصوفة، ولكنهم حاولوا أن يفسروا الوسيلة إلى الله تعالى بمشايخ طرقهم!!

وقد حاول الفخر الرازى أن يستدل على إبعاد الوسيلة عن الواسطة فى تلقى الدين والسلوك الدينى، فقال فى تفسيره: ۶ جزء ۱۱/۲۲۰: المسألة الثالثة، الوسيلة: فعيلة، من وسل أى تقرب إليه، قال لبيد الشاعر:

أرى الناس لا يدرون ماقدر أمرهم إلا كل ذى لب إلى الله واسل أى متوسل، فالوسيلة هى التى يتوسل بها إلى المقصود.

قالت التعليميه: دلت الآيه على أنه لا سبيل إلى الله تعالى إلا بمعلم معرفته، ومرشد يرشدنا إلى العلم به، وذلك لأنه طلب الوسيلة إليه مطلقاً، والإيمان به من أعظم المطالب وأشرف المقاصد، فلا بد فيه من الوسيلة.

وجوابنا: أنه تعالى أمر بابتغاء الوسيلة إليه بعد الإيمان به، والإيمان به عبارة عن المعرفة به، فكان هذا أمرا بابتغاء الوسيلة إليه بعد الإيمان به ومعرفته، فيمتنع أن يكون هذا أمرا بطلب الوسيلة إليه فى معرفته!

فكان المراد طلب الوسيلة إليه فى تحصيل مرضاته، وذلك بالعبادات والطاعات. انتهى كلام الرازى.

وغرضه أن يقول ان الآية تخاطب المؤمنين بعد ايمانهم بأن يتوسلوا بالطاعات، ولا تطلب من الناس أن يتوسلوا بشخص إلى الإيمان.

ولكنه نسى قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ) النساء: ۱۳۶

فقد طلب الله من المؤمنين أن يؤمنوا بالله ورسوله! ونسى قوله تعالى (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا) الحجرات - ۱۴

فلا مانع أن يخاطب الله تعالى المؤمنين بعد إيمانهم أن يبتغوا إليه الوسيلة عن طريق رسوله؟!

بل حتى لو سلمنا أن الآية ناظرة إلى مرحلة مابعد ايمانهم، فأى مانع فى أن يطلب الله تعالى منهم أن يرتقوا بايمانهم إلى درجة أعلى فيجعلوا الرسول قدوتهم ووسيلتهم إلى ربهم؟!!

ولكن غرض الرازى أن يحصر الوسيلة المأمور بها بالأعمال، ويبعدها عن شخص النبيى وآله صلى الله عليه وآله! كما أن غرض التعليمية الذين ذكرهم الرازى أن يبعدوها عن الرسول وآله صلوات الله عليهم، ويثبتوا بها حاجة المسلم فى الإيمان والتدين إلى شيخ طريقة يكون هو وسيلته إلى ربه!!

أما المفسرون الشيعة فقد تأثر بعضهم بالجو العام للتفسير السنى، ففسروا الوسيلة مثلهم بالقربة بلا تعيين، بينما فسرها بعضهم بما ورد عن أهل البيت (عليهم السلام)، من أن الوسيلة هو النبى أو وصيه من بعده..

- قال الطوسى فى تفسير التبيان: ۳/۵۰۹

خاطب الله فى هذه الآية المؤمنين وأمرهم أن يتقوه، ومعناه أن يتقوا معاصيه ويجتنبوها، ويبتغوا إليه معناه يطلبون إليه، الوسيلة وهى القربة فى قول الحسن ومجاهد وقتادة وعطاء والسدى وابن زيد وعبد الله بن كثير وأبى وابل. وهى على وزن فعيلة، من قولهم: توسلت اليك، أى تقربت. قال عنترة ابن شداد:

إن الرجال لهم اليك وسيلة أن يأخذوك فلجلجى وتخضبى

وقال الآخر:

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا وعاد التصافى بيننا والوسائل

يقال: منه سلت أسال، أى طلبت، وهما يتساولان، أى يطلب كل واحد منهما من صاحبه. والأصل الطلب والوسيلة التى ينبغى أن يطلب مثلها. انتهى.

والظاهر أن منهج الشيخ الطوسى رحمه الله فى تفسير التبيان أن يكتب ما يتحمله القارئ السنى.

وكذا فعل المقداد السيورى فى فقه القرآن: ۱/۳۶۹

والبلاغى فى إملاء ما منَّ به الرحمن:۱/۲۱۴

أما التفاسير الروائية عن أهل البيت (عليهم السلام)، فقد فسرت الوسيلة التى أمر الله تعالى بها بالنبى والأئمة من بعده صلى الله عليه وعليهم.

ففى تفسير القمى: ۱/۱۶۸

وقوله (اتَّقُوا اللهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ) فقال: تقربوا إليه بالإمام. انتهى.

والمتأمل فی الآیة یلاحظ أنها: أمر الهی نزل فی آخر سورة من القرآن، بعنصر جدید کلف الله به المسلمین هو (البحث.. عن.. الوسیلة)!

وهو أمر مجمل، والمصدر الوحید لبیانه هو الرسول صلی الله علیه وآله.

أما نحن فنروی أنه بین الوسیلة بأنها هو وأهل بیته، فالأمة مکلفة أن تتعبد لله تعالی بمعرفتهم فی کل عصر وإطاعتهم..

بینما لم یرو السنییون بیانها، ورووا عن غیر النبی تفسیرها بالقربة، وهو لا یصح لأنه أولا تفسیر مجمل مثلها! ولانه ثانیا یلغی العنصر الجدید الذی نزلت به الآیة، ویجعل معناها تأکیداً لمثل قوله تعالی (أَطِیعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ)، وبذلک لا یبقی معنی لإستعمال مصطلح الوسیلة وابتغائها، ولا لنزول الآیة!!

الآیة ۰۲

قال الله تعالی: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِیمًا. النساء: ۶۴

ورد تفسیر المجیء إلی الرسول فیها عن أهل البیت (علیهم السلام)، أنه یشمل المجیء إلی الرسول صلی الله علیه وآله فی حیاته، والمجیء إلی قبره الشریف بعد وفاته. وقد وافقتهم علی ذلک روایات عدیدة من مصادر السنیین.

ففی الکافی: ۴ / ۵۵۰:

عن معاویة بن عمار، عن أبی عبدالله علیه السلام قال: إذا دخلت المدینة فاغتسل قبل أن تدخلها أو حین تدخلها ثم تأتی قبر النبی صلی الله علیه وآله ثم تقوم فتسلم علی رسول الله صلی الله علیه وآله ثم تقوم عند الاسطوانة المقدمة من جانب القبر الأیمن عند رأس القبر عند زاویة القبر وأنت مستقبل القبلة ومنکبک الأیسر إلی جانب القبر ومنکبک الأیمن مما یلی المنبر، فانه موضع رأس رسول الله صلی الله علیه وآله وتقول:

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشریک له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وأشهد أنک رسول الله، وأشهد أنک محمد بن عبدالله، وأشهد أنک قد بلغت رسالات ربک ونصحت لأمتک، وجاهدت فی سبیل الله، وعبدت الله مخلصاً حتی أتاک الیقین وأدیت الذی علیک من الحق وأنک قد رؤفت بالمؤمنین وغلظت علی الکافرین فبلغ الله بک أفضل شرف محل المکرمین، الحمدالله الذی استنقذنا بک من الشرک والضلالة، اللهم فاجعل صلواتک وصلوات ملائکتک المقربین وعبادک الصالحین وأنبیائک المرسلین وأهل السماوات والأرضین ومن سبح لک یا رب العالمین من الأولین والآخرین علی محمد عبدک ورسولک ونبیک وأمینک ونجیک وحبیبک وصفیک وخاصتک وصفوتک وخیرتک من خلقک، اللهم أعطه الدرجة والوسیلة من الجنة وابعثه مقاماً محموداً یغبطه به الأولون والآخرون.

اللهم إنک قلت: ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤک فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحیماً.

وإنی أتیت نبیک مستغفراً تائباً من ذنوبی وإنی أتوجه بک إلی الله ربی وربک لیغفرلی ذنوبی.

وإن کانت لک حاجة فاجعل قبر النبی صلی الله علیه وآله خلف کتفیک واستقبل القبلة وارفع یدیک واسأل حاجتک فإنک أحری ان تقضی ان شاء الله.

- ورواه فی تهذیب الأحکام: ۶ / ۵

- ونحوه فی من لا یحضره الفقیه: ۲/۵۶۷، وفیه:

اللهم وأعطه الدرجة والوسیلة من الجنة وابعثه مقاما محموداً یغبطه به الأولون والآخرون، اللهم إنک قلت وقولک الحق: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِیمًا.

وإنی أتیت نبیک مستغفراً تائباً من ذنوبی، یا رسول الله انی أتوجه بک إلی الله ربی وربک لیغفر لی ذنوبی. انتهی.

- وفی الدر المنثور: ۱/۲۳۸:

- وأخرج البیهقی عن أبی حرب الهلالی قال حج أعرابی فلما جاء إلی باب مسجد رسول الله(ص)أناخ راحلته فعقلها ثم دخل المسجد حتی أتی القبر ووقف بحذاء وجه رسول الله(ص)فقال:

بأبی أنت وأمی یا رسول الله، جئتک مثقلاً بالذنوب والخطایا، مستشفعاً بک علی ربک، لأنه قال فی محکم کتابه: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِیمًا.

وقد جئتک بأبی أنت وأمی مثقلاً بالذنوب والخطایا، أستشفع بک علی ربک أن یغفر لی ذنوبی، وأن یشفع فی.

ثم أقبل فی عرض الناس وهو یقول:

یا خیر من دفنت فی الترب أعظمه فطاب من طیبهن القاع والأکم

نفسی الفداء لقبر أنت ساکنه فیه العفاف وفیه الجود والکرم

- ورواه فی کنز العمال: ۴/۲۵۸، وقال فی هامشه: وذکر ابن کثیر فی تفسیره: ۲/۳۲۹

وقصة هذا الأعرابی تدل علی أن العربی الصافی الفطرة یفهم أن قوله تعالی (جاؤوک) یشمل المجیء إلی الرسول فی حیاته، والی قبره بعد وفاته.

- وقال الشرنبلانی فی نور الإیضاح/۱۵۶

لمسلمین ثم یعود ویقف عند رأس سیدنا النبی صلی الله علیه وآله الشریف مستقبله کالأول ویقول اللهم إنک قلت وقولک الحق وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِیمًا. وقد جئناک سامعین قولک طائعین أمرک مستشفعین بنبیک الیک اللهم ربنا اغفر لنا ولاباءنا) وأمهاتنا وإخواننا الذین سبقونا بالإیمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا ربا انک رؤوف رحیم

- وفی الدر المنثور: ۲/۲۱۹:

وأخرج عبد بن حمید عن ابن مسعود قال: من قرأ هاتین الآیتین من سورة النساء ثم استغفر غفر له: وَمَنْ یَعْمَلْ سُوءً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ یَسْتَغْفِرِ اللَّهَ یَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِیمًا.

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ.. الآیة.

- وفی الدر المنثور: ۲ /۱۷۰:

- وأخرج هناد عن ابن مسعود قال: أربع آیات فی کتاب الله عز وجل أحب إلی من حمر النعم وسودها:

فی سورة النساء قوله: إِنَّ اللَّهَ لا یَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ.. الآیة.

وقوله: إِنَّ اللَّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ.. الآیة.

وقوله: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ.. الآیة.

وقوله: وَمَنْ یَعْمَلْ سُوءً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ.. الآیة.

- وفی الدر المنثور: ۲ /۱۸۰:

وأخرج ابن المنذر وابن أبی حاتم عن سعید بن جبیر قال:

الإستغفار علی نحوین، أحدهما فی القول والآخر فی العمل.

فأما استغفار القول فإن الله یقول: ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤوک فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول.

وأما استغفار العمل فإن الله یقول وما کان الله معذبهم وهم یستغفرون، فعنی بذلک أن یعملوا عمل الغفران. انتهی.

جاؤوک، تشمل المجیء إلی قبر النبی والمجیء إلی وصیه

فی القرآن الکریم والأحادیث الشریفة خطابات وأحکام خاصة بالنبی صلی الله علیه وآله، فما حکمها بعد وفاته؟

قالت مذاهب الخلافة القرشیة: منها ماهو من شأن النبوة وقد انتهی بوفاة النبی، والباقی صار المخاطب به الخلیفة الذی حل محل النبی صلی الله علیه وآله! وبدأت الخلافة بتنفیذ ذلک فی الخمس والأمور المالیة فقالت صار أمرها إلی الخلیفة... الخ.

ولکن هذه الخطابات والأحکام أوسع وأعمق من أن ینهض بها أمثال الخلفاء الذین حکموا بعد النبی صلی الله علیه وآله.. وللبحث فی هذا الموضوع مکان آخر، ویدخل منه فی بحثنا فتح باب الغفران الإلهی بالمجئ إلی النبی صلی الله علیه وآله، فهل هو حکم مستمر بعده فی وصیه أم لا؟

دلت أحادیثنا الصحیحة علی أن هذا المقام الربانی ثابت للوصی علیه السلام، وهو الذی یساعد علیه إستمرار الإسلام، ووراثة الکتاب الإلهی، ونصوص وصیة النبی لعترته الطاهرین، صلی الله علیه وعلیهم.

- ففی الکافی: ۱/۳۹۱:

- علی بن ابراهیم، عن أبیه، عن ابن أبی عمیر، عن ابن اذینة، عن زرارة أو برید، عن أبی جعفر علیه السلام قال: قال: لقد خاطب الله أمیر المؤمنین علیه السلام فی کتابه قال: قلت: فی أی موضع؟ قال: فی قوله: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِیمًا. فَلا وَ رَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتَّی یُحَکِّمُوکَ فِیمَا شَجَرَ بَیْنَهُمْ، فیما تعاقدوا علیه لئن أمات الله محمدا ألا یردوا هذا الأمر فی بنی هاشم، ثم لا یجدوا فی أنفسه حرجا مما قضیت، علیهم من القتل أو العفو، ویسلموا تسلیما.

- وفی الکافی: ۸ /۳۳۴:

علی بن ابراهیم، عن أبیه ومحمد بن اسماعیل، وغیره، عن منصور بن یونس عن ابن اذینة، عن عبدالله بن النجاشی قال: سمعت أبا عبد الله علیه السلام یقول فی قول الله عزوجل: أُولَئِکَ الَّذِینَ یَعْلَمُ اللهُ مَا فِی قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِی أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِیغًا. یعنی والله فلانا وفلانا.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلا لِیُطَاعَ بِإِذْنِ اللهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابًا رَحِیمًا. یعنی والله النبی صلی الله علیه وآله وعلیاً مما صنعوا أی لو جاؤوک بها یا علی فا ستغفروا الله مما صنعوا، واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحیما.

فَلا وَرَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتَّی یُحَکِّمُوکَ فِیمَا شَجَرَ بَیْنَهُمْ. فقال أبوعبد الله: هو والله علی بعینه، ثم لا یجدوا فی أنفسهم حرجا مما قضیت، علی لسانک یا رسول الله یعنی به من ولایة علی، ویسلموا تسلیما، لعلی.

- وفی تفسیر القمی: ۱/ ۱۴۲:

وقوله: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ، فانه حدثنی أبی، عن ابن أبی عمیر، عن ابن أذینة، عن زرارة، عن أبی جعفر علیه السلام قال: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّابًا رَحِیمًا. هکذا نزلت.

ثم قال: فَلا وَ رَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتَّی یُحَکِّمُوکَ، یا علی، فیما شجر بینهم، یعنی فیما تعاهدوا وتعاقدوا علیه من خلافک بینهم وغصبک. ثم لا یجدوا فی أنفسهم حرجاً مما قضیت، علیهم یا محمد علی لسانک من ولایته، ویسلموا تسلیما، لعلی علیه السلام. انتهی.

ومعنی قول الإمام الباقر علیه السلام (هکذا نزلت) أی هذا هو المعنی المقصود فیها الذی أنزله الله تعالی.

وقد یکون الول بتعمیم الخطاب للوصی ثقیلاً علی بعضهم، ولکنه لا بد منه إذا أرنا أن لا نعطل معنی الآیات والأحادیث والأحکام المتعلقة بالنبی صلی الله علیه وآله! مع ما یستلزمه تعطیلها من نقصان الدین بعد کماله وتمامه!!

الآیة ۰۳

قال الله تعالی: وَ رَبُّکَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِی السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِیِّینَ عَلَی بَعْضٍ وَ آتَیْنَا دَاوُدَ زَبُورًا.

قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَ لا تَحْوِيلًا.

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا. الإسراء: ۵۵ – ۵۷

وهذه الآية تدل على مشروعية التوسل إلى الله تعالى بالأشخاص الأقرب إليه، فمن المتفق عليه بين المفسرين أن قوله تعالى (يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ) مدح لهؤلاء المؤمنين بأنهم يطلبون التوسل إلى الله تعالى.. وإن اختلفوا فى تعيين هؤلاء المتوسلين، والمتوسل بهم. كما سيأتى.

تفسيرنا للآيتين الكريمتين

معنى الآيات:

قل لهم فليدعوا الذين يزعمون لكشف الضر عنهم، فلا مجيب!! لأنهم فى الحقيقة لا يدعون شيئا!

ولكن المؤمنين هم الذين يدعون من هو أهل لكشف الضر سبحانه، فتراهم يبتغون إليه الوسيلة، ويبحثون عن أقرب عباده إليه وسيلة فيتوسلون به إليه، فيستجيب دعاءهم. ف- (أولئك) فى مطلع الآية الثانية إستئناف، والمقصود بهم المؤمنون عبر التاريخ، وقد مدحهم الله تعالى بدعائهم ربهم الحق، وبتوسلهم بمن هو أقرب منهم إليه.. وذلك فى مقابل المشركين الذين يدعون هباء! ويتوسلون بما لم يأذن به الله!!

أما المفسرون السنيون فقد أرجعوا الضمير فى أولئك إلى المعبودين المزعومين من دون الله. وبعضهم كالجبائى أرجعه إلى الأنبياء، ولكنه وافقهم على أن (أيهم أقرب) صفة للمتوسلين، لا للمتوسل بهم، كما سيأتى.

وأما المفسرون الشيعة غير المحدثين، فقد راعوا التفسير السنى، ولم يخرجوا عنه إلا قليلاً.

- قال الطوسى فى تفسير التبيان: ۶/۴۹۰:

ثم قال لنبيه: قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ، يعنى الذين زعمتم أنهم أرباب وآلهة من دون الله، ادعوهم إذا نزل بكم ضرر، فانظروا هل يقدرون على دفع ذلك أم لا.

وقال ابن عباس والحسن: الذين من دونه، الملائكة والمسيح وعزير.

وقال ابن مسعود: أراد به ماكانوا يعبدون من الجن: وقد أسلم أولئك النفر من الجن، لأن جماعة من العرب كانوا يعبدون الجن، فأسلم الجن وبقى الكفار على عبادتهم.

وقال أبو على: رجع إلى ذكر الأنبياء فى الآية الأولى، والتقدير ان الأنبياء يدعون إلى الله يطلبون بذلك الزلفة لديه ويتوسلون به إليه والى رضوانه وثوابه، أيهم كان أفضل عند الله، وأشد تقربا إليه بالأعمال.

ثم قال: فلا يملكون، يعنى الذين تدعون من دون الله، كشف الضر، والبلاء عنكم، ولا تحويله إلى سواكم.

ثم قال: أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب..الآية قوله: أولئك: رفع بالإبتداء، والذين، صفة لهم، ويبتغون إلى ربهم خبر الإبتداء. والمعنى الجماعة الذين يدعون يبتغون إلى ربهم.

أيهم رفع بالإبتداء، وأقرب خبره. والمعنى يطلبون الوسيلة ينظرون أيهم اقرب فيتوسلون به، ذكره الزجاج.

وقال قوم: الوسيلة هى القربة والزلفة.

وقال الزجاج: الوسيلة والسؤال والسؤل والطلبة واحد، والمعنى ان هؤلاء المشركين يدعون هؤلاء الذين اعتقدوا فيهم أنهم أرباب ويبتغى المدعوون أرباباً إلى ربهم القربة والزلفة لأنهم أهل ايمان به.

والمشركون بالله يعبدونهم من دون الله، أيهم أقرب عند الله بصالح أعماله واجتهاده فى عبادته، فهم يرجون بأفعالهم رحمته ويخافون

عذابه بخلافهم إياه. إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا. أى متقى. انتهى.

وقد اقتصر الشيخ الطوسى على ذكر أقوال السنيين، كما رأيت.

- وأما الطبرسى فى مجمع البيان: ۶/۴۲۲، فقد مال إلى قول أبى على الجبائى، فقال: ثم قال سبحانه لنبيه (ص):

قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله: أدعوا الذين زعمتم من دونه أنهم آلهة عند ضر ينزل بكم ليكشفوا ذلك عنكم أو يحولوا تلك الحالة الى حالة أخرى.

فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا، للحالة التى تكرهونها إلى حالة تحبونها يعنى تحويل حال القحط إلى الخصب والفقر إلى الغنى والمرض إلى الصحة.

وقيل معناه لا يملكون تحويل الضر عنكم إلى غيركم، بين سبحانه أن من كان بهذه الصفة فانه لايصلح للإلهية، ولا يستحق العبادة.

والمراد بالذين من دونه الملائكة والمسيح وعزير عن ابن عباس والحسن، وقيل هم الجن لأن قوماً من العرب كانوا يعبدون الجن عن ابن مسعود، قال وأسلم أولئك النفر من الجن وبقى الكفار على عبادتهم.

قال الجبائى: ثم رجع سبحانه إلى ذكر الأنبياء فى الآية الأولى فقال: أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ، ومعناه أولئك الذين يدعون إلى الله تعالى ويطلبون القربة إليه بفعل الطاعات.

أيهم أقرب، أى ليظهر أيهم الأفضل والأقرب منزلة منه. وتأويله أن الأنبياء مع علو رتبهم وشرف منزلتهم إذا لم يعبدوا غير الله فأنتم أولى أن لا تعبدوا غير الله. وإنما ذكر ذلك حثاً على الإقتداء بهم.

وقيل ان معناه أولئك الذين يدعون ويعبدونهم ويعتقدون أنهم آلهة من المسيح والملائكة يبتغون الوسيلة والقربة إلى الله تعالى بعبادتهم، ويجتهد كل منهم ليكون أقرب من رحمته، أو يطلب كل منهم أن يعلم أيهم أقرب إلى رحمته أو إلى الاجابة، ويرجون رحمته ويخافون عذابه، أى وهم مع ذلك يستغفرون لأنفسهم فيرجون رحمته أن أطاعوه ويخافون عذابه ان عصوا، ويعملون عمل العبيد. انتهى.

ومع أنه رحمه الله مال إلى تفسير الجبائى، ولكنه لم يخرج عن التفسير الأساسى للمفسرين السنيين، ولم يبحث النسبة بين الآية وبين أحاديث أهل البيت عليهم السلام الصحيحة التى تنص على أن الذين جعلهم الله تعالى وسيلة للناس والأنبياء هم محمد وآله صلى الله عليهم.

وأما الطباطبائى فقد ذكر أقوال المفسرين السنيين فى الآية، ولم يجزم بشئ منها! قال فى تفسير الميزان: ۱۳/۱۳۰:

قوله تعالى: أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، إلى آخر الآية.أولئك مبتدأ، والذين صفة له، ويدعون صلته ضميره عائد إلى المشركين. ويبتغون خبر أولئك، وضميره وسائر ضمائر الجمع إلى آخر الآية راجعة إلى أولئك.

وقوله: أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، بيان لابتغاء الوسيلة لكون الإبتغاء فحصا وسؤإلا فى المعنى. هذا ما يعطيه السياق.

والوسيلة على ما فسروه هى التوصل والتقرب، وربما استعملت بمعنى ما به التوصل والتقرب، ولعله هو الأنسب بالسياق بالنظر إلى تعقيبه بقوله: أَيُّهُمْ أَقْرَبُ. والمعنى والله أعلم:

أولئك الذين يدعوهم المشركون من الملائكة والجن والانس يطلبون ما يتقربون به إلى ربهم يستعلمون.

أَيُّهُمْ أَقْرَبُ: حتى يسلكوا سبيله ويقتدوا بأعماله ليتقربوا إليه تعالى كتقربه. ويرجون رحمته. من كل ما يستمدون به فى وجودهم ويخافون عذابه فيطيعونه ولا يعصونه.

إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا. يجب التحرز منه والتوسل إلى الله ببعض المقربين إليه - على ما فى الآية الكريمة قريب من قوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، غير ما يرومه المشركون من الوثنيين، فإنهم يتوسلون إلى الله ويتقربون بالملائكة الكرام والجن والأولياء من الانس، فيتركون عبادته تعالى ولا يرجونه ولا يخافونه، وإنما يعبدون الوسيلة ويرجون رحمته ويخافون سخطه ثم

یتوسلون إلی هؤلاء الأرباب والإلهة بالأصنام والتماثیل فیترکونهم ویعبدون الأصنام، ویتقربون الیهم بالقرابین والذبائح.

وبالجملة یدعون التقرب إلی الله ببعض عباده أو أصنام خلقه، ثم لا یعبدون إلا الوسیلة مستقلة بذلک، ویرجونها ویخافونها مستقلة بذلک من دون الله، فیشرکون بإعطاء الإستقلال لها فی الربوبیة والعبادة.

والمراد بأولئک الذین یدعون: ان کان هو الملائکة الکرام والصلحاء المقربون من الجن والأنبیاء والأولیاء من الإنس، کان المراد من ابتغائهم الوسیلة ورجاء الرحمة وخوف العذاب ظاهره المتبادر.

وان کان المراد بهم أعم من ذلک حتی یشمل من کانوا یعبدونه من مردة الشیاطین وفسقة الإنسان کفرعون ونمرود وغیرهما، کان المراد بابتغائهم الوسیلة إلیه تعالی ماذکر من خضوعهم وسجودهم وتسبیحهم التکوینی (!)

وکذا المراد من رجائهم وخوفهم ملذواتهم. انتهی.

ثم ذکر رحمه الله وجوها أخری فی رجوع الضمائر، ولم یتبن منها شیئا.

تفسیر السنیین للآیتین الکریمتین

قال المحدثون والمفسرون السنیون ان المقصود بـ(أولئک) فی الآیة، المعبودون المزعومون من دون الله الذین یؤلههم بعض الناس، فالمعبودون مؤمنون یعبدون الله تعالی ویبتغون إلیه الوسیلة... وعابدوهم مشرکون.

ورووا عن ابن مسعود وابن عباس أن هؤلاء المعبودین من مؤمنی الجن، أو الملائکة، أو أنهم المسیح وعزیر والشمس والقمر!

- قال البخاری فی صحیحه: ۵/۲۲۷:

عن أبی معمر عن عبد الله (ابن مسعود): إِلَی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَةَ، قال: کان ناس من الإنس یعبدون ناسا من الجن، فأسلم الجن وتمسک هؤلاء بدینهم. زاد الأشجعی: عن سفیان عن الأعمش: قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ.

باب أُولَئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلَی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَةَ.. الآیة:

عن أبی معمر عن عبدالله (رض) فی هذه الایه: الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلَی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَةَ، قال: ناس من الجن یعبدون، فأسلموا.

- ورواه مسلم: ۸/۲۴۴، عن عبد الله أیضاً، وفیه قال: کان نفر من الإنس یعبدون نفراً من الجن، فأسلم النفر من الجن، واستمسک الإنس بعبادتهم فنزلت: أُولَئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلَی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَةَ.

- ورواه الحاکم بنحوه: ۲/۳۶۲، عن عبد الله أیضاً.

- وقال السیوطی فی الدر المنثور: ۴/ ۱۸۹:

أخرج عبدالرزاق، والفریابی، وسعید بن منصور، وابن أبی شیبة، والبخاری، والنسائی، وابن جریر، وابن المنذر، وابن أبی حاتم، والطبرانی، والحاکم، وابن مردویه، وأبو نعیم فی الدلائل، عن ابن مسعود (رض) فی قوله: قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلا یَمْلِکُونَ کَشْفَ الضُّرِّ عَنْکُمْ وَلا تَحْوِیلاً، قال: کان نفر من الإنس یعبدون نفراً من الجن فأسلم النفر من الجن وتمسک الأنسیون بعبادتهم، فأنزل الله: أُولَئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلَی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَةَ. کلاهما بالیاء.

وأخرج ابن جریر، وابن مردویه، وأبو نعیم، والبیهقی، معا فی الدلائل، عن ابن مسعود (رض) قال: نزلت هذه الآیة فی نفر من العرب کانوا یعبدون نفراً من الجن، فأسلم الجنیون والنفر من العرب لا یشعرون ذلک.

- وقال فی الدر المنثور: ۴/۱۹۰:

وأخرج ابن جریر عن ابن مسعود (رض) قال: کان قبائل من العرب یعبدون صنفا من الملائکة یقال لهم الجن، ویقولون هم بنات الله، فأنزل الله: أُولَئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ.. الآیة.

وأخرج ابن جریر، وابن أبی حاتم، وابن مردیه، عن ابن عباس رضی الله عنهما فی الآیة قال: کان أهل الشرک یعبدون الملائکة

والمسيح وعزيرا.

وأخرج ابن أبى شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبى حاتم، وابن مردويه، عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله: فَلا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ، قال: عيسى وأمه وعزيز.

وأخرج سعيد بن منصور، وابن جرير، وابن المنذر، عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله: أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ، قال: هم عيسى وعزيز والشمس والقمر. انتهى.

- وقال الفخر الرازى فى تفسيره: ۲۰/۲۳۱:

فنقول: ان قوما عبدوا الملائكة فنزلت هذه الآية فيهم.

وقيل إنها نزلت فى الذين عبدوا المسيح وعزيرا.

وقيل إن قوماً عبدوا نفرا من الجن فأسلم النفر من الجن، فبقى أولئك من الناس متمسكين بعبادتهم، فنزلت هذه الآية. انتهى.

وعلى هذا المنوال نسج المفسرون الباقون.. ومنهم ابن تيمية، الذى أهمل كغيره أن الآية فى مدح المتوسلين، وأخذ منها ذم الذين عبدوا المتوسلين!

- قال فى رسالة فتيا فى نية السفر/۴۳۰

فالآية تتناول كل من دعا من دون الله من هو صالح عند الله من الملائكة والإنس والجن! قال تعالى: هؤلاء الذين دعوتموهم لا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا، أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه، ان عذاب ربك كان محذورا.

قال أبومحمد عبد الحق بن عطية فى تفسيره: أخبر الله تعالى أن هؤلاء المعبودين يطلبون التقرب إليه والتزلف إليه، وأن هذه حقيقة حالهم، والضمير فى ربهم للمبتغين أو للجميع، والوسيلة هى القربة، وسبب الوصول إلى البغية، وتوسل الرجل إذا طلب الدنو والنيل لامر ما، ومنه قول النبى(ص)من سأل الله لى الوسيلة.. الحديث.

وهذا الذى ذكره ذكر سائر المفسرين نحوه، إلا أنه برز به على غيره فقال: وأيهم ابتداء وخبره أقرب، وأولئك يراد بهم المعبودون، وهو ابتداء وخبره يبتغون. والضمير فى يدعون للكفار، وفى يبتغون للمعبودين، والتقدير نظرهم وذكرهم أيهم أقرب!! وهذا كما قال عمر بن الخطاب (رض) فى حديث الراية بخيبر فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها؟ أى يتبارون فى طلب القرب!! قال رحمه الله: وطفف الزجاج فى هذا الموضع فتأمله.

ولقد صدق فى ذلك فإن الزجاج ذكر فى قوله أيهم أقرب وجهين كلاهما فى غاية الفساد. وقد ذكر ذلك عنه ابن الجوزى وغيره، وتابعه المهدوى والبغوى وغيرهما، ولكن ابن عطية كان أقعد بالعربية والمعانى من هؤلاء وأخبر بمذهب سيبوبة والبصريين، فعرف تطفيف الزجاج مع علمه رحمه الله بالعربية وسبقه ومعرفته بما يعرفه من المعانى والبيان! وأولئك لهم براعة وفضيلة فى أمور يبرزون فيها على ابن عطية لكن دلالة الألفاظ من جهة العربية هو بها أخبر، وان كانوا هم أخبر بشئ آخر من المنقولات أو غيرها!!

وقد بين سبحانه وتعالى أن المسيح وان كان رسولاً كريماً فانه عبد الله، فمن عبده فقد عبد مالا ينفعه ولا يضره!

قال تعالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ، وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم، انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار، وما للظالمين من أنصار. انتهى.

مناقشة تفسيرهم للآيات

يلاحظ على تفسيرهم للايات:

أولا: أنهم ابتعدوا عن سياق الآية ومصبها، وهو المقابلة بين المشركين الذين يدعون من يزعمون، وبين المؤمنين الذين يدعون ربهم

ویبتغون إلیه الوسیلة.. فقد قال سبحانه لرسوله (قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلا یَمْلِکُونَ کَشْفَ الضُّرِّ عَنْکُمْ وَلا تَحْوِیلًا.).

ثم مدح الذین یقابلونهم فقال (أُولَئِکَ الَّذِینَ یَدْعُونَ یَبْتَغُونَ إِلَی رَبِّهِمُ الْوَسِیلَةَ أَیُّهُمْ أَقْرَبُ وَ یَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَ یَخَافُونَ عَذَابَهُ)...

فالسیاق هو تحدی المشرکین بأن آلهتهم المزعومة لا تستطیع أن تکشف الضر عنهم، وأنهم بالحقیقة لا یدعون من دون الله شیئاً، بل أوهاماً.. ثم قابلهم بالذین یدعون الله تعالی ویتوسلون إلیه، فهؤلاء الذین یدعون الحق بحق، وعبر عنهم بأولئک تعظیما لهم. أما غیرهم فلا یدعون شیئا.

وبذلک تتم المقابلة وتکون (أولئک) استئنافاً جدیداً تاماً، والضمیر فیها للشأن، ولا ربط له بالآیة السابقة حتی یعود علی شئ منها!!

أما تفسیرهم فقد جعل التقابل بین المشرکین وبین بعض من یعبدونهم من الأنبیاء.. وهو تقابل ضعیف بعید لو سلم من الإشکالات فلا یتبادر إلی الذهن.

وقول الجبائی ان المقصود بـ(أولئک) هم الأنبیاء المذکورون فی الآیة السابقة، أقرب من أقوالهم إلی الصحة، ولکن لفظ (أولئک) مطلق شامل لکل العابدین لله، ولا دلیل علی حصره بالأنبیاء (علیهم السلام)، وان کانوا سادتهم.

ثانیا: ارجاعهم ضمیر (أولئک) إلی المعبودین المزعومین من دون الله خلاف الظاهر، لأن ضمیر هؤلاء المزعومین خفی، والضمیر البارز فیها ضمیر العابدین المخاطبین، فلو کان یرید المزعومین لقال (أولئک الذین تدعونهم أو تزعمونهم) أو ذکر اشارة تدل علی قصدهم، وعدم قصد العابدین المخاطبین!

ثالثا: أن المعبودین المزعومین فیهم الصالح والطالح والجماد، ففیهم الأنبیاء مثل عزیر وعیسی، وفیهم الملائکة والجن، والشمس والقمر والنجوم والأصنام، وبقیة المعبودات.. وصفات المدح لـ(أولئک) تمنع رجوع الضمیر إلی المعبودین جمیعا! وکیف یصح عود الضمیر علی بعض العام المعهود بدون قرینة؟!

ولعمری ان هذا الضعف فی ارجاع الضمائر لا وجود له فی القرآن؟!! وهو کاف لتضعیف ما روی عن ابن مسعود وغیره!

رابعاً: ما رووه عن ابن مسعود وغیره من أن قوما من العرب کانوا یعبدون الجن فآمن الجن وبقی عبادهم مشرکین.. الخ.. فنزلت الآیة..

هذه الوجوه لیست حدیثا بل هی أقوال لو تم سندها لبقی تعارضها!

ولو سلمنا ارتفاع تعارضها،فهی سبب لنزول الآیة لا أکثر، والسبب الخاص لا یخصص الوارد العام، وصیغة الآیة عامة (قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ..) وهو یشمل کل الذین زعموا فلا مبرر لتخصیصها ببعضهم!

خامسا: أن ضمیر العاقل فی (أَیُّهُمْ أَقْرَبُ) ینقض تفسیرهم، فقد جعلوا أیهم بدل جزء من کل من الفاعل، لیبعدوه عن المتوسل بهم ویجعلوه صفة للمتوسلین، فصار المعنی عندهم: یبتغی الوسیلة منهم من کان أقرب وسیلة إلی ربه، فکیف بالأبعد وسیلة!!

وذلک کمن یقول (أولئک یقاتلون عدوهم حقاً أیهم أشجع من غیره!) ویقصد القائل أن الأشجع منهم یقاتل، فکیف بالأضعف!!

وهو کلام بعید عن البلاغة بل عن الفصاحة حتی فی کلام المخلوقین، فلا یصح أن ینسبوه إلی کلام الخالق سبحانه؟!!

ولعل هذا هو السبب فی أن بعض مفسریهم کالفخر الرازی هرب من من تفسیر (أَیُّهُمْ أَقْرَبُ) ومر عنها کأنها لا وجود لها!!

سادسا: أن ضمیر (أَیُّهُمْ) یعود علی (أولئک) وما داموا أرجعوا ضمیر أولئک علی المعبودین المزعومین، فیجب أن یرجعوا ضمیر أیهم الیهم! فیکون المعنی عندهم: أن المتوسل بهم الممدوحین هم من بین المعبودین المزعومین، فیکون التوسل بالأشخاص ممدوحا، ویکون منحصراً بالأنبیاء المعبودین کعیسی وعزیر! وهذا خلاف مذهبهم!!

سابعا: أن فعل (یَبْتَغُونَ) ینقض تفسیرهم، لأنه یدل علی البحث والتحری، ویطلب مفعولا! و(أَیُّهُمْ أَقْرَبُ) أقرب مفعول إلیه، فحق أی أن تکون منصوبة علی المفعولیة، لا مرفوعة بدلاً عن الفاعل بدل جزء من کل کما زعموا!

ولکنهم أغمضوا عیونهم عن یبتغی وترکوه بلا مفعول، لیحصروا التوسل بالأعمال دون الذوات!!

وهکذا.. یتضح لک أن التفسیر الذی قدمناه هو الوحید الخالی عن الإشکال.. وهو نص فی مشروعیة التوسل بالأشخاص الأقرب وسیلة

إلى الله، وأنه من صفات المؤمنين عبر التاريخ وسيرتهم.

وهو يتفق مع أحاديثنا الصحيحة التى تنص على أن الله تعالى جعل الوسيلة إليه فى هذه الأمة بل قبلها، محمدا وآله صلى الله عليهم.

على أقرب الخلق وسيلة إلى الله

أقرب الخلق وسيلة إلى الله تعالى هو سيد المرسلين محمد ومعه آله الذين أمرنا بالصلاة عليهم معه، صلى الله عليه وعليهم.

ولذلك لا تجد فى جميع مصادر الحديث السنية والشيعية أن النبى صلى الله عليه وآله وصف أحدا بأنه أقرب الخلق وسيلة إلى الله تعالى بعده، إلا علياً عليه السلام، وهى حقيقة مهمة! شاء الله تعالى أن ترويها عائشة عن النبى صلى الله وآله!!

-قال القاضى النعمان فى شرح الأخبار: ۱/ ۱۴۱:

عن مسروق، قال: دخلت على عائشة فقالت لى: يا مسروق: انك من أبر ولدى بى، وانى أسألك عن شئ فأخبرنى به.

فقلت: سلى يا أماه عما شئت.

قالت: المخدج من قتله؟

قلت: على بن أبى طالب عليه السلام.

قالت: وأين قتله؟

قلت: على نهر يقال لأعلاه تامرا، ولأسفله النهروان بين أحافيف (أخافيق) وطرق.

فقالت: لعن الله فلاناً، تعنى عمرو بن العاص فانه أخبرنى أنه قتله على نيل مصر.

قال مسروق: يا أماه فانى أسألك بحق الله وبحق رسوله وبحقى فانى ابنك لما أخبرتنى بما سمعت من رسول الله فيهم.

قالت: سمعته يقول فيهم (أهل النهروان): هم شر الخلق والخليقة يقتلهم خير الخلق والخليقة، وأقربهم إلى الله وسيلة.

قال مسروق: وكان الناس يومئذ أخماساً، فأتيتها بخمسين رجلاً عشرة من كل خمس، فشهدوا لها أن عليا قتله!!

-وفى هامشه:

-وفى المناقب لابن شهر آشوب ۳/۶۷: عن الدارى بإسناده عن الأصبغ بن نباتة وعن جميع التميمى كليهما عن عائشة: إنها لما روت هذا الخبر، قيل لها: فلم حاربتيه؟ قالت: ما حاربته من ذات نفسى إلا حملنى طلحة والزبير. وفى رواية: أمر قدر وقضاء غلب.

-ذكر فضل بن شاذان المتوفى ۲۶۰ ه فى الإيضاح/۸۶: عن أبى خالد الأحمر عن مجالد عن الشعبى عن مسروق عن عائشة قالت: لعن الله عمرو بن العاص ما أكذبه لقوله: أنه قتل ذا الثدية بمصر.

وروى البحرانى فى غاية المرام/۴۵۱ الباب الأول الحديث ۲۱ نقلاً من كتاب صفين للمدائنى عن مسروق: أن عائشة قالت له - لما عرفت -: من قتل ذى الثدية؟ لعن الله عمرو بن العاص فانه كتب الىَّ يخبرنى أنه قتله بالإسكندرية إلا أنه ليس يمنعنى ما فى نفسى أن أقول ما سمعته من رسول الله، سمعته يقول: يقتله خير أمتى من بعدى.

ورواه فى شرح الأخبار:۱ /۴۳۰، وفى هامشه:

رواه ابن المغازلى فى المناقب/۵۵ عن أحمد بن محمد بن عبدالوهاب بن طاوان عن الحسين بن محمد العلوى، عن أحمد بن محمد الجواربى، عن أحمد بن حازم، عن سهل بعامر البحلى عن أبى خالد الأحمر، عن مجالد، عن الشعبى، عن مسروق قال:

قالت عائشة: يا مسروق إنك من ولدى، وإنك من أحبهم الى، فهل عندك علم من المخدج؟

قال: قلت: نعم، قتله على بن أبى طالب على نهر يقال لأعلاه تامرا ولأسفله النهروان، بين أحفاق وطرقاء.

قالت: ابغنى على ذلك بينة، فأتيتها بخمسين رجلاً من كل خمسين بعشرة - وكان الناس اذ ذاك أخماساً - يشهدون أن عليا عليه السلام قتله على نهر يقال لأعلاه تأمرا ولأسفله النهروان بين أخفاق وطرقاء.

فقلت: یا أمة، أسألک بالله وبحق رسول الله وبحقی - فإنی من ولدک - أی شئ سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول فیه؟

قالت: سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول: هم شر الخلق والخلیقة، یقتلهم خیر الخلق والخلیقة، وأقربهم إلی الله وسیلة. انتهی.

- ورواه فی شرح الأخبار: ۲/۵۹، وفیه:

قال: ثم ذکرت لها أن علیا علیه السلام استخرج ذا الثدیة من قتلی أهل النهروان الذین قتلهم، فقالت: أذا أتیت الکوفة فاکتب إلی بأسماء من شهد ذلک ممن یعرف من أهل البلد.

قال: فلما قدمت الکوفة، وجدت الناس أسباعاً، فکتبت من کل سبع عشرة ممن شهد ذلک - ممن نعرفه - فأتیتها بشهادتهم.

فقالت: لعن الله عمرو بن العاص، فانه زعم هو قتله علی نیل مصر. انتهی.

- وقال المفید فی الإرشاد: ۱/۳۱۷

وقال علیه السلام وهو متوجه إلی قتال الخوارج: لولا أنی أخاف أن تتکلوا وتترکوا العمل لأخبرتکم بما قضاه الله علی لسان نبیه فیمن قاتل هولاء القوم مستبصراً بضلالتهم.

وان فیهم لرجلا مودون الید له ثدی کثدی المرأة، وهم شر الخلق والخلیقة وقاتلهم أقرب خلق الله إلی الله وسیلة.

ولم یکن المخدج معروفا فی القوم، فلما قتلوا جعل علیه السلام یطلبه فی القتلی ویقول: والله ما کذبت ولا کذبت! حتی وجد فی القوم، وشق قمیصه وکان علی کتفه سلعة کثدی المرأة علیها شعرات إذا جذبت انجذبت کتفه معها، وإذا ترکت رجع کتفه إلی موضعه، فلما وجده کبر وقال: ان فی هذا لعبرة لمن استبصر.

- وفی بحار الأنوار: ۳۸/۹

تاریخ الخطیب: روی الأعمش، عن عدی، عن زر، عن عبیدالله، عن علی علیه السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه وآله: من لم یقل علی خیر الشر فقد کفر. وعنه فی التاریخ بالإسناد عن علقمة عن عبدالله قال: رسول الله صلی الله علیه وآله: خیر رجالکم علی بن أبی طالب، وخیر شبابکم الحسن والحسین، وخیرنسائکم فاطمة بنت محمد. الطبریان فی الولایة والمناقب بإسنادهما إلی مسروق عن عائشة: سمعت رسول الله صلی الله علیه وآله یقول: هم شر الخلق والخلیقة یقتلهم خیر الخلق والخلیقة وأقربهم إلی الله وسیلة أی المخدج وأصحابه.

- وفی هامش اختیار معرفة الرجال: ۱/ ۲۳۹

ومن المتفق علیه لدی الجمیع أن رسول الله صلی الله علیه وآله قال فی المخدج ذی الثدیة: یقتله خیر الخلق والخلیقة، وفی روایة یقتله خیر هذه الأمة. وفی روایات جمة عن عائشة قالت: سمعت النبی صلی الله علیه وآله یقول: هم - أی المخدج وأصحابه - شر الخلق والخلیقة، یقتله خیر الخلق والخلیقة، وأقربهم إلی الله وسیلة.

رواه الحافظ نور الدین فی مجمع الزوائد ۶/۲۳۹، راجع فی ذلک:

احقاق الحق: ۸/۴۷۵ - ۵۲۲ ومسلم فی صحیحه ۳/۱۱۲ طبعة محمد علی وأحمد بن حنبل فی مسنده ۳ /۵۶ والبخاری فی صحیحه ۴/۲۰۰ الطبعة الأمیریة. والنسائی فی الخصائص: ۴۳ طبعة مصر

ومن طرق عدیدة عنها عنه صلی الله علیه وآله، هم شر الخلق والخلیقة یقتلهم سید الخلق والخلیقة، وفی أخبار کثیرة أنه صلی الله علیه وآله قال لعلی علیه السلام: وانک أنت قاتله یا علی.

ثم قد أطبقت الأمة علی أن علیا علیه السلام قد قتله یوم النهروان وأخبر الناس بذلک وقد کان علیه السلام یخبر به وبصفته من قبل، ثم استخرجه من تحت القتلی فوجدوه علی ماکان یذکر فیه من صفته، فکبر الله وقال: صدق الله ورسوله وبلغ رسوله.

وفی صحیحی البخاری ومسلم وغیرهما من صحاحهم أن النبی صلی الله علیه وآله قال فیه: إن له أصحاباً یحقر أحدکم صلاته مع صلاتهم، وصیامه مع صیامهم، یقرؤون الکتاب لا یجاوز تراقیهم، یمرقون من الإسلام کما یمرق السهم من الرمیة یخرجون علی خیر

فرقة من الناس. وكان أبوسعيد الخدرى يقول، أشهد انى سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وآله وأشهد أن على بن أبى طالب قاتلهم وقتلهم وأنا معه، ثم من بعد القتال استخرجوا من بين القتلى من هذه صفته فجاؤوا به إليه، فشاهدت فيه تلك الصفات. انتهى.

الترابط بين الوسيلة والوصية

- فى بصائر الدرجات/۲۱۶:

حدثنا أبو الفضل العلوى قال: حدثنى سعيد بن عيسى الكربزى البصرى، عن ابراهيم بن الحكم بن ظهير، عن أبيه، عن شريك بن عبد الله، عن عبد الأعلى الثعلبى، عن أبى تمام، عن سلمان الفارسى رحمه الله، عن أمير المؤمنين عليه السلام فى قول الله تبارك وتعالى: قُلْ كَفَى بِاللهِ شَهِيدًا بَيْنِى وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ، فقال: أنا هو الذى عنده علم الكتاب، وقد صدقه الله وأعطاه. والوسيلة فى الوصية ولا تخلو أمة من وسيلة إلى الله، فقال: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ.

الشيعة وسيلة إلى الله يوم القيامة

- فى علل الشرائع: ۲/۵۶۴:

باب العلة التى من أجلها يكره تكليف المخالفين للحوائج:

حدثنا أبى قال: حدثنا أحمد بن ادريس عن حنان قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لا تسألوهم فتكلفونا قضاء حوائجهم يوم القيامة.

وبهذا الإسناد قال: قال أبو جعفر عليه السلام: لا تسألوهم الحوائج فتكونوا لهم الوسيلة إلى رسول الله يوم القيامة. انتهى.

ورواه فى فى بحار الأنوار: ۸/۵۵:

ما ورد فى مصادرهم من تشويش على الأحاديث المتقدمة

وفى مقابل رواية عائشة عن شهادة النبى صلى الله عليه وآله فى حق على عليه السلام نلاحظ وجود رواية أكثرت من نقلها المصادر السنية تصف عبد الله بن مسعود بأنه أقرب الناس أو من أقربهم وسيلة إلى الله!

ولكنها والحمد لله ليست رواية عن النبى صلى الله عليه وآله، بل عن حذيفة!! وحتى لو صحت عن حذيفة وفسرناها بأى تفسير، فهى لا ترقى إلى معارضة حديث عائشة وغيرها فى على عليه السلام.

وان أحسنا الظن بروايتهم عن ابن مسعود فهى تدل على أن مصطلح (الأقرب وسيلة إلى الله تعالى) كان معروفاً بين المسلمين من عصر الرسول صلى الله عليه وآله، وأن حذيفة أو واضع الحديث على لسانه أراد أن يمدح به عبد الله بن مسعود.

وان أسأنا الظن بروايتهم، فهى محاولة للتعتيم على الحديث النبوى البليغ فى على عليه السلام، واعطاء هذه الصفة لعبد الله بن مسعود! وطالما فعلتها الخلافة القرشية ورواتها!

- روى أحمد فى مسنده: ۵/۳۹۴:

عن شقيق قال كنت قاعداً مع حذيفة فاقبل عبدالله بن مسعود فقال حذيفة إن أشبه الناس هدياً ودلا برسول الله(ص)من حين يخرج من بيته حتى يرجع فلا أدرى ما يصنع فى أهله كعبد الله بن مسعود والله لقد علم المحفوظون من أصحاب محمد(ص)ان عبد الله من أقربهم عند الله وسيلة يوم القيامة.

- وروى نحوه الحاكم فى: ۲/۳۱۲، ورواه فى: ۳/۳۱۵، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. انتهى.

ومن الملفت فی الموضوع أن... نفی القسم الأخیر من النص وقال انه لم یسمعه من عبد الرحمن بن یزید!

قال أحمد فی مسنده: ۵/۳۹۵:

ولم نسمع هذا من عبد الرحمن بن یزید لقد علم المحفوظون من أصحاب محمد(ص) إن ابن أم عبد من أقربهم إلی الله عز وجل وسیلة!!

- وفی الغدیر: ۹/۹:

أخرج الترمذی بإسناد رجاله ثقات من طریق حذیفة بن الیمان: إن أشبه الناس هدیاً ودلاً وسمتاً بمحمد(ص)عبد الله.

وفی لفظ البخاری: ما أعرف أحداً أقرب سمتاً وهدیاً ودلاً برسول الله(ص)من ابن أم عبد.

وزاد الترمذی: ولقد علم المحفوظون من أصحاب رسول الله(ص)أن ابن أم عبد أقربهم إلی الله زلفی.

وفی لفظ أبی نعیم: إنه من أقربهم وسیلة یوم القیمة.

وفی لفظ أبی عمر: سمع حذیفة یحلف بالله ما أعلم أحدا أشبه دلاً وهدیاً برسول الله من حین یخرج من بیته إلی أن یرجع إلیه من عبدالله بن مسعود، ولقد علم المحفوظون من أصحاب محمد(ص)أنه من أقربهم وسیلة إلی الله یوم القیامة.

وفی لفظ علقمة: کان یشبه بالنبی فی هدیه ودله وسمته.

راجع صحیح البخاری کتاب المناقب. مسند أحمد ۵: ۳۸۹، المستدرک ۳: ۳۱۵، ۳۲۰

حلیة الأولیاء ۱: ۱۲۶، ۱۲۷،

الاستیعاب ۱: ۳۷۲،

مصابیح السنة ۲: ۲۸۳،

صفة الصفوة ۱: ۱۵۶، ۱۵۸،

تاریخ ابن کثیر ۲: ۱۶۲،

تیسیر الوصول ۳: ۲۹۷

الإصابة ۲: ۳۶۹

کنز العمال ۷: ۵۵. انتهی.

وقد ذکرنا أن هذا لنص حتی لو صح عن حذیفة، فهو لا یصلح معارضا ولا مقللا من قیمة الحدیث الشریف الذی روته عائشة وغیرها فی أن علیا علیه السلام أقرب الخلق وسیلة بعد رسول الله صلی الله علیه وآله.

آیات مؤیدة لآیات التوسل

وردت آیات متعددة فی طلب المؤمنین من الأنبیاء (علیهم السلام) أن یتوسطوا لهم عند الله تعالی، ویدعوه لهم بالمغفرة وبالخیر..

وهذا نوع من التوسیط یدل علی أن باب الطلب من الله تعالی بواسطة الغیر أمر طبیعی فی دین الله تعالی وشرائعه!

وأنه لو کان التوسیط منافیاً للتوحید کما یزعم ابن تیمیة، لوجب أن یطلب کل إنسان لنفسه بنفسه مباشرة، ووجب تحریم کل طلب من الله تعالی بواسطة!! اذ لا فرق فی أصل الواسطة بین التوسط والتوسل بدعاء الغیر وبین أنواع التوسیط الأخری!

منها، قوله تعالی:

قَالُوا یَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا کُنَّا خَاطِئِینَ. قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَکُمْ رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ. یوسف: ۹۸

- وروی الصدوق فی علل الشرائع: ۱/ ۵۴:

- حدثنا محمد بن ابراهیم بن اسحاق الطالقانی (رض) قال: حدثنا احمد بن محمد بن سعید الهمدانی مولی بنی هاشم قال: أخبرنا

المنذر بن محمد قال: حدثنا اسماعيل بن ابراهيم الخزاز، عن اسماعيل بن الفضل الهاشمی قال: قلت لجعفر بن محمد عليه السلام: أخبرنی عن يعقوب لما قال له بنوه: يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين، قال سوف أستغفر لكم ربی، فأخر الإستغفار لهم.

ويوسف عليه السلام لما قالوا له: تالله لقد آثرك الله علينا وان كنا لخاطئين؟ قال: لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين.

قال: لأن قلب الشاب أرق من قلب الشيخ، وكانت جناية ولد يعقوب علی يوسف، وجنايتهم علی يعقوب انما كانت بجنايتهم علی يوسف، فبادر يوسف إلی العفو عن حقه، وأخر يعقوب العفو لأن عفوه انما كان عن حق غيره، فأخرهم إلی السحر ليلة الجمعة.

- ورواه وغيره فی تفسير نور الثقلين: ۲/۴۶۵

- وفی تفسير التبيان: ۶/۱۹۵:

وروی عن أبی جعفر عليه السلام أنه قال: أخرهم إلی ليلة الجمعة. وقال ابن مسعود وابراهيم التيمی، وابن جريج وعمرو بن قيس: انه أخرهم إلی السحر، لأنه أقرب إلی اجابة الدعاء. انتهی.

- وروی نحوه الترمذی فی سننه: ۵ /۲۲۳، عن ابن عباس، والحاكم: ۱/۳۱۶، والدر المنثور: ۴/۳۶، وكنز العمال: ۲/۵۹، وغيرها.

ومنها، قوله تعالی:

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَی ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِی إِسْرَائِيلَ. الأعراف: ۱۳۴

وقد قبل موسی عليه السلام طلبهم، ودعا الله لهم، فدل ذلك قبوله علی أنه طلبهم بواسطته أمر مشروع إلی آخر الآيات التی والأحاديث التی تدل علی توسيط الغير مع الله تعالی.

شذوذ الوهابيين عن اجماع المسلمين فی التوسل والإستشفاع

من المسائل التی شذ فيها ابن تيمية وتبعه ابن عبد الوهاب، تحريم السفر لزيارة النبی صلی الله عليه وآله، بل تحريم الزيارة نوی لها السفر!

وكذلك تحريم التوسل والاستشفاع به صلی الله عليه وآله، بحجة أنه ميت ولا يجوز التوسل بالميت.

وكذا تحريم الإستغاثة به صلی الله عليه وآله لأن المستغيث بزعمه يعبد المستغاث به.. الخ.!!

- قال الشيخ محمود سعيد ممدوح فی كتابه رفع المنارة لتخريج أحاديث التوسل والزيارة - المطبوع فی دار الإمام النووی بعمان - سنة ۱۴۱۶:

وهو - التوسل - السؤال بالنبی أو بالولی أو بالحق أو بالجاه أو بالحرمة أو بالذات وما فی معنی ذلك.

وهذا النوع لم ير المتبصر فی أقوال السلف من قال بحرمته أو أنه بدعة ضلالة، أو شدد فيه وجعله من موضوعات العقائد، كما نری الآن.

لم يقع هذا إلا فی القرن السابع وما بعده! وقد نقل عن السلف توسل من هذا القبيل. قال ابن تيمية فی (التوسل والوسيلة) (/۹۸): هذا الدعاء (أی الذی فيه توسل بالنبی(ص)) ونحوه قد روی أنه دعا به السلف ونقل عن أحمد بن حنبل فی منسك المروزی التوسل بالنبی(ص)فی الدعاء. اه، ونحوه فی (/۱۵۵) من الكتاب المذكور.

وقال فی (/۶۵): (والسؤال به (أی بالمخلوق) فهذا يجوزه طائفة من الناس، ونقل فی ذلك آثار عن بعض السلف، وهو موجود فی دعاء كثير من الناس.) اه.

وذكر أثرا فيه التوسل بالنبی(ص)لفظه: (اللهم انی أتوجه اليك بنبيك محمد نبی الرحمة(ص)تسليماً. يا محمد إنی أتوجه بك إلی

ربک وربی یرحمنی مما بی).

قال ابن تیمیة: فهذا الدعاء ونحوه روی أنه دعا به السلف، ونقل عن أحمد بن حنبل فی منسک المروزی التوسل بالنبی(ص)فی الدعاء. اه.

وهذا هو نص عبارة أحمد بن حنبل، فقال فی منسک المروزی بعد کلام مانصه: وسل الله حاجتک متوسلاً إلیه بنبیه(ص)، تقض من الله عز وجل. اه. هکذا ذکره ابن تیمیة فی الرد علی الأخنائی/۱۶۸!!

والتوسل به(ص)معتمد فی المذاهب ومرغب فیه نص علی ذلک الأئمة الأعلام، وکتب التفسیر والحدیث والخصائص ودلائل النبوة والفقه طافحة بأدلة ذلک بدون تحریم وهی بکثرة...

کان ابن تیمیة یری منع التوسل بالأنبیاء والملائکة والصالحین، وقال: التوسل حقیقته هو التوسل بالدعاء - دعاء الحی فقط - وذکر ذلک فی مواضع من کتابه (التوسل والوسیلة) (/۱۶۹). انتهی کلام الممدوح.

وقال ابن تیمیة فی کتابه زوار المقابر/۴۳۳:

قال عامة المفسرین کابن عباس ومجاهد وعطاء والفراء: الوسیلة القربة، قال قتادة: تقربوا إلی الله بما یرضیه.

قال أبو عبیدة: توسلت إلیه أی تقربت.

وقال عبد الرحمن بن زید: تحببوا إلی الله.

والتحبب والتقرب إلیه انما هو بطاعة رسوله، فالإیمان بالرسول وطاعته هو وسیلة الخلق إلی الله، لیس لهم وسیلة یتوسلون بها البتة إلا الإیمان برسوله وطاعته. ولیس لأحد من الخلق وسیلة إلی الله تبارک وتعالی إلا بوسیلة الإیمان بهذا الرسول الکریم وطاعته.

وهذه یؤمر بها الإنسان حیث کان من الأمکنة وفی کل وقت. وما خص من العبادات بمکان کالحج، أو زمان کالصوم والجمعة، فکل فی مکانه وزمانه.

ولیس لنفس الحجرة من داخل فضلا عن جدارها من خارج إختصاص بشئ فی شرع العبادات ولا فعل شئ منها، فالقرب من الله أفضل منه بالبعد عنه باتفاق المسلمین، والمسجد خص بالفضیلة فی حیاته(ص)، قبل وجود القبر.

فلم تکن فضیلة مسجده لذلک، ولا أستحب هو(ص)ولا أحد من أصحابه، ولا علماء أمته أن یجاور أحد عند قبر ولا یعکف علیه، لا قبره المکرم ولا قبر غیره، ولا أن یقصد السکنی قریبا من قبر أی قبر کان.

وسکنی المدینة النبویة هو أفضل فی حق من تتکرر طاعته لله ورسوله فیها أکثر کما کان الأمر لما کان الناس مأمورین بالهجرة إلیها فکانت الهجرة إلیها والمقام بها أفضل من جمیع البقاع مکة وغیرها.

بل کان ذلک واجبا من أعظم الواجبات، فلما فتحت مکة قال النبی(ص)لا هجرة بعد الفتح ولکن جهاد ونیة، وکان من أتی من أهل مکة وغیرهم لیهاجر ویسکن المدینة یأمره أن یرجع! انتهی.

وخلاصة کلامه: أن التوسل محصور بالإیمان بالرسول وطاعته، وبدعائه فی حال حیاته.

أما التوسل به فی حیاته وبعد موته، ومجاورة قبره الشریف والعکوف عنده، فلیس من الطاعة، لأن الصحابة لم یفعلوه.

والأصل فی کل ما لم یفعلوه عدم المشروعیة، حتی یقوم علیه دلیل!

وهو کما تری تحکم لا دلیل علیه:

فحصره التوسل المأمور به فی القرآن بالإیمان بالرسول وطاعته، لا دلیل علیه وکذلک لادلیل علی میزانه فیما جعله جزء من الإیمان بالرسول أو نفی جزئیته، وما جعله طاعة للرسول أونفی کونه طاعة له!

فلماذا لا یکون التوسل بزیارة قبره صلی الله علیه وآله والتبرک به والسکنی عنده من الإیمان به، ومن طاعته صلی الله علیه وآله؟!!

ثانیا، دعوی أن القاعدة والأصل فی الأشیاء الحرمة حتی تثبت حلیتها، لا دلیل علیه أیضاً. بل الأصل فی الأشیاء الحلیة حتی یثبت دلیل

الحرمة ویصل إلی المکلف، فقد قال الله تعالی (وَمَا کَانَ اللهُ لِیُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّی یُبَیِّنَ لَهُمْ مَا یَتَّقُونَ).

ثالثاً، دعوی أن کل ما لم یفعله الصحابة فهو حرام حتی یقوم علیه دلیل، تحکم بلا دلیل أیضاً، فإن کثیرا من الأمور لم یفعلها الصحابة وهی حلال حتی بفتوی ابن تیمیة، کالوسائل المعیشیة المتجددة!! وقد ألف الحافظ الصدیق المغربی رسالة فی عدم دلالة الترک علی التحریم، کما ذکر تلمیذه الممدوح.

أما عندنا فإن فعل الصحابی لیس حجة إذا لم یکن معصوماً، فضلا عن ترکه!

تلبیس ابن تیمیة لتحریم التوسل والإستشفاع

یفترض ابن تیمیة مسبقا أن المتوسل أو المستغیث بالنبی صلی الله علیه وآله (یدعوه) أی یطلب منه، لا من الله تعالی!

وهذا مصادرة علی المطلوب وتبطین الحکم المتنازع فیه فی لفافة علی أنه جزء من مقدمة مسلمة عند الطرف الآخر!

فابن تیمیة یقول للمتوسل أو المستغیث: انک اعترفت أنک دعوت الرسول أو الولی بدل الله!! فأنت اذن کافر!!

مع أن المتوسل لم یدع النبی بدل الله تعالی! بل توسل به واستغاث به واستشفع به إلی الله تعالی!!

ومثال ذلک فی أمور الدنیا: أن یتوسل شخص إلی رئیس مکتب الملک، لیتوسط له عند الملک!

فیقول له ابن تیمیة: انک تعدیت علی شرعیة الملک، وجعلت الملک الشرعی رئیس مکتبه! وهذا خروج علی الملک ونظامه، تستحق به الإعدام!!

وقد حاول ابن تیمیة أن یستدلوا علی هذه المصادرة المفضوحة فقالوا: ان المستغیث یطلب من الرسول أو الولی مالا یقدر علیه إلا الله تعالی، وهذا یستلزم أنه یؤلهه!!

ولکن هذا اللزوم ممنوع.

بل هو علی مذهبهم ممنوع حتی لو صحت الملازمة، لانهم یزعمون أن لازم المذهب لیس بمذهب!!

- قال الشیخ سلیمان حفید ابن عبد الوهاب فی تیسیر العزیز الحمید/۲۰۹:

فحدیث الأعمی شئ، ودعاء غیر الله تعالی والاستغاثة به شئ آخر.

فلیس فی حدیث الاعمی شئ غیر أنه طلب من النبی(ص)أن یدعو له ویشفع له، فهو توسل بدعائه وشفاعته، ولهذا قال فی آخره: اللهم فشفعه فی.

فعلم أنه شفع له. وفی روایة أنه طلب من النبی(ص)أن یدعو له. فدل الحدیث علی أنه(ص)شفع له بدعائه، وأن النبی(ص)أمره هو أن یدعو الله، ویسأله قبول شفاعته.

فهذا من أعظم الأدلة أن دعاء غیر الله شرک، لأن النبی(ص)أمره أن یسأل قبول شفاعته، فدل علی أن النبی صلی الله علیه وسلم لا یدعی، ولأنه(ص)لم یقدر علی شفائه إلا بدعاء الله له. فأین هذا من تلک الطوام؟!

والکلام إنما هو فی سؤال الغائب أو سؤال المخلوق فیما لا یقدر علیه إلا الله.

أما أن تأتی شخصاً یخاطبک فتسأله أن یدعو لک فلا إنکار فی ذلک علی ما فی حدیث الأعمی.

فالحدیث سواء کان صحیحا أو لا، وسواء ثبت قوله فیه یا محمد أو لا، لا یدل علی سؤال الغائب ولا علی سؤال المخلوق فیما لا یقدر علیه إلا الله، بوجه من وجوه الدلالات.

ومن ادعی ذلک فهو مفتر علی الله وعلی رسوله(ص)!! انتهی.

فتراه یشکک فی حدیث الأعمی الذی صححه علماء المذاهب، وقبله إمامه ابن تیمیة، ثم تراه یفترض أن المستشفع (یدعو) النبی صلی الله علیه وآله، ویطلب من النبی نفسه ما لا یقدر علیه إلا الله تعالی!!

کل ذلک لیثبت أن المسلم المستغیث إلی الله برسوله قد کفر واستبدل عبادة الله بعبادة الرسول! ویستحل بذلک دمه وماله!!

وإن سألته عن دلیله علی أن المتوسلین والمستشفعین یدعون الرسول من دون الله.. فانک تطلب منهم ما لایقدر علیه إلا الله تعالی، وتکون علی مذهبه عبدته من دونه تعالی!!!

غرض ابن تیمیة من نقل التوسل من فروع الفقه إلی أصول العقائد

ماذا یحدث لو نقلنا مادة جزائیة من القانون التجاری إلی مواد القانون الجنائی، أو إلی مواد مخالفات الدستور، ومحکمة أمن الدولة؟

طبعاً سیکون الفرق علی مرتکبها کبیرا، لأن التهمة الجنائیة أصعب من التهمة الجزائیة، وأصعب منهما تهمة الإخلال بالدستور!!

ان ما فعله ابن تیمیة من اتهام المتوسلین بمخالفة الشرع، شئ لا یذکر أمام نقله تهمتهم إلی الإخلال بأصول الدین وارتکاب الشرک!!

وبذلک حکم علیهم بالکفر واستحل قتلهم وأعراضهم وأموالهم!!!

فبدل أن یقول مثلاً ـ أنهم مخلصون ولکنهم یتخیلون أنهم یتقربون إلی الله بالتوسل بالنبی المیت، فهم مخطئون یرتکبون معصیة! قال انهم یشرکون بالله ویستحقون القتل!!

وهکذا، کانت مسألة التوسل والإستشفاع والاستغاثة لمدة ثمانیة قرون مسألة فقهیة، وکان فقهاء المذاهب الأربعة، والخمسة والستة، یبحثونها فی باب الحج والزیارة، فیذکرون صورها، ویفتی مفتیهم بجواز بعض فروعها وحرمة بعضها، أو التوقف فیه.. حتی عالم حرانی نصبه الحاکم الترکسی المصری لمدة قلیلة شیخا للاسلام فی الشام، فأبدع فی عمله أیما ابداع، وقدم للأجیال أکبر خدمة، فکفر مسلمی عصره و العصور المتقدمة، لأنهم یتوسلون بنبیهم المیت!!!

هل تراجع ابن تیمیة أمام القاضی أو فی سجنه عن تحریم التوسل

المعروف عن ابن تیمیة أنه تراجع عن تحریم التوسل، عندما عقدوا له جلسة مع العلماء لمناقشة آرائه الشاذة، ومنها تحریم التوسل بالنبی صلی الله علیه وآله!!

وقد اعتمد الذین نسبوا إلیه هذا القول علی أمرین:

الأول، ما اعترف به فی مصر، حیث عرف عنه اعتقاده بعدم جواز التوسل والإستشفاع بالنبی صلی الله علیه وآله فاستنکر المسلمون ذلک، وعقد القضاة مجلسا للنظر فی قوله..

قال السقاف فی کتابه (البشارة والإتحاف بما بین ابن تیمیة والآلبانی فی العقیدة من الإختلاف)

۱۳ – فصل: أما مسألة التوسل فقد اختلف آراء دعاة السلفیة فیه بشکل ملحوظ مع أن الموجودین فی الساحة منهم الیوم یقولون بأن هذه المسألة من مسائل العقائد، ولیست کذلک قطعاً.

أما ابن تیمیة فقد أنکر فی کتابه (قاعدة جلیلة فی التوسل والوسیلة) التوسل – ومرادنا التوسل بالذوات – ثم رجع عن ذلک کما نقل تلمیذه ابن کثیر فی (البدایة والنهایة) (۱۴ – ۴۵) حیث قال: (قال البرزالی (۱۶): وفی شوال منها شکی الصوفیة بالقاهرة علی الشیخ تقی الدین – وکلموه فی ابن عربی وغیره – إلی الدولة فردوا الأمر فی ذلک إلی القاضی الشافعی، فعقد له مجلس وادعی علیه ابن عطاء بأشیاء فلم یثبت علیه منها شئ، لکنه قال: لا یستغاث إلا بالله، لا یستغاث بالنبی استغاثة بمعنی العبارة – ولعلها العبادة – ولکن یتوسل به ویتشفع به إلی الله، فبعض الحاضرین قال لیس علیه فی هذا شئ، ورأی القاضی بدر الدین بن جماعة أن هذا فیه قلة أدب) انتهی. فتأمل!!

(هو الحافظ ابو محمد القاسم بن البهاء محمد الدمشقی البرزالی ترجم فی طبقات الحفاظ للسیوطی – / ۲۵۶).

وأما الشوکانی فقد أجاز التوسل فی کتابه (تحفة الذاکرین) کما یعلم ذلک القاصی والدانی، ففی صحیفة (۳۷) من کتاب الشوکانی

(تحفة الذاكرين طبع دار الكتب العلمية) عقد باباً سماه: (وجه التوسل بالأنبياء وبالصالحين) ثم قال:) (قوله ويتوسل إلى الله سبحانه بأنبيائه والصالحين) أقول: ومن التوسل بالأنبياء ما أخرجه الترمذى. انتهى.

وأصرح من هذا ما ذكره الشوكانى/(۱۳۸) فى (باب صلاة الضر والحاجة) حيث قال ما نصه: (وفى الحديث دليل على جواز التوسل برسول الله إلى الله عز وجل مع اعتقاد أن الفاعل هو الله سبحانه وتعالى) انتهى.

وقد نص الشوكانى أيضاً على جواز التوسل، ورد على ابن تيمية فى كتابه (الدر النضيد فى اخلاص كلمة التوحيد) فليرجع إليه من شاء.

وأما الألبانى فمنع ذلك واعتبره من الضلال فى كتابه (التوسل أنواعه وأحكامه) كما هو مشهور ومعلوم، مع أنه قال فى مقدمة (شرح الطحاوية)/(۶۰ الطبعة ۸) أن مسالة التوسل ليست من مسائل العقيدة، وهذا خلاف ما يقوله كثير من أدعياء السلفية. فتأملوا يا ذوى الأبصار!! انتهى كلام السقاف.

والأمر الثانى، ماكتبه فى رسالة، من سجنه، حيث قال فى/۱۶:

وكذلك مما يشرع التوسل به فى الدعاء كما فى الحديث الذى رواه الترمذى وصححه أن النبى(ص)علم شخصا أن يقول: اللهم إنى أسألك وأتوسل اليك بنبيك محمد نبى الرحمة. يا محمد يا رسول الله، إنى أتوسل بك إلى ربى فى حاجتى ليقضيها. اللهم فشفعه فى.

فهذا التوسل به حسن، وأما دعاؤه والإستغاثة به فحرام!

والفرق بين هذين متفق عليه بين المسلمين. المتوسل انما يدعو الله ويخاطبه ويطلب منه لا يدعو غيره إلا على سبيل استحضاره لا على سبيل الطلب منه. وأما الداعى والمستغيث فهو الذى يسأل المدعو ويطلب منه ويستغيثه ويتوكل عليه. انتهى.

والذى وصلت إليه أن ابن تيمية لم يغير رأيه فى التوسل، ولكنه استعمل عبارات مبهمة ليرضى بها قضاة الدولة والناقمين عليه من الناس!

ومهما يكن، فقد أخطأ ابن تيمية بتحريمه الإستغاثة أيضاً، لأنها معناها طلب الغوث أى العون من شخص، وهو لا يعنى أن المستغيث به يعبده، فحكمها حكم الإستعانة والنداء والتوسل، بدون فرق!

- قال ابن السكيت فى اصلاح المنطق/۲۹

يقال: قد استغاثنى فلان فأغثته، وقد غاث الله البلاد يغيثها غيثا، إذا أنزل بها الغيث وقد غيثت الأرض تغاث، وهى أرض مغيثة ومغيوثة.

- وقال الراغب فى المفردات/۳۷۹

ويقال فزع إليه إذا استغاث به عند الفزع، وفزع له أغاثه. انتهى.

فزعم ابن تيمية أنك عندما تقول (يا رسول الله أغثنى) فانك تعبده من دون الله تعالى! تصور باطل، لأن معنى الإستعانة والإستغاثة لا يعطى ذلك، ولا المستعين والمستغيث ينويه، ولا يعتقده! بل المستغيث كالمتوسل ينويان طلب توسط الرسول إلى الله تعالى، فلا فرق بينهما حتى يحل أحدهما ويحرم الآخر!

علماء المذاهب الإسلامية يردون على شذوذ ابن تيمية

رد علماء المذاهب على آراء ابن تيمية فى التجسيم وتحريم السفر إلى زيارة قبر النبى صلى الله عليه وآله، وتحريم التوسل والإستشفاع به، وألفوا فيها كتبا عديدة، من عصر ابن تيمية إلى عصر ابن عبد الوهاب.. والى يومنا.

ولا يتسع المجال هنا إلا لعرض نماذج مختصرة منها.

نماذج من ردهم على مذهب ابن تيمية

- قال ابن عابدين فى حاشية رد المحتار: ۶/۷۱۶:

نعم ذكر العلامة المناوى فى حديث: اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك نبى الرحمة، عن العز بن عبد السلام أنه ينبغى كونه مقصوراً على النبى (ص) وأن لا يقسم على الله بغيره، وأن يكون من خصائصه.

قال: وقال السبكى يحسن التوسل بالنبى إلى ربه، ولم ينكره أحد من السلف، ولا الخلف إلا ابن تيمية، فابتدع ما لم يقله عالم قبله. اه ونازع العلامة ابن أمير حاج فى دعوى الخصوصية، وأطال الكلام على ذلك فى الفصل الثالث عشر، آخر شرحه على المنية، فراجعه.

- وقال الشربينى فى مغنى المحتاج: ۱/۱۸۴

خاتمة: سئل الشيخ عز الدين هل يكره أن يسأل الله بعظيم من خلقه كالنبى والملك والولى؟

فأجاب بأنه جاء عن النبى(ص) أنه علم بعض الناس: اللهم انى أقسم عليك بنبيك محمد نبى الرحمة.. الخ. فإن صح فينبغى أن يكون مقصورا عليه عليه الصلاة والسلام، لأنه سيد ولد آدم، ولا يقسم على الله بغيره من الأنبياء والملائكة، لأنهم ليسوا فى درجته، ويكون هذا من خواصه. اهـ والمشهور أنه لا يكره شئ من ذلك.

- وقال الشروانى فى حواشيه: ۲ /۱۰۸:

خاتمة: سئل الشيخ عز الدين: هل يكره أن يسأل الله بعظيم من خلقه كالنبى والملك والولى؟

فأجاب: بأنه جاء عن النبى (ص) أنه علم بعض الناس: اللهم إنى أقسم عليك بنبيك محمد نبى الرحمة.. الخ. فإن صح فينبغى أن يكون مقصوراً عليه عليه الصلاة والسلام، لأنه سيد ولد آدم، ولا يقسم على الله بغيره من الأنبياء والملائكة، لأنهم ليسوا فى درجته، ويكون هذا من خواصه.انتهى.

والمشهور أنه لا يكره شئ من ذلك - مغنى.

وفى ع ش بعد ذكر كلام الشيخ عز الدين ما نصه: فإن قلت: هذا قد يعارض ما فى البهجة وشرحها لشيخ الإسلام، والافضل استسقاؤهم بالاتقياء لأن دعاءهم أرجى للإجابة الخ.

قلت: لا تعارض لجواز أن ما ذكره العز مفروض فيما لو سأل بذلك على صورة الألازم، كما يؤخذ من قوله: اللهم انى أقسم عليك.. الخ.

وما فى البهجة وشرحها محصور بما إذا ورد على صورة الإستشفاع والسؤال، مثل أسألك ببركة فلان، أو بحرمته أو نحو ذلك. انتهى.

مقتطفات من أهم كتب علماء المذاهب فى الرد على ابن تيمية

كتاب: ارغام المبتدع الغبى بجواز التوسل بالنبى

للحافظ ابن الصديق الغمارى الحسنى.. الطبعة الثانية - ۱۴۱۲ - دار الإمام النووى - الأردن، وقد حققه وقدم له السيد حسن السقاف، ومقدمته وتحقيقه لا تقل فائدتهما عن أصل الكتاب.

- قال السقاف فى مقدمته:

أما بعد: فالتوسل والإستغاثة والتشفع بسيد الانام، نبينا محمد(ص)مصباح الظلام، من الأمور المندوبات المؤكدات، وخصوصا عند المدلهمات، وعلى ذلك سار العلماء العاملون، والأولياء العابدون، والسادة المحدثون، والأئمة السالفون، كما قال السبكى فيما نقل عند صاحب فيض القدير (۲/۱۳۵): ويحسن التوسل والإستعانه والتشفع بالنبى إلى ربه ولم ينكر ذلك احد من السلف ولامن الخلف.. انتهى.

حتی نص السادة الحنابلة فی مصنفاتهم الفقهیة علی استحباب التوسل بسیدنا رسول الله(ص)، ونقلوا ذلک عن الإمام أحمد أنه استحبه کا فی کتاب الإنصاف فیما ترجح من الخلاف (۲/۴۵۶) وغیره. ونقل ابن کثیر فی البدایة (۱۴/۴۵) أن ابن تیمیة أقر أخیراً فی المجلس الذی عقده له العلماء العاملون الربانیون المجاهدون بالتوسل وأصر علی إنکار الإستغاثة. مع أنه یقول فی رسالة خاصة له فی الاستغاثة بجوازها بالنبی فیما یقدر علیه المخلوق.

واعتمد الإمام الحافظ النووی استحباب التوسل والإستغاثة فی مصنفاته، کما فی حاشیة الإیضاح علی المناسک له (/۴۵۰) و (/۴۹۸) من طبعة أخری وفی شرح المهذب المجموع (۸/۲۷۴) وفی الاذکار (/۳۰۷) من طبعة دار الفکر، فی کتاب أذکار الحج، وص (۱۸۴) من طبعة المکتبة العلمیة.

وهو مذهب الشافعیة، وغیرهم من الأئمة المرضیین، المجمع علی جلالتهم وثقتهم.

وانی أود أن أسرد بعض الأدلة من الأحادیث الصحیحة الثابتة عند علماء المسلمین وائمة الحفاظ والمحدثین، والتی لم تضرها محاولة تلاعب المتلاعبین فی الطعن فی أسانیدها، وغیر ذلک من طرق التلاعب والتدلیس التی بینتها، ومثلت علیها فی بهجة الناظر فی الفصل الرابع.

ولا یعرف الحق کما هو معلوم بالجعجعة وکثرة الکلام، ونفخ الکتب بتکثیر عدد الصفحات، وانما یعرف الحق بالبراهین العلمیة، والأدلة الواضحة الجلیة، وان کانت قلیلة العبارات، فهی کثیرة التعبیرات والإشارات.

وقد أرشد إلی ذلک سیدنا رسول الله صلی اللة علیه وسلم فی قوله (أوتیت جوامع الکلم واختصر لی الکلام إختصاراً).

وانی أبدأ بعرض بعض أدلة التوسل ثم أردفها بأدلة الاستغاثة المندوبة التی أرشدت الیها السنة الغراء فأقول:

أدلة التوسل:

۱ – حدیث الشفاعة المتواتر والمروی فی الصحیحین وغیرهما، من أن الناس یتوسلون بسید الأنام عند إشتداد الأمر علیهم یوم القیامة ویستغیثون به.

ولو کان التوسل والإستغاثة من الکفر والشرک لم یشفع النبی للناس یومئذ، ولا یأذن الله له بالشفاعة للمشرکین والکفار، علی زعم من یکفر عباد الله بالألاف، ویحاول تهییج العامة والسذج علی من أظهر کفر من قال بقدم العالم، المجمع علی کفر قائله ومعتقده.

وأیضاً لو کان التوسل شرکاً أو کفراً لبینه سیدنا رسول الله(ص)عندما أخبر أصحابه بحدیث الشفاعة. فلما لم یکن کفراً بنص الأحادیث المتواترة کان أمراً مندوباً إلیه فی الدنیا والآخرة، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. ومن قال أن التوسل والإستغاثة کفر فی الدنیا لیس کفرا فی الآخرة، قلنا له: إن الکفر کفر سواء کان فی الدنیا أو فی الآخرة، والتوسل به قبل موته(ص)وبعد موته لا فرق. وإن ادعیت الفرق فأت لنا بدلیل شرعی مخصص مقبول معتبر.

۲ – حدیث سیدنا عثمان بن حنیف (رض) قال: (إن رجلاً ضریراً أتی النبی (ص)فقال ادع الله أن یعافینی فقال: إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خیر قال فادعه. فأمره أن یتوضأ ویحسن الوضوء ویدعو بهذا الدعاء:

اللهم انی أسألک وأتوجه الیک بنبیک محمد نبی الرحمة.

یا محمد إنی أتوجه بک إلی ربی فی حاجتی لتقضی.

اللهم شفعه فی.

قال سیدنا عثمان: فعاد وقد أبصر.

رواه الترمذی والنسائی والطبرانی والحاکم وأقره الذهبی والبیهقی بالأسانید الصحیحة. وللحدیث تتمة صحیحة تأتی فی (إرغام المبتدع الغبی).

۳ – حدیث سیدنا علی رضی الله عنه وکرم وجهه: أن سیدنا النبی(ص)لما دفن فاطمة بنت أسد أم سیدنا علی رضی الله عنهما قال:

اللهم بحقی وحق الأنبیاء من قبلی اغفر لأمی بعد أمی. رواه الطبرانی، والحاکم مختصرا، وابن حبان وغیرهم، وفی إسناده روح بن صلاح قال الحاکم: ثقة، وضعفه بعضهم،والحدیث صحیح.

۴ – وروی الإمام البخاری فی صحیحه: أن سیدنا عمر (رض) استسقی عام الرمادة بالعباس عم النبی(ص)ومن قوله توسلاً به: اللهم إنا کنا نتوسل الیک بنبینا(ص)، وإنا نتوسل الیک بعم نبینا. قال فیسقون. وفی الحدیث إثبات التوسل به(ص)وبیان جواز التوسل بغیره، کالصالحین من آل البیت ومن غیرهم. کما قال الحافظ فی فتح الباری (۲/۴۹۷)

وأما أدلة الإستغاثة:

۱ – فما روی البخاری فی صحیحه وغیره من حدیث سیدنا عبد الله بن عمر رضی الله عنهما فی حدیث الشفاعة بلفظ (إن الشمس تدنو یوم القیامة حتی یبلغ العرق نصف الأذن فبینا هم کذلک استغاثوا بآدم ثم بموسی ثم بمحمد (ص)فیشفع لیقضی بین الخلق فیمشی حتی یأخذ بحلقة الباب، فیومئذ یبعثه الله مقاماً محموداً یحمده أهل الجمع کلهم).

وهذا صریح فی الإستغاثة، وهی عامة فی جمیع الأحوال، مع لفت النظر أنه (ص)حی فی قبره یبلغه سلام من یسلم علیه وکلام من یستغیث به لأن الأعمال تعرض علیه کما صح فیدعو الله لاصحاب الحاجات.

۲ – روی الإمام أحمد بسند حسن کما قال الإمام الحافظ ابن حجر فی الفتح (۸/۵۷۹) عن الحارث بن حسان البکری (رض) قال: خرجت أنا والعلاء بن الحضرمی إلی رسول الله(ص).. الحدیث، وفیه: فقلت أعوذ بالله وبرسوله أن أکون کوافد عاد.

قال أی سیدنا رسول الله – وما وافد عاد؟ وهو أعلم بالحدیث ولکنه یستطعمه... الحدیث.

وقد استغاث الرجل بالله وبرسوله ولم یکفره سیدنا رسول الله(ص). وقد خالف الألبانی ذلک فکفر کل مستغیث به(ص)کما فی توسله/۷ الطبعة الثانیة، وقلده فی هذه البدعة أصحابه والمتعصبون له، وأنکروا علی من کفر من العلماء مثبت قدم العالم نوعاً، ومن قال بالحد والجهة والإستقرار وغیر ذلک من طامات! نسأل الله لهم الهدایة، وأن یردهم إلی دینه وإلی الحق رداً جمیلاً، وأن یخلصهم من أهوائهم وعنادهم الذی بنوه علی سوء فهم کبیرهم الذی علمهم السحر، أو فساد قصده وقد یجتمعان.

۳ – قوله(ص)فی حدیث الأعمی الصحیح عندما علم الرجل أن یقول: (یا محمد إنی أتوجه بک إلی الله). وهذه إستغاثة صریحة، وقد اعتمدها العلماء المحدثون والحفاظ فی کتب السنة فی صلاة الحاجة، حاثین الأمة علیها.

۴ – جاء فی البخاری أن النبی(ص)قص علی أصحابه قصة السیدة هاجر هی وابنها فی مکة قبل أن تبنی الکعبة، بعد أن ترکهما سیدنا ابراهیم علیه الصلاة والسلام، وفی ما قصه: أنها لما سمعت صوتا عند الطفل قالت: إن کنت ذا غوث فأغث، فاستغاثت فاذا بجبریل علیه السلام فغمز الأرض بعقبه فخرجت زمزم. ولم یقل النبی(ص)انها کفرت، کما یزعم الألبانی، ولم ینبه أن تلک الإستغاثة منها کفر البتة. وهی تعلم أن صاحب الصوت لن یکون رب العالمین المنزه عن الزمان والمکان.

وهناک أدلة کثیرة بجواز التوسل والإستغاثة وندبهما أفردتها برسالة خاصة أسمیتها (الإغاثة بأدلة الإستغاثة) وقد اقتصرت هنا علی بعضها، وفیها بیان لمن ألقی السمع وهو شهید، هذا إذا کان قلبه نظیفا لا یحب رمی عباد الله بالشرک بمجرد مخالفتهم لمزاجه، وأراد اقتفاء النبی(ص).

وأختم الإستدلال ببیان مسألة هامة جدا وهی إستدلال أخیر علی التوسل والإستغاثة من أحد الصحابة بعد وفاة النبی(ص)، وإقرار الباقین من الصحابة له وعلی رأسهم سیدنا عمر بن الخطاب (رض)، وهو ما ذکره الحافظ ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری (۲/۴۹۵) حیث قال: روی ابن ابی شیبة بإسناد صحیح (وصححه أیضاً ابن کثیر فی البدایة والنهایة ۷/۹۲ من طریق البیهقی) عن أبی صالح السمان عن مالک الدار، وکان خازن عمر قال: أصاب الناس قحط شدید فی زمن عمر فجاء رجل إلی قبر النبی(ص)فقال یارسول الله استسق لأمتک فإنهم قد هلکوا، فأتی الرجل فی المنام فقیل له ائت عمر وأقرئه السلام وأخبره أنهم یسقون. اسناده صحیح.

وقد ضعف هذا الأثر الصحیح الألبانی بحجج أوهی من بیت العنکبوت فی توسله/(۱۱۹ – ۱۲۱) وزعم أن مالک الدار مجهول.

ونقل ترجمته من كتاب الجرح والتعديل لابن أبى حاتم فقط، ليوهم قراءة أنه لم يرو عنه إلا رجل واحد وهو أبو صالح السمان، وقد تقرر عند الألبانى بما ينقله عن بعض العلماء من غير المتفق عليه أن الرجل يبقى مجهولاً حتى يروى عنه اثنان فأكثر. ثم قال لينصر هواه ان المنذرى والهيثمى لم يعرفا مالك الدار، فهو مجهول، ولا يصح السند لوجود مجهول فيه. ثم تبجح قائلا: وهذا علم دقيق لا يعرفه إلا من مارس هذه الصناعة.

ونحن نقول له: بل هذا تدليس وغش وخيانة لا يدريه إلا من امتلأ قلبه حقداً وعداء على السنة والتوحيد وأهلهما.

وقد تبعه على هذا الغش والتدليس وزاد عليه أحد الاغبياء المتعصبين اللاهثين وراء بريق الدراهم فى كتاب له ملأه من هذه البضاعة، تخيل فيه أنه رد التوسل وهيهات، وهو لم يقرأ العلوم وخاصة ملحها الإعراب على أحد، ولم يكن له فى حياته أستاذ يهذب أو شيخ يدرب، إلا التلقى من صفحات دفاتر هذا الألبانى. ونقول فى بيان نسف ما قاله الألبانى من جهالة مالك الد ار:

إذا صرح المنذرى والهيثمى بأنهما لا يعرفانه فنقول للباحث عن الحق اذن لم يصرحا بتوثيق له أو تجريح، لأنهما لا يعرفانه.

لكن هناك من يعرفه وهم ابن سعد والبخارى وعلى ابن المدينى وابن حبان والحافظ ابن حجر العسقلانى وغيرهم. فهل يا ألبانى ينقل كلام من عرفه أم كلام من جهله؟! العجيب أن الالبانى يحبذ كلام من جهل حاله، ويختاره ويفضله على كلام من علم حاله، الذى يستره الألبانى ولا يحب أن يطلع عليه أحد!!

وما سأنقله من أقوال الأئمة الحفاظ الذين عرفوه فى توثيقه كاف فى اثبات ما يقوله السيد عبد الله الغمارى وغيره من المحدثين والمشتغلين فى علم الحديث من أن الالبانى يعرف الصواب فى كثير من الأمور، لكنه غاش مدلس خائن مضلل لا يؤتمن على حديث واحد.

وقد صرح بذلك كثير من أهل العلم كالسيد أحمد الغمارى والسيد عبد الله والسيد عبد العزيز المحدثون، والشيخ عبد الفتاح أبو غدة، والمحدث حبيب الرحمن الأعظمى محدث الهند والباكستان، والشيخ اسماعيل الأنصارى، والشيخ محمد عوامة، والشيخ محمود سعيد، والشيخ شعيب الأرناؤوط، وغيرهم عشرات من أهل هذا الفن والمشتغلين به.

فأهل الحديث شهدوا بأن هذا الرجل لا يعتمد كلامه فى التصحيح والتضعيف، لأنه يصحح ويضعف حسب الهوى والمزاج، وليس حسب القواعد العلمية!!

ومن تتبع أقواله وما يكتبه تحقق ذلك.

ويكفينى أن أقول فى مالك الدار ان ابن سعد قال فى الطبقات (۵/۱۲): مالك الدار مولى عمر بن الخطاب، روى عن أبى بكر وعمر، ثم قال وكان معروفاً.

وقال الحافظ ابن حجر فى الإصابة فى ترجمته ترجمة رقم (۸۳۵۶):

له ادراك، أى أنه معدود من الصحابة. ويكفيه فى ذلك توثيقا، ثم ذكر أنه روى عنه أربعة رجال وهم أبو صالح السمان، وابناه عون وعبد الله ابنا مالك، وعبد الرحمن بن سعيد بن يربوع المخزومى.

ثم قال: قال على بن المدينى: كان مالك الدار خازناً لعمر اه، بمعناه ملخصا.

وبذلك نعلم أن سيدنا عمر وسيدنا عثمان قد وثقاه اذ قد ولياه بيت مال المسلمين وفى ذلك أقوى توثيق له أيضاً.

وقد نقل الحافظ الخليلى فى كتابه الإرشاد الإتفاق عل توثيق مالك الدار فقال هناك: متفق عليه أثنى عليه التابعون!! فقد ذهب كلام الألبانى هباء.

وللموضوع توسع فى رسالة لنا خاصة أسميناها بالباهر. والله يقول الحق وهو يهدى السبيل. انتهى.

- وقال الصديق المغربى فى كتابه المذكور/۱۱:

وبعد، فإن الشيخ الألبانى سامحه الله تعالى صاحب غرض وهوى، إذا رأى حديثا أو أثراً لا يوافق هواه فانه يسعى فى تضعيفه بأسلوب

فیه تـدلیس وغش، لیوهم قراءه أنه مصـیب، مع أنه مخطئ بـل خـاطئ غـاش، وبأسـلوبه هـذا ضـلل کثیراً من أصـحابه الـذین یثقون به ویظنون أنه علی صواب، والواقع خلاف ذلک.

ومن المخدوعین به من یدعی حمدی السلفی الذی یحقق المعجم الکبیر، فقد أقدم بجرأة علی تضعیف أثر صحیح لم یوافق هواه کما لم یوافق هوی شیخه، وکان کلامه فی تضعیفه هو کلام شیخه نفسه.

فأردت أن أرد الحق إلی نصابه، ببیان بطلان کلام الخادع والمخدوع به، وعلی الله اعتمادی، وإلیه تفویضی واستنادی.

روی الطبرانی فی المعجم الکبیر (۹/۱۷) من طریق ابن وهب عن شبیب عن روح بن القاسم عن ابی جعفر الخطمی المدنی عن ابی أمامة بن سهل بن حنیف عن عمه عثمان بن حنیف (رض): أن رجلاً ـ کان یختلف إلی عثمان بن عفان (رض) فی حاجة له فکان عثمان لا ـ یلتفت إلیه، ولا ـ ینظر فی حاجته، فلقی عثمان بن حنیف فشکا إلیه ذلک، فقال له عثمان بن حنیف: ائت المیضأة فتوضأ ثم ائت المسجد، فصل فیه رکعتین، ثم قل: اللهم انی أسألک وأتوجه الیک بنبیک محمد(ص)نبی الرحمة، یا محمد انی أتوجه بک إلی ربی فتقضی لی حاجتی، وتذکر حاجتک، ورح إلی حتی أروح معک.

فانطلق الرجل فصنع ما قال له، ثم أتی باب عثمان بن عفان فجاء البواب حتی أخذ بیده، فأدخله علی عثمان بن عفان فأجلسه معه علی الطنفسة، وقال له ما حاجتک فذکر حاجته، فقضاها له، ثم قال: ما ذکرت حاجتک حتی کانت هذه الساعة، وقال: ما کانت لک من حاجة فائتنا.

ثم ان الرجل خرج من عنده فلقی عثمان بن حنیف، فقال له: جزاک الله خیراً، ما کان ینظر فی حاجتی ولا یلتفت الی حتی کلمته فی.

فقال عثمان بن حنیف: والله ما کلمته، ولکن شهدت رسول الله(ص)وأتاه رجل ضریر فشکا إلیه ذهاب بصره، فقال له النبی (ص): أو تصبر؟ فقال: یا رسول الله انه لیس لی قائد وقد شق علی.

فقال له النبی(ص): ائت المیضأة فتوضأ ثم صل رکعتین، ثم ادع بهذه الدعوات!

قال عثمان بن حنیف: فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحدیث، حتی دخل علینا الرجل کأنه لم یکن به ضر، قط. صححه الطبرانی، وتعقبه حمدی السلفی بقوله: لا شک فی صحة الحدیث المرفوع، وإنما الشک فی هذه القصة التی یستدل بها علی التوسل المبتدع، وهی انفرد بها شبیب کما قال الطبرانی، وشبیب لا بأس بحدیثه، بشرطین: أن یکون من روایة ابنه أحمد عنه، وأن یکون من روایة شبیب عن یونس بن یزید.

والحدیث رواه عن شبیب ابن وهب وولداه اسماعیل واحمد، وقد تکلم الثقات فی روایة ابن وهب عن شبیب، فی شبیب، وابنه اسماعیل لا یعرف، وأحمد وان روی القصة عن أبیه إلا أنها لیست من طریق یونس بن یزید، ثم اختلف فیها علی احمد، ورواه ابن السنی فی عمل الیوم واللیلة، والحاکم من ثلاثة طرق بدون ذکر القصة، ورواه الحاکم من طریق عون بن عمارة البصری عن روح بن القاسم به، قال شیخنا محمد ناصر الدین الألبانی: وعون هذا وان کان ضعیفا فروایته أولی من روایة شبیب لموافقتها لروایة شعبة وحماد بن سلمة عن أبی جعفر الخطمی. ا ه.

وفی هذا الکلام تدلیس وتحریف نبینه فیما یلی:

أولاـ: هذه القصة رواها البیهقی فی دلائل النبوة من طریق یعقوب بن سفیان حدثنا أحمد بن شبیب بن سعید ثنا أبی عن روح بن القاسم عن أبی جعفر الخطمی عن أبی أمامة بن سهل بن حنیف عن عمه عثمان بن حنیف، أن رجلاً کان یختلف إلی عثمان بن عفان (رض)، فذکر القصة بتمامها.

ویعقوب بن سفیان هو الفسوی الحافظ الإمام الثقة، بل هو فوق الثقة، وهذا اسناد صحیح البخاری، ومعنی ذلک أنها صحیحة، وهذا الذی یوافق کلام الحافظ، ویبطل ما استنبطه الألبانی من کلام الحافظ فی مقدمة فتح الباری فلیتأمل.

ان الحفاظ أیضاً صححوا هذه القصة، کالمنذری فی الترغیب والترهیب (۱/۴۷۶) باقراره للطبرانی، والهیثمی فی مجمع الزوائد

(۲/۲۷۹) أیضاً، وقبلهما الإمام الحافظ الطبرانی فی معجمه الصغیر (۱/۳۰۷ الروض الدانی) وغیرهم.

ثانیاً: أحمد بن شبیب من رجال البخاری، روی عنه فی الصحیح، وفی الأدب المفرد.

ووثقه ابوحاتم الرازی وکتب عنه هو وأبو زرعة، وقال ابن عدی: وثقه أهل البصرة وکتب عنه علی ابن المدینی. وأبوه شبیب بن سعید التمیمی الحبطی البصری أبو سعید من رجال البخاری أیضاً، روی عنه فی الصحیح وفی الأدب المفرد.

ووثقه ابوزرعة وأبو حاتم والنسائی والذهلی والدارقطنی والطبرانی فی الأوسط. قال أبو حاتم: کان عنده کتب یونس بن زید، وهو صالح الحدیث لا بأس به. وقال ابن عدی: ولشبیب نسخة الزهری عنده عن یونس عن الزهری أحادیث مستقیمة. وقال ابن المدینی: ثقة کان یختلف فی تجارة إلی مصر وکتابه کتاب صحیح، هذا ما یتعلق بتوثیق شبیب، ولیس فیه اشتراط صحة روایته بأن تکون عن یونس بن یزید، بل صرح ابن المدینی بأنه کتابه صحیح. وابن عدی انما تکلم علی نسخة الزهری عن شبیب فقط، ولم یقصد جمیع روایاته!!

فما ادعاه الألبانی تدلیس وخیانة، یؤکد ذلک أن حدیث الضریر صححه الحفاظ ولم یروه شبیب عن یونس عن الزهری!! وانما رواه عن روح بن القاسم!!

ودعواه ضعف القصة بالإختلاف فیها، حیث لم یذکرها بعض الرواة عند ابن السنی والحاکم، لون آخر من التدلیس! لأن من المعلوم عند أهل العلم أن بعض الرواة یروی الحدیث وما یتصل به کاملاً، وبعضهم یختصر منه بحسب الحاجة، والبخاری یفعل هذا أیضاً، فکثیرا ما یذکر الحدیث مختصرا أو یوجد عند غیره تاماً.

والذی ذکر القصة فی روایة البیهقی امام فذ یقول عنه ابو زرعة الدمشقی: قدم علینا رجلان من نبلاء الناس أحدهما وأرحلهما یعقوب بن سفیان یعجز أهل العراق أن یرو مثله رجلا.

وتقدیمه روایة عون الضعیف علی من زاد القصة، لون ثالث من التدلیس والغش.

فإن الحاکم روی حدیث الضریر من طریق عون مختصرا، ثم قال: تابعه شبیب ابن سعید الحبطی عن روح بن القاسم زیادات فی المتن والإسناد، والقول فیه قول شبیب فانه ثقة مأمون، هذا کلام الحاکم، وهو یؤکد ما تقرر عند علماء الحدیث والأصول أن زیادة الثقة مقبولة، وأن من حفظ حجة علی من لم یحفظ!

والألبانی رأی کلام الحاکم لکن لم یعجبه لذلک ضرب عنه صفحاً، وتمسک بأولویة روایة عون الضعیف عنادا وخیانة.

ثالثا: تبین مما أوردناه وحققناه فی کشف تدلیس الالبانی وغشه، أن القصة صحیحة جدا، رغم محاولاته وتدلیساته، وهی تفید جواز التوسل بالنبی(ص) بعد انتقاله، لأن الصحابی راوی الحدیث فهم ذلک،وفهم الراوی له قیمته العلمیة، وله وزنه فی مجال الإستنباط.

وانما قلنا ان القصة من فهم الصحابی علی سبیل التنزل، والحقیقة أن ما فعله عثمان بن حنیف من ارشاده الرجل إلی التوسل، کان تنفیذا لما سمعه من النبی (ص)، کما ثبت فی حدیث الضریر.

قال ابن أبی خیثمة فی تاریخه: حدثنا مسلم بن ابراهیم ثنا حماد بن سلمة أنا أبو جعفر الخطمی عن عمارة بن خزیمة عن عثمان بن حنیف (رض): أن رجلا أعمی أتی النبی(ص)فقال: إنی أصبت فی بصری فادع الله لی قال:

إذهب فتوضأ وصل رکعتین ثم قل:

اللهم إنی أسألک وأتوجه الیک بنبیی محمد نبی الرحمة. یا محمد إنی أستشفع بک إلی ربی فی رد بصری. اللهم فشفعنی فی نفسی، وشفع نبیی فی رد بصری.

وإن کانت حاجة فافعل مثل ذلک. إسناده صحیح.

والجملة الأخیرة من الحدیث تصرح بإذن النبی(ص)فی التوسل به عند عروض حاجة تقتضیه.

وقد أعل ابن تیمیة هذه الجملة بعلل واهیة. بینت بطلانها فی غیر هذا المحل. وابن تیمیة جرئ فی رد الحدیث الذی لا یوافق غرضه،

ولو كان فى الصحيح!!

مثال ذلك: روى البخارى فى صحيحه حديث (كان الله ولم يكن شئ غيره) وهو موافق لدلائل النقل والعقل والإجماع المتيقن، لكنه خالف رأيه فى إعتقاده قدم العالم، فعمد إلى رواية للبخارى أيضاً فى هذا الحديث بلفظ (كان الله ولم يكن شئ قبله) فرجحها على الرواية المذكورة، بدعوى أنها توافق الحديث الآخر (أنت الأول فليس قبلك شئ).

قال الحافظ ابن حجر: مع أن قضية الجمع بين الروايتين تقتضى حمل هذه الرواية على الأولى لا العكس، والجمع مقدم عل الترجيح بالإتفاق.

قلت: تعصبه لرأيه أعماه عن فهم الروايتين اللتين لم يكن بينهما تعارض...

مثال ثان: حديث أمر رسول الله(ص)بسد الأبواب الشارعة فى المسجد، وترك باب على عليه السلام، حديث صحيح، أخطأ ابن الجوزى بذكره فى الموضوعات. ورد عليه الحافظ فى القول المسدد.

وابن تيمية لإنحرافه عن على عليه السلام كما هو معلوم، لم يكفه حكم ابن الجوزى بوضعه، فزاد من كيسه حكاية اتفاق المحدثين على وضعه!!

وأمثلة رده للأحاديث التى يردها لمخالفة رأيه كثيرة، يعسر تتبعها.

رابعا: ونقول على سبيل التنزل: لو فرضنا أن القصة ضعيفة تطيبا لخاطر الألبانى، وأن رواية ابن أبى خيثمة معلولة كما فى محاولة ابن تيمية، قلنا: فى حديث توسل الضرير كفاية وغناء، لأن النبى حين علم الضرير ذلك التوسل، دل على مشروعيته فى جميع الحالات.

ولا يجوز أن يقال عنه: توسل مبتدع! ولا يحوز تخصيصه بحال حياته(ص)، ومن خصصه فهو المبتدع حقيقة، لأنه عطل حديثا صحيحاً وأبطل العمل به، وهو حرام.

والألبانى عفا الله عنه جرئ على دعوى التخصيص والنسخ لمجرد خلاف رأيه وهواه. فحديث الضرير لو كان خاصا به، لبينه النبى(ص)، كما بين لأبى بردة أن الجذعة من المعز تجزيه فى الأضحية، ولا تجزى غيره، كما فى الصحيحين. وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز.

اعتذار وجوابه:

قد يقال: الداعى إلى تخصيص الحديث بحال حياة النبى صلى الله عليه وآله ما فيه من ندائه، وهو عذر مقبول.

والجواب: أن هذا اعتذار مردود، لأنه تواتر عن النبى صلى عليه وسلم تعليم التشهد فى الصلاة، وفيه السلام عليه بالخطاب وندائه (السلام عليك أيها النبى) وبهذه الصيغة علمه على المنبر النبوى أبو بكر وعمر، وابن الزبير، ومعاوية، واستقر عليه الإجماع، كما يقول ابن حزم، وابن تيمية!

والألبانى لإبتداعه خالف هذا كله، وتمسك بقول ابن مسعود، فلما مات قلنا السلام على النبى، ومخالفة التواتر والإجماع، هى عين الإبتداع.

مع أنه صح عن النبى(ص)أن أعمالنا تعرض عليه، وكذلك صلاتنا عليه(ص)، تعرض عليه.

وثبت أن لله ملائكة سياحين فى الأرض يبلغونه سلام أمته.

وثبت بالتواتر والإجماع أن النبى(ص)حى فى قبره، وأن جسده الشريف لا يبلى، فكيف يمتنع مع هذا نداؤه فى التوسل به، وهل هو إلا مثل ندائه فى التشهد؟!!

ولكن الألبانى عنيد شديد العناد، والألبانيون عندهم عناد، وصلابة فى الرأى، أخبرنى بذلك عالم ألبانى حضر على فى تفسير البيضاوى وشرح التحرير لابن أمير الحاج، وكان وديعا هادئ الطبع، وهو تلميذ لى.

هذا موجز ردنا لدعوى الألبانى. أما من يدعى حمدى السلفى فليس هناك، وإنما هو مجرد مخدوع يردد الصدا.

الحاق: قال الدرامی فی سننه:

حدثنا أبو النعمان ثنا سعید بن زید ثنا عمرو بن مالک النکری حدثنا ابوالجوزاء اوس بن عبد اللهٔ قال: قحط أهل المدینهٔ قحطاً شدیداً، فشکوا إلی عائشهٔ، فقالت انظروا قبر النبی(ص)فافتحوا منه کوی إلی السماء حتی لا یکون بینه وبین السماء سقف ففعلوا. فمطرنا مطرا حتی نبت العشب وسمنت الإبل حتی تفتقت من الشحم فسمی عام الفتق.

ضعف الألبانی هذا الأثر بسعید بن زید، وهو مردود لأن سعیداً من رجال مسلم ووثقه یجیی بن معین وضعفه أیضاً بإختلاط ابی النعمان، وهو تضعیف غیر صحیح لأن إختلاط أبی النعمان لم یؤثر فی روایته، قال الدارقطنی: تغیر بأخرهٔ. وما ظهر له بعد اختلاط حدیثٌ منکر، وهو ثقهٔ. وقول ابن حبان: وقع فی حدیثه المناکیر الکثیرهٔ بعد إختلاطه، رده الذهبی فقال: لم یقدر ابن حبان أن یسوق له حدیثا منکراً والقول فیه ما قال الدارقطنی (۴۵)، وابن تیمیهٔ کذب أثر عائشهٔ، ولا عبرهٔ به لجرأته علی تکذیب ما یخالف هواه.

والحمد لله رب العالمین. انتهی.

کتاب (التوسل بالنبی و جهلهٔ الوهابیین)

تألیف أبی حامد المرزوق - طبعهٔ مکتبهٔ ایشیق فی إستانبول

قال فی/۲۴:

وانما جر هذا المبتدع ومن انخدع بأباطیله هذه، أنه لم یحقق معنی العبادهٔ شرعاً کما یدل علیه استقراء موارد هذه اللفظهٔ فی کلام الله تعالی ورسوله صلی الله تعالی علیه وسلم، فظن أن التوسل برسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم وسائر الصالحین والإستغاثهٔ بهم، مع استقرار القلب علی أنهم أسباب لا إستقلال لهم بنفع ولا ضر، ولیس لهم من الربوبیهٔ شئ، ولکن الله جعلهم مفاتیح لخیره ومنابع لبره وسحبا یمطر منها علی عباده أنواع خیره.. ظن أن ذلک وما إلیه من الشرک المخرج عن الملهٔ.

ومن رافقه التوفیق وفارقه الخذلان ونظر فی المسألهٔ نظر الباحث المنصف علم یقینا لا تخالطه ریبهٔ أن مسمی العبادهٔ شرعاً لا یدخل فیه شئ مما عده من توسل واستغاثهٔ وغیرهما، بل لا یشتبه بالعبادهٔ أصلاً فإن کل ما یدل علی التعظیم لا یکون من العبادهٔ إلا إذا اقترن به اعتقاد الربوبیهٔ لذلک المعظم، أو صفهٔ من صفاتها الخاصهٔ بها. ألا تری الجندی یقوم بین یدی رئیسه ساعهٔ وساعات احتراما له وتأدبا معه، فلا یکون هذا القیام عبادهٔ للرئیس شرعاً ولا لغهً، ویقوم المصلی بین یدی ربه فی صلاهٔ بضع دقائق أو بعضها، قدر ما یقرأ الفاتحهٔ، فیکون هذا القیام عبادهٔ شرعا؟! وسر ذلک أن هذ القیام وإن قلت مسافته مقترن باعتقاد القائم ربوبیهٔ من قام له، ولا یقارن ذاک القیام هذا الإعتقاد. ا هـ

وقد اطلعت علی کلام لابن تیمیهٔ فی توحید الربوبیهٔ وتوحید الألوهیهٔ مفرق فی أربعهٔ مواضع من کتبه، أذکره کله لیراه القراء، ثم أبطله:

۱ - قال فی الجزء الأول من فتاواه/۲۱۹، فی تفسیر قوله صلی الله تعالی علیه وسلم: (ولا ینفع ذا الجد منک الجد) والمعنی أن صاحب الجد لا ینفعه منک جده، ألا ینجیه ویخلصه منک جده، وإنما ینجیه الإیمان والعمل الصالح، والجد هو الغنی وهو العظمهٔ وهو المال، (إلی أن قال) فبین فی هذا الحدیث أصلین عظیمین أحدهما، توحید الربوبیهٔ، وهو أن لا معطی لما منع الله ولا مانع لما أعطاه ولا یتوکل إلا علیه ولا یسأل إلا هو.

والثانی، توحید الإلهیهٔ، وهو بیان ما ینفع وما لا ینفع، وأنه لیس کل من أعطی مالا أو دنیا أو رئاسهٔ، کان ذلک نافعاً عند الله منجیاً له من عذابه، فإن الله تعالی یعطی الدنیا من یحب ومن لا یحب، ولا یعطی الإیمان إلا من یحب (إلی أن قال): وتوحید الإلهیهٔ أن یعبد الله ولا یشرک به شیئاً فیطیعه ویطیع رسله ویفعل ما یحبه ویرضاه.

وأما توحید الربوبیهٔ فیدخل ما قدره وقضاه، وان لم یکن مما أمر به وأوجبه أرضاه، والعبد مأمور بأن یعبد الله ویفعل ما أمر به وهو

توحید الإلهیة ویستغفر الله علی ذلک وهو توحید له فیقول: (إِیَّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیَّاکَ نَسْتَعِینُ) اه.

۲ – وقال فی الجزء الثانی من فتاواه/۲۷۵:

فإن المقصود هنا بیان حال العبد المحض لله تعالی الذی یعبده ویستعینه فیعمل له ویستعینه، ویحقق قوله (إِیَّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیَّاکَ نَسْتَعِینُ)، توحید الألوهیة وتوحید الربوبیة، وان کانت الإلهیة تتضمن الربوبیة والربوبیة تستلزم الإلهیة فإن أحدهما إذا تضمن الآخر عند الإنفراد لم یمنع أن یختص بمعنی عند الإقتران، کما فی قوله: (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ. الخ) فجمع بین الإسمین، فإن الإله هو المعبود الذی یستحق أن یعبد، والرب هو الذی یرب عبده ا ه.

۳ – وقال فی الجزء الثانی من منهاج السنة/۶۲، بعد ثرثرة ذم فیها جمیع فرق المسلمین من المتکلمین، مصرحا بأنهم عبدوا غیر الله لجهلهم توحید الألوهیة وإثبات حقائق أسماء الله، ما نصه:

فانهم قصروا عن معرفة الأدلة العقلیة التی ذکرها الله فی کتابه فعدلوا عنها إلی طرق أخری مبتدعة فیها من الباطل ما لأجله خرجوا عن بعض الحق المشترک بینهم وبین غیرهم، ودخلوا فی بعض الباطل المبدع، وأخرجوا من التوحید ما هو منه کتوحید الإلهیة، واثبات حقائق أسماء الله وصفاته، ولم یعرفوا من التوحید إلا توحید الربوبیة، وهو الإقرار بأن الله خالق کل شئ وهذا التوحید کان یقر به المشرکون الذین قال الله عنهم (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَیَقُولُنَّ اللهُ)، وقال تعالی: (قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیمِ. سَیَقُولُونَ لِلهِ، الآیات). وقال عنهم: (وَمَا یُؤْمِنُ أَکْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلا وَهُمْ مُشْرِکُونَ.) فالطائفة من السلف تقول لهم من خلق السموات والأرض فیقولون الله، وهم مع ذلک یعبدون غیره، وإنما التوحید الذی أمر الله به العباد هو توحید الألوهیة المتضمن توحید الربوبیة، بأن یعبدوا الله ولا یشرکوا به شیئاً، فیکون الدین کله لله ا ه.

۴ – وقال فی رسالة أهل الصفة/۳۴: توحید الربوبیة وحده لا ینفی الکفر ولا یکفی ا ه.

أقول: قد لبس ابن تیمیة فی تآلیفه علی العامة وأشباههم من المتفقهة کثیراً بالسلف الصالح والکتاب والسنة، لترویج هواه فی سوقهم! ولکنه فی هذا الکلام صرح بهواه ولم یلصقه بهما ولا بالسلف، وإنی بحول الله وتوفیقه أکیل له بصاعه الذی لبس به علی البسطاء کیلاً حقیقیاً وافیاً، مبرهنا فأقول:

کلامه هذا فی الأربعة المواضع بالطل باثنین وثلاثین وجها.

الوجه الأول: لم یقل الإمام احمد بن حنبل الذی انتسب إلیه کذبا لأصحابه ان التوحید قسمان: توحید الربوبیة وتوحید الألوهیة، وان من لم یعرف توحید الألوهیة لا تعتبر معرفته لتوحید الربوبیة لأن هذا یعرفه المشرکون، وهذا عقیدة الإمام أحمد مدونة فی مصنفات أتباعه فی مناقبه لإبن الجوزی وفی غیره لیس فیه هذا الهذیان.

الوجه الثانی: لم یقل أی واحد من أتباع التابعین لأصحابه ان التوحید قسمان: توحید الربوبیة وتوحید الألوهیة، وان من لم یعرف توحید الألوهیة لا یعتد بمعرفته لتوحید الربوبیة، فلو اجتمع معه الثقلان علی إثباته عن أی واحد منهم لا یستطیعون.

الوجه الثالث: لم یقل أی واحد من التابعین لأصحابه ان التوحید ینقسم إلی توحید الربوبیة وتوحید الألوهیة، فلو اجتمع معه الثقلان علی إثباته عن أی واحد منهم لا یستطیعون.

الوجه الرابع: لم یقل أی صحابی من أصحاب النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ورضی عنهم ان التوحید ینقسم إلی توحید الربوبیة وتوحید الألوهیة وأن من لم یعرف توحید الألوهیة لا یعتد بمعرفته لتوحید الربوبیة لأن هذا یعرفه المشرکون، وإنی اتحدی کل من له المام بالعلم أن ینقل لنا هذا التقسیم المخترع عنهم، ولو بروایة واهیة.

الوجه الخامس: لم یأت فی سنة النبی صلی الله تعالی علیه وسلم الواسعة التی هی بیان لکتاب الله عز وجل من صحاح وسنن ومسانید ومعاجم، أن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم کان یقول لأصحابه ویعلمهم أن التوحید ینقسم إلی توحید الربوبیة وتوحید الألوهیة، وان من لم یعرف توحید الألوهیة لایعتد بمعرفته لتوحید الربوبیة، لأن هذا یعرفه المشرکون، فلو اجتمع معه الثقلان علی اثبات هذا الهذیان

عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم باسناد ولو واهیاً لا یستعطیون.

الوجه السادس: بل کتب السنة طافحة بأن دعوته(ص)الناس إلی الله کانت إلی شهادة ان لا اله إلا الله وأن محمدا رسول الله وخلع عبادة الأوثان، ومن أشهرها حدیث معاذ بن جبل لما أرسله النبی صلی الله تعالی علیه وسلم إلی الیمن فقال له: (ادعهم إلی شهادة أن لا اله إلا الله وان محمدا رسول الله فإن هم أطاعوا لذلک فأخبرهم أن علیهم خمس صلوات فی الیوم واللیلة - الحدیث).

وروی الخمسة وصححه ابن حبان أنه(ص)أخبره أعرابی برؤیة الهلال، فأمر بالصیام ولم یسأله النبی(ص)إلا عن الإقرار بالشهادتین، وکان اللازم علی هذیانه هذا أن یدعو النبی صلی الله تعالی علیه وسلم جمیع الناس إلی توحید الألوهیة الذی جهلوه، وأما توحید الربوبیة فقد عرفوه! ویقول لمعاذا ادعهم إلی توحید الألوهیة! ویقول للأعرابی الذی رأی هلال رمضان هل تعرف توحید الألوهیة؟!

الوجه السابع: لم یأمر الله فی کتابه العزیز الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه عباده بتوحید الألوهیة، ولم یقل لهم ان من لم یعرفه لایعتد بمعرفته لتوحید الربوبیة، بل أمر وهو:

الوجه الثامن: بکلمة التوحید مطلقة، قال الله تبارک وتعالی مخاطبا نبیه صلی الله تعالی علیه وسلم (فاعلم أنه لا اله إلا الله) وهکذا جمیع آیات التوحید المذکورة فی القرآن، مع سورة الإخلاص التی تعدل ثلث القرآن.

الوجه التاسع: یلزم علی هذا الهذیان علی الله تبارک وتعالی لعباده حیث عرفوا کلهم توحید الربوبیة ولم یعرفوا توحید الألوهیة - أن یبینه لهم ولا یضلهم ولا یعذ بهم علی جهلهم نصف التوحید ولا یقول لهم: (الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَرَضِیتُ لَکُمُ الإِسْلامَ دِینًا) نعوذ بالله من زلقات اللسان وفساد الجنان.

الوجه العاشر: الإله هو الرب والرب هو الإله، فهما متلازمان یقع کل منهما فی موضع الآخر، وکتاب الله تعالی طافح بذلک، وکذلک سنته علیه الصلاة والسلام، قال الله تبارک وتعالی: (یَأَیُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّکُمُ الَّذِی خَلَقَکُمْ وَ الَّذِینَ مِن قَبْلِکُمْ) وکان اللازم - علی زعمه - حیث کانوا یعرفون توحید الربوبیة ولا یعرفون توحید الألوهیة أن یقول الله: (إعبدوا الهکم)!!

وقال الله تعالی: (أَلَمْ تَرَ إِلَی الَّذِی حَاجَّ إِبْرَاهِیمَ فِی رَبِّهِ - الآیة)، وکان اللازم - علی زعمه حیث کان النمرود یعرف توحید الربوبیة ویجهل توحید الألوهیة - أن یقول الله تعالی: (ألم تر إلی الذی حاج ابراهیم فی إلهه)!!

وکان اللازم علی زعمه أن یقول الله فی قوله تعالی: (یَا أَیُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمُ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) اتقوا إلهکم!!

وکان اللازم علی زعمه أن یقول الله فی قوله تعالی: (إِذْ قَالَ الْحَوَارِیُّونَ یَا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ)، هل یستطیع إلهک، وکان اللازم علی زعمه أن یقول الله فی قوله تعالی: (ثُمَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ یَعْدِلُونَ) ثم الذین کفروا بالههم یعدلون! لأن الرب یعرفونه، وهو شئ کثیر فی القرآن...

الوجه الثلاثون: جعله التوسل والإستغاثة عبادة للمتوسل به والمستغاث به والمستعان به!!...

قوله (وهم مع ذلک یعبدون غیره) فاسد أیضاً ومعناه یقول أحمد بن تیمیة الملبس بلفظ (الطائفة) والملبس أیضاً المدعی أنه (من السلف) للمالکیة والشافعیة والحنفیة ومستقیمی العقیدة من الحنابلة (من خلق السموات والأرض فیقولون الله) وهم مع إعترافهم بتوحید الربوبیة مشرکون فی رأیه لأنهم (یعبدون غیره)، أی یتوسلون بالنبی صلی الله تعالی علیه وسلم وبالصالحین من أمته ویستغیثون ویستعینون بهم، وکل من التوسل والإستعانة والإستغاثة عبادة غیر الله تعالی فی زعمه!!

وقد اعتمد فی تکفیر المسلمین بهذه الالفاظ علی إرادة نفع جاه المتوسل به أو المستغاث به مثلاً، قیاساً علی عبدة الأوثان بجامع الإرادة المذکورة فی کل، وهو قیاس فاسد من ستة أوجه:

الأول: جهله حقیقة العبادة، فإن العبادة لغة: أقصی نهایة الخضوع والتذلل بشرط نیة التقرب، ولا یکون ذلک إلا لمن له غایة التعظیم، فقد تبین منه أن العبادة لغة لا تطلق إلا علی العمل الدال علی الخضوع المتقرب به لمن یعظمه بإعتقاد تأثیره فی النفع والضر، أو اعتقاد الجاه العظیم الذی ینفعه فی الدنیاوالآخرة، وهی التی نهی الله سبحانه وتعالی عن أن تقع لغیره، وکفر من لم ینته عنها، وما قصر عن

هذه المرتبة لايقال فيه عبادة لغير الله.

وشرعاً: إمتثال أمر الله كما أمر على الوجه المأمور به من أجل أنه أمر، مع المبادرة بغاية الحب والخضوع والتعظيم، فاعتبر فيها ما اعتبر فى اللغوية من الخضوع والتذلل والتعظيم.

فاللغوية غير مقيدة بعمل مخصوص والشرعية مقيدة بالأعمال المأمور بها فكانت جارية على الأعم الأغلب فى الحقائق الشرعية من كونها أخص من اللغوية.

ومن أجل اختصاصها بالمأمور به خرجت عبادة اليهودى مثلاً، لأنه وإن تمسك بشريعة إلا أنها لما كانت منسوخة كانت كأن لم تكن، وعبادة المبتدع فى الدين ما ليس منه، فالله سبحانه لما نهى الكفار عما هم مشتغلون به من عبادة غيره، ووبخهم على وضع الشئ فى غير محله وتعظيمهم غير أهله، وبين لهم بالدلائل الواضحة عدم صلوحية ما اتخذوه من دونه لما اتخذوه إليه، وكان الحامل لهم على ذلك اتباع أهوائهم، والإسترسال مع أغراضهم، وذلك مناف لعبوديتهم، إذا العبد لا يتصرف فى نفسه بمقتضى شهوته وغرضه، وإنما يتصرف على مقتضى أمر سيده ونهيه، قصد سبحانه أن يخرجهم عن داعية أهوائهم واتباع أغراضهم، حتى يكونوا عبيدا لله تعالى، اختيارا كما هم عبيد له اضطرارا، فوضع لهم الشريعة المطهرة وبين لهم الأعمال التى تعبدهم بها، والطرق التى توصلهم إلى منافعهم ومصالحهم على الوجه الذى ارتضاه لهم، ونهاهم عن مجاوزة ما حد لهم...

وعلى هذا فشرط كونها عبادة نية التقرب للمعبود، فالسجود لايكون عبادة ولا كفراً إلا تبعاً للنية، فسجود الملائكة عليهم الصلاة والسلام لآدم عليه الصلاة والسلام عبادة لله لأنه امتثال لأمره وتقرب وتعظيم له، والسجود للصنم كفر إذا قصد به التقرب إليه اذ هو عبادة لغير الله، وكذا يحكم عليه به عند جهل قصده أو إنكاره لأنه علامة على الكفر.

والسجود للتحية معصية فقط فى شرعنا، وقد كان سائغا فى الشرائع السابقة بدليل سجود يعقوب وبنيه ليوسف عليهم الصلاة والسلام.

فتحقق من تعريفى العبادة لغة وشرعاً أن العبادة التذلل والتعظيم للمعبود، وعليه فليس كل تعظيم عبادة، وأن ضابط التعظيم المقتضى للعبادة هو أن يعتقد له التأثير فى النفع والضر، أو يعتقد له الجاه التام والشهادة المقبولة بحيث ينفع فى الآخرة ويستنزل به النصر والشفاء فى الدنيا.

والتوسل لا يسمى عبادة قطعاً ولا يقال فيه عبادة وانما هى وسيلة اليها، وسيلة الشئ غيره بالضرورة.

الثانى: الوسيلة لغة كل ما يتقرب به إلى الغير، وسل إلى الله تعالى توسيلاً عمل عملا تقرب به إليه، فتحقق منه أن التوسل لا يسمى عبادة قطعاً، ولا يقال فيه عبادة وإنما هو وسيلة إليها، ووسيلة الشئ غيره بالضرورة وهو واضح، فإن التوسل لاتقرب فيه للمتوسل به ولا تعظيمه غاية التعظيم، والتعظيم إذا لم يصل إلى هذا الحد لا يكون الفعل المعظم به عبادة، فلا يطلق إسم العبادة على ما ظهر من الإستعمال اللغوى إلا على ما كان بهذه المثابة من كون العمل دالاً على غاية الخضوع منويا به التقرب للمعبود تعظيماً له بذلك التعظيم التام، فاذا اختل شئ منها منع الإطلاق، أما الدلالة على نهاية الخضوع فظاهر، لأن مناط التسمية لم يوجد، ولأن الناس من قديم الزمان إلى الآن يخضعون لكبرائهم ورؤسائهم بما يقتضيه مقامه الدنيوى عندهم ويحيونهم بأنواع التحيات، ويتذللون بين أيديهم ولا يعدون ذلك قربة ولا يطلقون عليه اسم العبادة، وانما يرونه من باب الأدب، وما ذاك إلا لكون ذلك الخضوع لم يبلغ نهايته والعظيم الناشئ عنه لم يبلغ غايته، وبهذا ظهر الفرق بين التوسل والعبادة. على أن عبد يتعدى بنفسه وتوسل يتعدى بحرف الجر.

وقد أوغل ابن تيمية فى بيداء القياس الفاسد دفعتين، قياسه معانى هذا الألفاظ، توسل استعان، استغاث، تشفع، على العبادة، وقياسه المؤمنين المتوسلين بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم مثلاً على عبدة الأوثان من دون الله بجامع أرادة الجاه فى كل.

فلينظر اللبيب إلى أين رماه جهله باللغة العربية، فانه لو تأمل فى قول القائل: اللهم انى أتوسل اليك بفلان، وأجراه على ما تدل عليه اللغة لوجد معناه، اللهم انى أتقرب اليك وأتحبب اليك، فهو دال بجوهره على أن التقرب لله لا لمن يراد جاهه!!

ومن جهل الفرق بين عبد وتوسل، كيف يصح له القياس فى دين الله والحاق بعض الفروع ببعض، والقياس أصعب أنواع الإجتهاد،

لکثرة ما یعتبر فی أرکانه من الشروط، وما یرد علیه من المعارضات والمناقضات وغیر ذلک من أنواع الإعتراضات، فلا یصفو مشربه إلا لأهل الاجتهاد ومن أحاط بمداركهم علی اختلاف مراتبهم، ومن قصر عن تلک المراتب لایسوغ له الجزم بالحکم المأخوذ منه فی دانق، فکیف بالحکم المأخوذ منه فی تکفیر المسلمین؟!!

الثالث: وحیث تحقق الفرق بین العبادة والتوسل، فالعبادة فیها معنی زائد یناسب اناطة الحکم به، وهو اشتمالها علی الأعراض عن الله واطلاق الإلهیة علی غیره وإقامته مقامه وخدمته بما یستحق أن یخدم، وقد أشار إلی هذا المعنی بعض فضلاء أهل السنة، وملخص کلامه: أن الشبهة الحاملة لعبدة الأوثان علی عبادتها هی أنهم استصغروا أنفسهم فاستعظموا أن یعبدوا الله مباشرة، ورأوا من سوء الأدب أن یشتغل الحقیر من أول وهلة بخدمة العظیم، وقربوا ذلک بأمر مستحسن فی العادة، وهو أن الحقیر لا ینبغی له أن یخدم الملک حتی یخدم عماله إلی أن یترقی لخدمته، وقال: وهذه هی الحاملة علی التوسل إلی الله تعالی بمن له جاه عنده، إلا أن الشرع أذن فی التوسل ولم یأذن فی العبادة، فکانت حاجة الکفار تندفع بما شرعه الله، إلا أن الله تعالی أعمی بصائرهم، ولو تنبهوا لأمر عادی آخر لأرشدهم، فإن الملک من ملوک الدنیا إذا استجاه له أحد بعظیم من وزرائه وتشفع له بذلک، ربما أقبل علیه وأخذ بیدیه وقضی ما أراده منه. أما إذا عظم ذلک الوزیر بما یعظم به الملک وعامله بمعاملته وأقامه فی مقامه فیما یختص به الملک عن غیره، رجاء أن یقضی ذلک الوزیر حاجته من الملک، فإن الملک إذا علم بصنیعه یغضب أشد الغضب، ولا یقتصر فی العقوبة علی قطع الرجاء من الحاجة، بل یفتک به وبالوزیر ان أحب ذلک!

فمثال التوسل الأول ومثال العبادة الثانی فتأمل هذا المثال فانه واف بواقعة الحال، وبالله التوفیق والإعتصام.

الرابع: القاعدة المشهورة المطردة وهی: أن استواء الفعلین فی السبب الحامل علی الفعل لایوجب استواءهما فی الحکم، یدل علی هاته القاعدة دلالة قطعیة، أنه لو لم یکن الأمر کذلک بأن کان الاستواء فی الحامل یوجب الإستواء فی الحکم = کما ادعاه ابن تیمیة وقرره فی قیاسه التوسل علی العبادة والمتوسل علی عابد الوثن، للزم ابطال الشریعة وتساوی الأعمال فی الأحکام، واللازم باطل بالإتفاق، وهو ضروری غنی عن الإستدلال!!

- وقال فی/۹۶:

وقد انتهیت بتوفیق الله من ابطال کثیر من کلام ابن تیمیة وابن القیم وبعض کلام ابن عبد الوهاب، فی توحید الربوبیة والألوهیة والعبادة وملحقاتهما فی هذا الفصل، وأختمه بما کتبه العلامة المحقق المرحوم الشیخ (یوسف الدجوی) المتوفی سنة خمس وستین وثلاثمائة وألف فی توحید الربوبیة وتوحید الألوهیة قال رحمه الله: جاءتنا رسائل کثیرة یسأل مرسلوها عن توحید الألوهیة وتوحید الربوبیة ما معناهما، وما الذی یترتب علیهما ومن ذا الذی فرق بینهما؟ وما هو البرهان علی صحة ذلک أو بطلانه؟ فنقول وبالله التوفیق: ان صاحب هذا الرأی هو ابن تیمیة الذی شاد بذکره قال: ان الرسل لم یبعثوا إلا لتوحید الألوهیة، وهو إفراد الله بالعبادة، وأما توحید الربوبیة وهو اعتقاد أن الله رب العالمین المتصرف فی أمورهم فلم یخالف فیه أحد من المشرکین والمسلمین بدلیل قوله تعالی: (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللهُ).

ثم قالوا: إن الذین یتوسلون بالأنبیاء ویتشفعون بهم وینادونهم عند الشدائد هم عابدون لهم قد کفروا باعتقادهم الربوبیة فی تلک الأوثان والملائکة والمسیح سواء بسواء، فانهم لم یکفروا باعتقادهم الربوبیة فی تلک الأوثان وما معها بل بترکهم توحید الألوهیة بعبادتها، وهذا ینطبق علی زوار القبور المتوسلین بالأولیاء المنادین لهم المستغیثین بهم الطالبین منهم ما لا یقدر علیه إلا الله تعالی!! بل قال محمد بن عبد الواهاب: (ان کفرهم أشنع من کفر عباد الأوثان، وإن شئت ذکرت لک عبارته المحزنة الجریئة) فهذا ملخص مذهبهم مع الإیضاح، وفیه عدة دعاوی...

- وقال فی/۱۰۰:

ولکن نقول لهم بعد هذا علی فرض أن هناک فرقاً بین توحید الألوهیة وتوحید الربوبیة کما یزعمون، فالتوسل لا ینافی توحید الألوهیة

فانه ليس من العبادة فى شئ لا لغة ولا شرعاً ولا عرفاً، ولم يقل أحد ان النداء أو التوسل بالصالحين عبادة، ولا أخبرنا الرسول صلى الله تعالى وسلم بذلك!!

ولو كان عبادة أو شبه عبادة لم يجز بالحى ولا بالميت.

ومن المعلوم أن المتوسل لم يطلب إلا من الله تعالى بمنزلة هذا النبى أو الولى، ولا شك فى أن لهما منزلة عند الله تعالى فى الحياة وبعد الممات.

فإن تشبث متشبث بأن الله أقرب الينا من حبل الوريد فلا يحتاج إلى واسطة.

قلنا له: (حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء...)، فإن رأيك هذا يلزمه ترك الأسباب والوسائط فى كل شئ، مع أن العالم مبنى على الحكمة التى وضعت الأسباب والمسببات فى كل شئ!!

ويلزمه عدم الشفاعة يوم القيامة وهى معلومة من الدين بالضرورة، فانها على هذا الرأى لا حاجة اليها، اذ لا يحتاج سبحانه وتعالى إلى واسطة فانه أقرب من الواسطة. ويلزم خطأ عمربن الخطاب فى قوله: (إنا نتوسل اليك بعم نبيك العباس الخ..)!!

وعلى الجملة يلزم سد باب الأسباب والمسببات والوسائل والوسائط، وهو خلاف السنة الإلهية التى قام عليها بناء هذه العوالم كلها من أولها إلى آخرها، ولزمهم على هذا التقدير أن يكونوا داخلين فيما حكموا به على المسلمين، فانه لا يمكنهم أن يدعوا الأسباب أو يتركوا الوسائط بل هم أشد الناس تعلقاً واعتماداً عليها.

ولا يفوتنا أن نقول: ان التفرقة بين الحى والميت فى هذا المقام لا معنى لها، فإن المتوسل لم يطلب شيئا من الميت أصلاً، وانما طلب من الله متوسلاً إليه بكرامة هذا الميت عنده أو محبته له أو نحو ذلك، فهل فى هذا كله تأليه للميت أو عبادة له، أم هو حق لا مرية فيه، ولكنهم قوم يجازفون ولا يحققون!! كيف وجواز التوسل بل حسنه معلوم عند جميع المسلمين.

وانظر كتب المذاهب الأربعة (حتى مذهب الحنابلة) فى آداب زيارته(ص) تجدهم قد استحبوا التوسل به إلى الله تعالى، حتى جاء ابن تيمية فخرق الإجماع وصادم المركوز فى الفطر مخالفا فى ذلك العقل والنقل. انتهى.

كتاب (شفاء السقام) للإمام السبكى

وهو من كبار علماء مصر المعاصرين لابن تيمية، وذكروا أن ابن تيمية كان يحترمه كثيرا، ولعله كان يهابه فلم يرد على كتابه!!

وقد طبع الكتاب مرات فى مصر، ثم نشرته مكتبة ايشيق فى استانبول، وحققه أخيراً ونشره العلامة السيد محمد رضا الجلالى.

والمحور الأصلى للكتاب هو رد بدعة ابن تيمية فى تحريم زيارة النبى صلى الله عليه وآله، وفيه فصل فى رد تحريمه التوسل والإستشفاع والإستغاثة بالنبى صلى الله عليه وآله.

- قال السبكى فى/۵۹ من كتابه المذكور:

أما بعد، فهذا كتاب سميته (شفاء السقام فى زيارة خير الأنام) ورتبته على عشرة أبواب:

الأول: فى الأحاديث الواردة فى الزيارة.

الثانى: فى الأحاديث الدالة على ذلك وان لم يكن فيها لفظ (الزيارة).

الثالث: فيما ورد فى السفر إليها.

الرابع: فى نصوص العلماء على إستحبابها.

الخامس: فى تقرير كونها قربة.

السادس: فى كون السفر إليها قربة.

السابع: فى دفع شبه الخصم وتتبع كلماته.

الثامن: فی التوسل والإستغاثة.

التاسع: فی حیاة الأنبیاء علیهم الصلاة والسلام.

العاشر: فی الشفاعة، لتعلقها بقوله: (من زار قبری وجبت له شفاعتی).

وضمنت هذا الکتاب الرد علی من زعم: أن أحادیث الزیارة کلها موضوعة! وأن السفر إلیها بدعة غیر مشروعة!

وهذه المقالة أظهر فسادا من أن یرد العلماء علیها، ولکنی جعلت هذا الکتاب مستقلا فی الزیارة وما یتعلق بها، مشتملاً من ذلک علی جملة یعز جمعها علی طالبها.

- وقال فی/۲۹۱:

اعلم أنه یجوز ویحسن التوسل، والإستغاثة، والتشفع بالنبی(ص)الی ربه سبحانه وتعالی.

وجواز ذلک وحسنه من الأمور المعلومة لکل ذی دین، المعروفة من فعل الأنبیاء والمرسلین، وسیر السلف الصالحین، والعلماء والعوام من المسلمین.

ولم ینکر أحد ذلک من أهل الأدیان، ولا سمع به فی زمن من الأزمان، حتی جاء ابن تیمیة، فتکلم فی ذلک بکلام یلبس فیه علی الضعفاء الأغمار، وابتدع ما لم یسبق إلیه فی سائر الأعصار.

وحسبک أن إنکار ابن تیمیة للإستغاثة والتوسل قول لم یقله عالم قبله وصار بین أهل الإسلام مثلة!!

وقد وقفت له علی کلام طویل فی ذلک رأیت من الرأی القویم أن أمیل عنه إلی الصراط المستقیم ولا أتتبعه بالنقض والأبطال، فإن دأب العلماء القاصدین لإیضاح الدین وارشاد المسلمین تقریب المعنی إلی أفهامهم وتحقیق مرادهم وبیان حکمه، ورأیت کلام هذا الشخص بالضد من ذلک، فالوجه الأضراب عنه.

وأقول: أن التوسل بالنبی(ص)جائز فی کل حال: قبل خلقه وبعد خلقه، فی مدة حیاته فی الدنیا، وبعد موته، فی مدة البرزخ وبعد البعث فی عرصات القیامة والجنة وهو علی ثلاثة أنواع:

النوع الأول: أن یتوسل به، بمعنی أن طالب الحاجة یسأل الله تعالی به أو بجاهه أو ببرکته.

فیجوز ذلک فی الأحوال الثلاثة، وقد ورد فی کل منها خبر صحیح:

حدیث توسل آدم بالنبی

أما الحالة الأولی: قبل خلقه فیدل علی ذلک آثار عن الأنبیاء الماضین صلوات الله وسلامه علیهم أجمعین، اقتصرنا منها علی ما تبین لنا صحته وهو ما رواه الحاکم أبو عبدالله بن البیع فی (المستدرک علی الصحیحین أو أحدهما) (۱) قال: ثنا أبو سعید عمرو بن محمد بن منصور العدل (۱) ثنا أبو الحسن محمد بن اسحاق ابن ابراهیم الحنظلی ثنا أبو الحارث عبدالله بن مسلم الفهری ثنا اسماعیل ابن مسلمة أنا عبدالرحمان بن زید بن أسلم عن أبیه عن جده عن عمر بن الخطاب (رض) قال: قال رسول الله (ص): (لما اقترف (۲) آدم علیه السلام الخطیئة (۳) قال: یا رب أسألک بحق محمد لما غفرت لی.

فقال الله: یا آدم وکیف عرفت محمدا ولم أخلقه؟

قال: یا رب لأنک لما خلقتنی بیدک، ونفخت فی من روحک رفعت رأسی فرأیت علی قوائم العرش مکتوبا: لا إله إلا الله محمد رسول الله فعرفت أنک لم تضف إلی إسمک إلا أحب الخلق إلیک.

فقال الله: صدقت یا آدم، إنه لأحب الخلق الی اذ سألتنی بحقه فقد غفرت لک، ولولا محمد ما خلقتک).

قال الحاکم: هذا حدیث صحیح الإسناد، وهو أول حدیث ذکرته لعبد الرحمان بن زید بن أسلم فی هذا الکتاب.

ورواه البیهقی أیضاً فی (دلائل النبوة) وقال: تفرد به عبد الرحمان.

وذکره الطبرانی وزاد فیه (وهو آخر الأنبیاء من ذریتک).

توسل عیسی بالنبی

وذکر الحاکم مع هذا الحدیث أیضا... عن ابن عباس قال: أوحی الله إلی عیسی علیه السلام: یا عیسی آمن بمحمد وأمر من أدرکه من امتک أن یؤمنوا به فلولا محمد ما خلقت آدم ولولاه ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش علی الماء فاضطرب فکتبت علیه: لا اله إلا الله فسکن. قال الحاکم: هذا حدیث حسن صحیح الإسناد ولم یخرجاه، انتهی ما قاله الحاکم.

والحدیث المذکورلم یقف علیها بن تیمیة بهذا الإسناد ولا بلغه أن الحاکم صححه. فانه قال أعنی ابن تیمیة: أما ما ذکره فی قصة آدم من توسله فلیس له أصل ولا نقله أحد عن النبی(ص)باسناد یصلح الإعتماد علیه، ولا الإعتبار ولا الإستشهاد).

ثم أدعی ابن تیمیة أنه کذب، وأطال الکلام فی ذلک جدا بما لا حاصل تحته بالوهم والتخرص!.. ونحن نقول: قد اعتمدنا فی تصحیحه علی الحاکم وأیضا: عبدالرحمان بن زید بن أسلم لا یبلغ فی الضعف الی الحد الذی ادعاه.

وکیف یحل لمسلم أن یتجاسر علی منع هذا الأمر العظیم الذی لا یرده عقل ولا شرع؟ وقد ورد فیه هذا الحدیث؟!

توسل نوح و ابراهیم و سائر الأنبیاء بنبیا

وأما ما ورد من توسل نوح وإبراهیم وغیرهما من الأنبیاء: فذکره المفسرون، واکتفینا عنه بهذا الحدیث لجودته وتصحیح الحاکم له.

ولا فرق فی هذا المعنی بین أن یعبر عنه بلفظ (التوسل) أو (الاستغاثة) أو (التشفع) أو (التجوه). والداعی بالدعاء المذکور وما فی معناه: متوسل بالنبی(ص)، لأنه جعله وسیلة لإجابة الله دعاءه. ومستغیث به والمعنی أنه استغاث الله به علی ما یقصده فالباء ها هنا للسببیة، وقد ترد للتعدیة، کما تقول: (من استغاث بک فأغثه). ومستشفع به. ومتجوه به، ومتوجه، فإن التجوه والتوجه راجعان إلی معنی واحد.

فإن قلت: المتشفع بالشخص من جاء به لیشفع فکیف یصح أن یقال: یتشفع به؟

قلت: لیس الکلام فی العبارة وانما الکلام فی المعنی وهو سؤال الله بالنبی (ص)کما ورد عن آدم، وکما یفهم الناس من ذلک، وانما یفهمون من التشفع والتوسل والإستغاثة والتجوه ذلک، ولا مانع من اطلاق اللغة بهذه الألفاظ علی هذا المعنی.

والمقصود جواز أن یسأل العبد الله تعالی بمن یقطع أن له عند الله قدرا أو مرتبة.

ولا شک أن النبی(ص)له عند الله قدر علی ومرتبة رفیعة وجاه عظیم. وفی العادة أن من کان له عند الشخص قدر بحیث أنه إذا شفع عنده قبل شفاعته، فإذا انتسب إلیه شخص فی غایته وتوسل بذلک وتشفع به، فإن ذلک الشخص یجیب السائل إکراماً لمن انتسب إلیه وتشفع به وان لم یکن حاضراً ولا شافعاً.

وعلی هذا التوسل بالنبی(ص)قبل خلقه.

ولسنا فی ذلک سائلین غیر الله تعالی ولا داعین إلا إیاه، ویکون ذکر المحبوب أو العظیم سبباً للإجابة. کما فی الأدعیة الصحیحة المأثورة (أسألک بکل اسم لک وأسألک بأسمائک الحسنی وأسألک بأنک أنت الله، وأعوذ برضاک من سخطک وبمعافاتک من عقوبتک، وبک منک).

وحدیث الغار الذی فیه الدعاء بالأعمال الصالحة وهو من الأحادیث الصحیحة المشهورة.

فالمسؤول فی هذه الدعوات کلها هو الله وحده لا شریک له والمسؤول به مختلف ولم یوجب ذلک اشراکاً، ولا سؤال غیر الله.

کذلک السؤال بالنبی(ص)لیس سؤالاً للنبی بل سؤ ال لله به.

وإذا جاز السؤال بالأعمال وهی مخلوقة فالسؤال بالنبی(ص)أولی.

ولا یسمع الفرق بأن الأعمال تقتضی المجازاة علیها، لأن استجابة الدعاء لم تکن علیها، وإلا لحصلت بدون ذکرها وانما کانت علی الدعاء بالأعمال.

ولیس هذا المعنی مما یختلف فیه الشرائع حتی یقال: إن ذلک شرع من قبلنا فإنه لو کان ذلک مما یخل بالتوحید لم یحل فی ملة من الملل، فإن الشرائع کلها متفقة علی التوحید. ولیت شعری ما المانع من الدعاء بذلک؟!

فإن اللفظ انما یقتضی أن للمسؤول به قدرا عند المسؤول. وتارة یکون المسؤول به أعلی من المسؤول: اما الباری سبحانه وتعالی کما فی قوله (من سألکم بالله فأعطوه) وفی الحدیث الصحیح فی حدیث أبرص وأقرع وأعمی (أسألک بالذی أعطاک اللون الحسن والجلد الحسن) الحدیث.. وهو مشهور.

وأما بعض البشر، ویحتمل أن یکون من هذا القسم قوله عائشة لفاطمة: أسألک بما لی علیک من الحق.

وتارة: یکون المسؤول أعلی من المسؤول به، کما فی سؤال الله تعالی بالنبی (ص)، فانه لا شک أن للنبی قدرا عنده. ومن أنکر ذلک فقد کفر.

فمتی قال: (أسألک بالنبی(ص)) فلا شک فی جوازه.

وکذا إذا قال (بحق محمد) والمراد بالحق الرتبة والمنزلة. والحق الذی جعله الله علی الخلق أو الحق الذی جعله الله بفضله له علیه، کما فی الحدیث الصحیح قال: فما حق العباد علی الله؟

ولیس المراد بالحق الواجب، فانه لا یجب علی الله شئ، وعلی هذا المعنی یحمل ما ورد عن بعض الفقهاء فی الإمتناع من اطلاق هذه اللفظة.

الحالة الثانیة: التوسل به بذلک النوع بعد خلقه(ص)فی مدة حیاته: فمن ذلک ما رواه أبو عیسی الترمذی فی جامعه فی کتاب الدعوات، قال... عن عثمان بن حنیف: أن رجلاً ضریر البصر أتی النبی(ص) فقال... وقد کفانا الترمذی والبیهقی رحمهما الله بتصحیحهما مؤنة النظر فی تصحیح هذا الحدیث، وناهیک به حجة فی المقصود.

فإن اعترض معترض: بأن ذلک انما کان لأن النبی(ص)شفع فیه فلهذا قال له أن یقول (انی توجهت الیک بنبیک).

قلت: الجواب من وجوه:

أحدها: سیأتی أن عثمان بن عفان وغیره استعملوا ذلک بعد موته(ص)وذلک یدل علی أنهم لم یفهموا اشتراط ذلک.

الثانی: أنه لیس فی الحدیث أن النبی(ص)بین له ذلک.

الثالث: أنه ولو کان کذلک لم یضر فی حصول المقصود وهو جوار التوسل إلی الله بغیره بمعنی السؤال به کما علمه النبی(ص)وذلک زیادة علی طلب الدعاء منه فلو لم یکن فی ذلک فائدة لما علمه النبی(ص)وأرشده إلیه، ولقال له: إنی قد شفعت فیک، ولکن لعله(ص)أراد أن یحصل من صاحب الحاجة التوجه بذل الإضطرار والإفتقار والإنکسار ومستغیثا بالنبی(ص)فیحصل کمال مقصوده.

ولا شک أن هذا المعنی حاصل فی حضرة النبی(ص)وغیبته وفی حیاته وبعد وفاته فإنا نعلم شفقته(ص)علی امته ورفقه بهم ورحمته لهم واس تغفاره لجمیع المؤمنین وشفاعته فإذا انضم إلیه توجه العبد به حصل هذا الغرض الذی أرشد النبی(ص)الأعمی إلیه.

التوسل بالنبی (بعد موته)

الحالة الثالثة: أن یتوسل بذلک بعد موته(ص)لما رواه الطبرانی رحمه الله فی المعجم الکبیر فی ترجمة عثمان بن حنیف... أن رجلا کان یختلف الی عثمان بن عفان... ورواه البیهقی بإسناده عن أبی جعفر المدینی عن أبی امامة بن سهل بن حنیف...

والإحتجاج من هذا الأثر لفهم عثمان (رض) ومن حضره الذین هم أعلم بالله ورسوله وفعله.

النوع الثانی: التوسل به بمعنی طلب الدعاء منه وذلک فی أحوال:

إحداها: فی حیاته(ص)، وهذا متواتر والأخبار طافحة به، ولا یمکن حصرها، وقد کان المسلمون یفزعون إلیه ویستغیثون به فی جمیع ما نابهم کما فی الصحیحین... والأحادیث والاثار فی ذلک أکثر من أن تحصی، ولو تتبعتها لوجدت منها ألوانا.

ونص قوله تعالی: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوکَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ... الآیة صریح فی ذلک.

وکذلک یجوز ویحسن مثل هذا التوسل بمن له نسبة من النبی(ص)کما أن عمر ابن الخطاب (رض) إذا قحط استسقی بالعباس بن عبدالمطلب(رض)ویقول: اللهم انا کنا إذا قحطنا توسلنا بنبینا فتسقینا وانا نتوسل الیک بعم نبینا محمد(ص) فاسقنا.

وکذلک یجوز مثل هذا التوسل بسائر الصالحین وهذا شئ لا ینکره مسلم بل متدین بملة من الملل.

فإن قیل: لم توسل عمر بن الخطاب بالعباس ولم یتوسل بالنبی(ص)أو بقبره؟

قلنا: لیس فی توسله بالعباس إنکار للتوسل بالنبی(ص)أو بالقبر. وقد روی عن أبی الجوزاء قال: قحط أهل المدینة قحطاً شدیداً فشکوا إلی عائشة رضی الله عنها فقالت: فانظروا قبر النبی(ص)فاجعلوا منه کوی الی السماء حتی لا یکون بینه وبین السماء سقف. ففعلوا فمطروا حتی نبت العشب وسمن الإبل حتی تفتقت من الشحم فسمی(عام الفتق)...

فإن قال المخالف: أنا لا أمنع التوسل والتشفع لما قدمتم من الآثار والأدلة وإنما أمنع اطلاق (التجوه) و(الإستغاثة) لأن فیهما إیهام أن المتجوه به والمستغاث به أعلی من المتجوه علیه والمستغاث علیه.

قلنا: هذا لا یعتقده مسلم ولا یدل لفظ (التجوه) و (الإستغاثة) علیه.

فإن (التجوه) من الجاه والوجاهة ومعناه علو القدر والمنزلة وقد یتوسل بذی الجاه الی من هو أعلی جاها منه.

و (الاستغاثة) طلب الغوث فالمستغیث یطلب من المستغاث به أن یحصل له الغوث من غیره وإن کان أعلی منه.

فالتوسل والتشفع والتجوه والإستغاثة بالنبی(ص)وسائر الأنبیاء والصالحین لیس لها معنی فی قلوب المسلمین غیر ذلک، ولا یقصد بها أحد منهم سواه، فمن لم ینشرح صدره لذلک فلیبک علی نفسه، نسأل الله العافیة.

وإذا صح المعنی فلا علیک فی تسمیته (توسلاً) أو (تشفعاً) أو (تجوها) أو (إستغاثة).

ولو سلم أن لفظ (الإستغاثة) تستدعی النصر علی المستغاث منه فالعبد یستغیث علی نفسه وهواه والشیطان وغیر ذلک مما هو قاطع له عن الله تعالی بالنبی (ص) وغیره من الأنبیاء والصالحین متوسلاً بهم إلی الله تعالی لیغیثه علی من استغاث منه من النفس وغیرها، والمستغاث به فی الحقیقة هو الله تعالی والنبی(ص) واسطة بینه وبین المستغیث.

وإذ قد تحررت هذه الأنواع والأحوال فی الطلب من النبی(ص)وظهر المعنی فلا علیک فی تسمیته (توسلاً) أو (تشفعاً) أو (إستغاثة) أو (تجوها) أو (توجهاً) لأن المعنی فی جمیع ذلک سواء:

أما التشفع: فقد سبق فی الأحادیث المتقدمة قول وفد بنی فزارة للنبی (ص): تشفع لنا الی ربک وفی حدیث الأعمی ما یقتضیه أیضاً.

والتوسل: فی معناه.

وأما التوجه والسؤال: ففی حدیث الأعمی.

والتجوه: فی معنی التوجه قال تعالی فی حق موسی علیه السلام:)وکان عند الله وجیهاً. وقال فی حق عیسی ابن مریم علیه الصلاة والسلام:)وجیها فی الدنیا والآخرة. وقال المفسرون) وجیهاً (أی ذا جاه ومنزلة عنده. وقال الجوهری فی فعل (وجه): وجه إذا صار وجیها ذا جاه وقدر. وقال الجوهری أیضاً فی فعل (جوه): الجاه القدر والمنزلة وفلان ذو جاه وقد أوجهته ووجهته أنا أی جعلته وجیهاً (۱). وقال ابن فارس: فلان وجیه ذو جاه(۲).

إذا عرف ذلک فمعنی (تجوه) توجه بجاهه وهو منزلته وقدره عند الله تعالی إلیه.

وأما الإستغاثة: فهی طلب الغوث. وتارة یطلب الغوث من خالقه وهو الله تعالی وحده کقوله تعالی: إِذْ تَسْتَغِیثُونَ رَبَّکُمْ.

وتارة یطلب ممن یصح اسناده إلیه علی سبیل الکسب، ومن هذا النوع الإستغاثة بالنبی(ص)فی هذین القسمین.

وتعدی الفعل تارة بنفسه، کقوله تعالی: إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ. فاستغاثة الذی من شیعته. وتارة بحرف الجر، کما فی کلام النحاة فی المستغاث به، وفی کتاب سیبویه رحمه الله: فاستغاث بهم لیشتروا له کلیبا.

فیصح أن یقال:استغثت النبی (ص)، وأستغیث بالنبی بمعنی واحد، وهو طلب الغوث منه بالدعاء ونحوه، علی النوعین السابقین فی التوسل من غیر فرق، وذلک فی حیاته وبعد موته.

ویقول: استغثت الله، واستغیث بالله، بمعنی طلب خلق الغوث منه، فالله تعالی مستغاث. فالغوث منه خلقاً وایجاداً، والنبی(ص)مستغاث والغوث منه تسبباً وکسباً.

ولا فرق فی هذا المعنی بین أن یستعمل الفعل متعدیا بنفسه أو لازماً أو متعدیاً بالباء.

وقد تکون الإستغاثة بالنبی(ص)علی وجه آخر، وهو أن یقول: استغثت الله بالنبی(ص)، کما یقول: سألت الله بالنبی(ص)، فیرجع إلی النوع الأول من أنواع التوسل، ویصح قبل وجوده وبعد وجوده.

وقد یحذف المفعول به ویقال: استغثت بالنبی(ص)، بهذا المعنی.

فصار لفظ الإستغاثة بالنبی(ص)له معنیان:

أحدهما: أن یکون مستغاثاً.

والثانی: أن یکون مستغاثاً به، والباء للإستعانة.

فقد ظهر جواز إطلاق (الإستغاثة) و (التوسل) جمیعاً وهذا أمر لا یشک فیه، فإن (الإستغاثة) فی اللغة طلب الغوث وهذا جائز لغة وشرعاً من کل من یقدر علیه بأی لفظ عبر عنه کما قالت أم إسماعیل: أغث ان کان عندک غواث.

- وقال فی/۳۱۹:

قد تضمنت الأحادیث المتقدمة أن روح النبی (ص) قد قیل فی ذلک بالنسة الی الأنبیاء وسائر الموتی وقد رتبنا الکلام فی هذا الباب علی فصول:

الفصل الأول: فیما ورد فی حیاة الأنبیاء علیهم الصلاة والسلام صنف الحافظ أبو بکر البیهقی رحمه الله فی ذلک جزء وروی فیه أحادیث منها: (الأنبیاء صلوات الله علیهم أحیاء فی قبورهم یصلون).

ورواه ابن عدی فی (الکامل أنا غیر واحد أذناً عن ابن المقیر عن ابن الشهرزوری أنا اسماعیل بن مسعدة أنا حمزة بن یوسف أنا أحمد بن عدی الحافظ قال: ثنا قسطنطین بن عبدالله الرومی مولی المعتمد علی الله أمیر المؤمنین ثنا الحسین بن عرفة حدثنی الحسن بن قتیبة المدائنی ثنا المتسلم بن سعید الثقفی عن الحجاج الأسود عن ثابت البنانی عن أنس قال: قال رسول الله (ص): (الأنبیاء صلوات الله علیهم أحیاء فی قبورهم یصلون).

قال ابن عدی: وللحسن بن قتیبة هذا أحادیث غرائب حسان فأرجو أنه لابأس به.

ومما یدل علی ذلک ما ساق اسناده الی أوس بن أوس قال: قال رسول الله (ص): (أفضل أیامکم یوم الجمعة وفیه خلق آدم وفیه قبض وفیه النفخة وفیه الصعقة فأکثروا علیَّ من الصلاة فیه، فإن صلاتکم معروضة).

قالوا: وکیف تعرض صلاتنا علیک وقد أرمت؟ - یقولون: بلیت - فقال: إن الله تعالی حرم علی الأرض أن تأکل أجساد الأنبیاء أخرجه أبو داود.

قال البیهقی: وله شواهد منها:

ما أنا أبو عبدالله أنا ابن اسحاق الفقیه أنا الآبار ثنا أحمد بن عبدالرحمان ثنا الولید ثنا أبو رافع عن سعید المقبری عن أبی مسعود الأنصاری عن النبی(ص)أنه قال: (أکثروا الصلاة علی فی یوم الجمعة فانه لیس یصلی علی أحد یوم الجمعة إلا عرضت علی صلاته).

وحدیث: (ما من أحد یسلم علی إلا رد الله علی روحی حتی أرد).

قال البیهقی وانما أراد – والله أعلم – إلا وقد رد الله علی روحی حتی أرد علیه.

وقد ثبت فی الصحیح فی حدیث الإسراء: أنه(ص)وجد آدم فی السماء الدنیا وقال فیه: (فإذا رجل عن یمینه أسودة وعن یسارة أسودة فاذا نظر قبل یمینه ضحک وإذا نظر قبل شماله بکی فقال: مرحبا بالنبی الصالح والإبن الصالح)

ومن الأحادیث الصحیحة المتفق علیها نداؤه(ص)أهل البئر وقوله: (ما أنتم بأسمع لما أقول منهم).

وأما الإدراک: فیدل له مع ذلک الأحادیث الواردة فی عذاب القبر وهی أحادیث صحیحة متفق علیها رواها البخاری ومسلم وغیرهما وأجمع علیها وعلی مدلولها أهل السنة والأحادیث فی ذلک متواترة.

ومن أحسنها ما رواه أبو داود الطیالسی أنا أبو العباس أحمد بن محمد الدشتی بقراءتی علیه بالشام فی سنة سبع وسبعمائة قال: أنا الحافظ ابن خلیل أنا اللبان أنا الحداد أنا أبو نعیم أنا ابن فارس ثنا یونس بن حبیب ثنا أبو داود الطیالسی ثنا الأسود بن شبیان عن بحر بن مرار(۱) عن أبی بکرة قال: بینما أنا أمشی مع رسول الله(ص)ومعی رجل ورسول الله(ص)فی مشی بیننا اذ أتی علی قبرین فقال رسول الله (ص): (إن صاحبی هذین القبرین لیعذبان الآن فی قبورهما فأیکما یأتینی من هذا النخل بعسیب؟).

فاستبقت أنا وصاحبی فسبقته وکسرت من النخل عسیباً فأتیت به النبی(ص)فشقه نصفین من أعلاه فوضع علی أحدهما نصفاً وعلی الآخر نصفاً وقال: (إنه یهون علیهما ما دام فیهما من بلوتهما شئ إنهما یعذبان فی الغیبة والبول... وفی هذه الروایة النص علی أن العذاب الآن وأنه فی القبور.

وقد أجمع أهل السنة علی اثبات الحیاة فی القبور قال إمام الحرمین فی الشامل: إتفق سلف الأمة علی إثبات عذاب القبر وإحیاء الموتی فی قبورهم ورد الأرواح فی أجسادهم.

وقال الفقیه أبو بکر بن العربی فی (الأمد الأقصی فی تفسیر أسماء الله الحسنی:

إن أحیاء المکلفین فی القبر وسؤالهم جمیعاً لا خلاف فیه بین أهل السنة.

وقال سیف الدین الآمدی فی کتاب أبکار الأفکار:

اتفق سلف الأمة قبل ظهور المخالف وأکثرهم بعد ظهوره علی إثبات إحیاء الموتی فی قبورهم ومسألة الملکین لهم، واثبات عذاب القبر للمجرمین والکافرین...

وقال القرطبی: إن الإیمان به مذهب أهل السنة والذی علیه الجماعة من أهل الملة ولم یفهم الصحابة الذین نزل القرآن بلسانهم ولغتهم من نبیهم علیه السلام غیر ذلک وکذلک التابعون بعدهم وذهب بعض المعتزلة إلی موافقة أهل السنة علی ذلک.

وذهب صالح قبة والصالحی وابن جریر إلی أن الثواب والعقاب ینال المیت من غیر حیاة وهذا مکابرة للعقول...

وقد تلخص من هذا: أن الروح تعاد إلی الجسد ویحیا وقت المسألة وأنه ینعم أو یعذب من ذلک الوقت إلی یوم البعث إما متقطعاً أو مستمراً علی ما سبق.

وهل ذلک من بعد وقت المسألة إلی البعث للروح فقط أو لها مع الجسم؟

یترتبان علی أن الجسم هل یفنی أو یتفرق وکلا الأمرین جائز عقلاً وفی الواقع منه قولان للمتکلمین ولم یرد فی الشرع ما یمکن التمسک به فی ذلک إلا قوله (ص): (کل ابن آدم یبلی إلا عجب الذنب).

فحیث یکون الجسم أو بعضه باقیاً فلا امتناع من قیام الحیاة به وحیث یعدم بالکلیة یتعین القول بالروح فقط...

وبالجملة: کل أحد یعامل بعد موته کما کان یعامل فی حیاته ولهذا یجب الأدب مع النبی(ص)بعد موته کما کان فی حیاته.

وقد روی عن أبی بکر الصدیق (رض) قال: لا ینبغی رفع الصوت علی نبی حیا ولا میتاً.

وروی عن عائشة رضی الله عنها: أنها کانت تسمع صوت الوتد یوتد والمسمار یضرب فی بعض الدور المطیفة بمسجد رسول الله(ص)فترسل الیهم: لا تؤذوا رسول الله(ص)...

وعن عروة قال: وقع رجل فی علی عند عمر بن الخطاب فقال له عمر بن الخطاب: قبحک الله لقد آذیت رسول الله(ص)فی قبره.

کتاب رفع المنارة لتخریج أحادیث التوسل والزیارة

للشیخ محمود سعید ممدوح - طبعة دار الإمام النووی - الأردن ۱۴۱۶

قال فی/۵:

وبعد.. فإن مسألتی التوسل والزیارة من المسائل التی شغلت الناس کثیراً، وصنفت فیهما - خاصة مسالة التوسل - مصنفات متعددة، وحصل أخذ ورد وجدل، وتزید! وتاجر بهما سماسرة الإختلاف بین المسلمین!

ومما زاد الطین بله أن سبکهما المتشددون فی مسائل الإعتقاد..!!

وقد حصل بسببهما الخوض فی أعراض کثیر من أئمة الدین، وتطاول فی أعراض جماهیر المسلمین. ومن أحاط علما بما ذکرت علم کم صحب ذلک من النهی الشدید والتخویف والتهدید، وقد تلاحقت أقلام فی ذلک کان من آخرها رسالة باسم (الأخطاء الأساسیة فی توحید الألوهیة الواقعة فی فتح الباری) شنع فیها صاحبها علی الحافظ ابن حجر لتجویزه التوسل، وقوله بإستحباب الزیارة! وهذا غایة فی الغلو والتعصب والجهل! فیا للعار والشنار: قاضی قضاة المسلمین وشیخ المحدثین وامامهم، ومفخرة المسلمین، أحمد بن حجر العسقلانی (رض) تصنف - بدون حیاء - رسالة تحوی هذا المعنی الذی لا یدل إلا علی مبلغ إنحراف مصنفها المسکین...

والغرض من هذا المصنف بعد بیان الحق فی الأحادیث، هو أن الخلاف فی مسألة التوسل هو خلاف فی الفروع، ومثله لا یصح أن یشنع أخ به علی أخیه أو یعیبه به، وأن من قال به - وهو التوسل بالأنبیاء والأولیاء - متمسک بأدلة ثابتة ثبوت الجبال الرواسی وردها لا یجئ إلا من متعنت أو مکابر.

وأما المقصود فی مسألة الزیارة فهو اثبات اطباق فقهاء الأمة علی الأستحباب أو وجوب زیارة المصطفی صلی الله علیه وآله، بشد رحل أو بدونه، وأن من قال بتحریم الزیارة المستوجبة لشد الرحل قد ابتدع وخالف النصوص الصریحة، واطباق فقهاء مذهبه، فضلاً عن المذاهب الأخری.

فأولی بأولی النهی ترک الشاذ من القول، والتسلیم بالمعروف المشهور الذی أطبقت الأمة علی العمل به، والله المستعان.

أما من تعود أن یقول: عنزة ولو طارت، أو یا داخل مصر مثلک کثیر، فهو مکابر أو متعنت، فلا کلام لنا معه، فقد خالف صریح الدلیل وخالف أعیان الأئمة وسرج الأمة...

- وقال فی/۱۳:

وکون الوسیلة هی القربة لا خلاف بین المفسرین فی ذلک، کما صرح به ابن کثیر فی تفسیره (۳/۹۷) وقال (الوسیلة هی ما یتوصل بها إلی تحصیل المطلوب). اهـ

فقول بعضهم: إن التوسل هو اتخاذ واسطة بین العبد وربه، خطأ محض! فالتوسل لیس من هذا الباب قطعاً، فالمتوسل لم یدع إلا الله وحده، فالله وحده هو المعطی والمانع والنافع والضار، ولکنه اتخذ قربة رجاء قبول دعاءه، والقربة فی الدعاء مشروعة بالإتفاق.

وترد الوسیلة بمعنی المنزلة کما فی الحدیث الصحیح المشهور: سلوا الله لی الوسیلة.. الحدیث...

والتوسل علی نوعین: أحدهما ما اتفق علیه. وترک الخوض فیه صواب، لأنه تکرار وتحصیل حاصل.

ثانیهما: ما اختلف فیه، وهو السؤال بالنبی أو بالولی أو بالحق أو بالجاه أو بالحرمة أو بالذات، وما فی معنی ذلک.

وهذا النوع لم یر المتبصر فی أقوال السلف من قال بحرمته، أو أنه بدعة ضلالة أو شدد فیه وجعله من موضوعات العقائد، کما نری الآن.

لم یقع هذا إلا فی القرن السابع وما بعده!

وقد نقل عن السلف توسل من هذا القبيل...

- وقال فی/۱۵:

وقد أكثر ابن تيمية من بحث النوع الثانی من التوسل فی مصنفاته قائلاً بمنعه، وقلده وردد صدی كلامه آخرون. ويحسن ذكر كلام ابن تيمية مع بيان ما فيه، واقتصاری علی كلامه فقط هو الأولی، لأن من تشبث بكلامه لا يزيد عن كونه متشبعا من موائده، دائراً فی فلكه، والله المستعان:

كان ابن تيمية يری منع التوسل بالأنبياء والملائكة والصالحين، وقال: التوسل حقيقته هو التوسل بالدعاء - دعاء الحی فقط - وذكر ذلك فی مواضع من كتابه (التوسل والوسيلة) (/۱۶۹).

وقال ابن تيمية (/۶۵) وهو الإعتراض الأول:

السؤال به (أی بالمخلوق) فهذا يجوزه طائفة من الناس، لكن ما روی عن النبی(ص)فی ذلك كله ضعيف بل موضوع، وليس عنه حديث ثابت قد يظن أن لهم فيه حجة، إلا حديث الأعمی ولا حجة لهم، فانه صريح فی أنه انما توسل بدعاء النبی(ص)وشفاعته، وهو طلب من النبی(ص)الدعاء، وقد أمره النبی أن يقول: اللهم شفعهُ فی، ولهذا رد الله عليه بصره لما دعا له النبی، وكان ذلك مما يعد من آيات النبی(ص)، ولو توسل غيره من العميان الذين لم يدع لهم النبی (ص)بالسؤال به لم تكن حالهم كحاله. اهـ

قلت: قوله كله ضعيف بل موضوع وليس عنه حديث ثابت قد يظن أن لهم فيه حجة إلا.. سيأتی ان شاء الله تعالی الرد علی هذا الكلام فی تخريج الأحاديث، ففيها الصحيح والحسن والضعيف عند أئمة هذا الشأن، ووفق قواعد الفن.

أما قوله: إلا- حديث الأعمی لا حجة لهم فيه، فانه صريح فی أنه انما توسل بدعاء النبی(ص)وشفاعته... وكلامه فيه نظر ظاهر، لأن الناظر فی حديث توسل الأعمی يجد فيه الآتی:

۱ - جاء الأعمی للنبی(ص)فقال له: ادع الله أن يعافينی، فالأعمی طلب الدعاء.

۲ - فأجابه النبی(ص)قائلاً: إن شئت أخرت ذلك وهو خير، وإن شئت دعوت. فخيره رسول الله(ص)وبين له أن الصبر أفضل.

۳ - ولكن لشدة حاجة الأعمی، التمس الدعاء من النبی(ص).

۴ - عند ذلك أمره النبی(ص)أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلی ركعتين.

۵ - وزاد علی ذلك هذا الدعاء: اللهم إنی أسالك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبی الرحمة. يا محمد إنی توجهت بك إلی ربی فی حاجتی فتقضی لی.

فدعا النبی(ص)بهذا الدعاء، كما طلب الأعمی فی أول الحديث، ودعا الأعمی بهذا الدعاء كما علمه النبی(ص).

۶ - فعلمه النبی(ص)دعاء هو توسل به، وهو نص فی التوسل به(ص)، لا يحتمل أی تاويل، وكيف يحتمل غير التوسل به وفيه (أتوجه إليك بنبيك.. إنی توجهت بك. ومن رأی غير ذلك فقد استعجم عليه الحديث.

وابتهج الألبانی فی توسله بكلام ابن تيمية فردده قائلاً (/۷۲): وعلی هذافالحادثة كلها تدور حول الدعاء - كما هو ظاهر - وليس فيها ذكر شئ مما يزعمون. اهـ

قلت: هذه مصادرة للنص وتعمية علی القارئ!

كيف لا يكون كذلك والنبی(ص)علم الرجل دعاء فيه السؤال بالنبی(ص).

نعم، الحادثة تدور حول الدعاء، ولكن السؤال هنا ما هو الدعاء الذی دعا به النبی(ص)؟ وما هو الدعاء الذی علمه للرجل الأعمی؟

لا- يستطيع أی منصف إلا- الإجابة بأن هذا الدعاء هو الذی فيه نص بالتوسل به(ص)، فالأعمی جاء يطلب مطلق الدعاء برد بصره، وعلمه(ص) وأمره بالتوسل به ليتحقق المطلوب.

۷ - ثم قال (ص): اللهم شفعه فی وشفعنی فی نفسی، أی تقبل شفاعته أی دعاءه فی وتقبل دعائی فی نفسی.

وهنا سؤال: أی دعاء هنا الـذی یطلب قبوله؟ لا شک أن الإجابـة علیه ترد بداهة فی ذهن أی شـخص، إنه الدعاء المذکور فیه التوسـل به(ص)، وهذا لا یحتاج لأعمال فکر أو اطالة نظر وتأمل، وهو واضح وضوح الشـمس فی رابعة النهار. ویمکن أن یقال: إن سؤال قبول الشفاعة هو توسل بدعائه(ص)، مع التوسل بذاته وهذا منتهی ما یفهم من النص، والله أعلم.

۸ – فسـبب رد بصـر الأـعمی هو توسـله بـالنبی(ص)، وهـذا مـا فهمه الأئمـة الحفاظ الـذین أخرجوا الحـدیث فی مصـنفاتهم، فـذکروا الحـدیث علی أنه من الأدعیـة التی تقال عنـد الحاجات. فقال البیهقی فی دلائل النبوة (۶/۱۶۶) باب: ما جاء فی تعلیمه الضـریر ما کان فیه شفاؤه حین لم یصبر، وما ظهر فی ذلک من آثار النبوة. ا هـ

ولا یخفی أن تعلیمه للضریر هو الدعاء الذی فیه التوسل بالذوات، وعبارة البیهقی واضحة جدا. والبیهقی حافظ فقیه.

وهکـذا ذکره النسـائی، وابن السـنی فی عمـل الیوم واللیلـة، والترمـذی فی الـدعوات والطبرانی فی الـدعاء، والحاکم فی المسـتدرک، والمنذری فی الترغیب والترهیب، والهیثمی فی مجمع الزوائد فی صلاة الحاجة ودعائها، والنووی فی الأذکار علی أنه من الاذکار التی تقال عند عروض الحاجات، وابن الجزری فی العدة فی باب صلاة الضر والحاجة (/۱۶۱).

وقال القاضـی الشوکانی فی تحفة الذاکرین (/۱۶۲): وفی هـذا الحـدیث دلیـل علی جواز التوسل برسول الله(ص)الی الله عز وجل، مع إعتقاد أن الفاعل هو الله سبحانه وتعالی، وأنه المعطی المانع، ما شاء الله کان وما لم یشأ لم یکن. ا هـ

واستقصاء الحفاظ الذین فهموا أن الحدیث علی عمومه، وإستعمال الدعاء الوارد فیه الذی فیه التوسل به(ص)، یطول.

۹ – إن عثمـان بن حنیف (رض) وهو راوی الحـدیث فهم من الحـدیث العموم، فقـد وجه رجلا یریـد أن یـدخل علی عثمان بن عفان (رض) إلی التوجه بالدعاء المذکور فی الحدیث الذی فیه التوسل بالنبی(ص)، إسناده صحیح سیأتی إن شاء الله تعالی.

وفهم الصحابی الجلیل عثمان بن حنیف (رض)، هو ما لا یستقیم فهم الحدیث إلا به.

۱۰ – إن روایة ابن أبی خیثمة للحدیث من طریق حماد بن سـلمة الحافظ الثقة فیها (فإن کانت حاجة فافعل مثل ذلک) وهی زیادة ثقة حافظ، فهی صـحیحة مقبولة، کما هو معلوم ومقرر فی علوم الحدیث. وهذه الروایة تدل علی العموم وطلب العمل بالحدیث فی الحیاة وبعد الممات، إلی قیام الساعة.

ثم قال ابن تیمیة: ولو توسل غیره من العمیان الذین لم یدع لهم النبی فی بالسؤال به لم تکن حالهم کحاله. اهـ

وقـال ابن تیمیـة فی موضع آخر: وکـذلک لو کـان أعمی توسـل به(ص)ولم یـدع له الرسول(ص)بمنزلـة ذلـک الأعمی، لکان عمیان الصحابة أو بعضهم یفعلون مثل ما فعل الأعمی، فعدولهم عن هذا إلی هذا دلیل علی أن المشروع ما سألوه دون ما ترکوه. ا هـ

قلت: الجواب علیه سـهل میسور، وکنت أود أن لا أرد هـذا الإیراد، لکننی رأیت جماعـة أخـذوا هـذا الإیراد ونسـبوه لأنفسـهم، وکان الصواب ألا یذکر لفساده، أو یذکر مع نسبته لقائله!

ومن الذین نسبوه لأنفسهم الألبانی فإنه قال فی توسله (/۷۶):

لو کان السر فی شفاء الأعمی أنه توسل بجاه النبی(ص)وقدره وحقه کما یفهم عامة المتأخرین، لکان المفروض أن یحصل هذا الشفاء لغیره من العمیان الذین یتوسـلون بجاهه(ص)، بل ویضمون إلیه أحیانا جاه جمیع الأنبیاء المرسلین، وکل الأولیاء والشهداء والصالحین، وجاه کل من له جاه عند الله من الملائکة والإنس والجن أجمعین.

ولم نعلم ولا نظن أحداً قد علم حصول مثل هذا خلال هذه القرون الطویلة بعد وفاته(ص)الی الیوم. اهـ

وذکر نحو هذا الإیراد صاحب (التوصل إلی حقیقة التوسل)/۲۴۳، وکذا المتعالم صاحب (هذه مفاهیمنا)/۳۷.

والجواب علی هذا الإیراد بالآتی:

۱ – إجابـة الـدعاء لیست من شـروط صـحة الدعاء، وقد قال الله تعالی (ادْعُونِی أَسْـتَجِبْ لَکُمْ) ونحن نری بعض المسـلمین یدعون فلا یستجاب لهم، وهذا الإیراد یأتی علی الدعاء کله، فانظر إلی هذا الإیراد أین ذهب بصاحبه؟

۲ – هذا الإیراد یرد علیه احتمال أقوی منه وحاصله: أن عدم توسل عمیان الصحابة وغیرهم إحتمال فقط لا یؤیده دلیل، وهم إما توسلوا فاستجیب لهم، أو ترکوا رغبة فی الآجر، أو توسلوا وادخر ذلک أجراً لهم، أو تعجلوا فما استجیب لهم.

وقد صح أن رسول الله(ص)قال (یستجاب لأحدکم ما لم یعجل، یقول: قد دعوت فلم یستجب لی) رواه البخاری ومسلم وغیرهما.

وکم من داع متوسلاً لله بأسمائه وصفاته ولم یستجب له، ویلزم هؤلاء إشکال وهو أننا نری من یدعو ویتوسل بأسماء الله وصفاته أو بعمله الصالح أو بدعاء رجل صالح ولم نر إجابة الدعاء.

هذا من تمام الحجة علیهم ونقض إیرادهم! فلا تلازم بین الدعاء والإجابة. والله أعلم بالصواب.

علی أن قول الألبانی: لا نعلم ولا نظن أحداً.. إلخ. تهافت وشهادة علی نفی لا ینخدع بها إلا مسلوب العقل.

تذنیب مفید لکل لبیب:

بعد أن تبین لک دلالة الحدیث الواضحة علی التوسل بالنبی(ص)، وأن المخالف متسنم بیتا من بیوت العنکبوت.. تجد أن من هؤلاء المخالفین من لم یستطع تحت قوة الدلیل إلا الإعتراف بجواز هذا التوسل، وأنه لا غبار علیه فشککک فی شبهاته وأسقط کلامه!!

إنه الألبانی الذی قال فی توسله (۷۷/):

علی أننی أقول: لو صح أن الأعمی انما توسل بذاته(ص)فیکون حکماً خاصاً به (ص)، لا یشارکه فیه غیره من الأنبیاء والصالحین، وإلحاقهم به مما لا یقبله النظر الصحیح، لأنه(ص)سیدهم وأفضلهم جمیعاً، فیمکن أن یکون هذا مما خصه الله به علیهم، ککثیر مما یصح به الخبر، وباب الخصوصیات لا تدخل فیه القیاسات، فمن رأی أن توسل الأعمی کان بذاته(ص)فعلیه أن یقف عنده ولا یزید علیه، کما نقل عن الإمام أحمد والشیخ العز بن عبد السلام رحمهما الله تعالی. هذا هو الذی یقتضیه البحث العلمی مع الإنصاف والله الموفق للصواب). اه

فقل لی بربک لماذا کان کل هذا المراء من أساسه، وترک الدلیل إلی التقلید؟

بید أن عبارته فیها هنات لا تخفی، فقصره بالتوسل بالنبی(ص)فقط لا دلیل علیه، وهو تخصیص بدون مخصص، فالخصوصیة لاتثبت إلا بدلیل.

وإذا کان الإمام أحمد رحمه الله یجوز التوسل بالنبی(ص)، فلم ینقل عنه المنع من التوسل بغیره، ومن نقل عنه ذلک یکون قد افتأت علیه، والحنابلة وهم أعرف بامامهم لم یذهبوا إلی القصر الذی ادعاه الألبانی! فیقول ابن مفلح الحنبلی فی الفروع (۱/۵۹۵): (ویجوز التوسل بصالح وقیل یستحب قال أحمد فی منسکه الذی کتبه للمروزی انه یتوسل بالنبی صلی الله علیه وسله فی دعائه، وجزم به فی المستوعب وغیره). اه.

وقال فی/۳۱:

وقال عمر بن حمزة: حدثنا سالم عن أبیه: ربما ذکرت قول الشاعر وأنا انظر إلی وجه النبی(ص)یستسقی، فما ینزل حتی یجیش کل میزاب: وأبیض یستسقی الغمام بوجهه ثمال الیتامی عصمة للأرامل وهو قول أبی طالب والشاهد فیه قوله: (یستسقی الغمام بوجهه) فتمثل عبد الله بن عمر رضی الله عنهما بقول أبی طالب، وتذکره له مع النظر للنبی(ص)، یدل علی توسله بالنبی(ص)فی الإستسقاء، وهو نص لا یحتمل غیره.

وقد أجاب الشیخ بشیر السهسوانی علی هذا النص الصریح اجابة مندفعة فقال (۳۷۳/): فإن قلت: لفظ (یستسقی الغمام بوجهه) یدل علی أن التوسل بالذوات الفاضلة جائز؟

قلت: المکروه من التوسل هو أن یقال أسألک بحق فلان أو بحرمة فلان، وأما احضار الصالحین فی مقام الاستسقاء، أو طلب الدعاء منهم فهو لیس من المکروه فی شئ، بل هو ثابت بالسنة الصحیحة. اه.

وقال فی موضع آخر (۲۷۴/): وإذا کان حضور الصحابة والتابعین وتابعی التابعین والضعفاء سببا للنصر والفتح، فما ظنک بحضور سید

ولد آدم(ص)؟ اه.

ثم قال فی (۲۷۵/): فالمراد بوجهه فی قول أبی طالب: (یستسقی بوجهه) ببرکة حضور ذاته أو بدعائه. ا ه.

قلت وبالله التوفیق: صرف السهسوانی هذا التوسل إلی التبرک بالذات أوالدعاء فیه نظر، أما الدعاء فظاهر أن کون المراد بیستسقی بوجهه ببرکة حضوره فیمکن أن یکون کذلک ان کان التبرک والتوسل عنده مترادفان وهو الصواب، وهو ما صرح به البدر العینی فقال فی عمدة القاری (۷/۳۰):

معنی قول أبی طالب هذا فی الحقیقة توسل إلی الله عز وجل بنبیه، لأنه حضر استسقاء عبد المطلب والنبی(ص)معه، فیکون استسقاء الناس الغمام فی ذلک الوقت ببرکة وجهه الکریم. ا ه.

وإن لم یکن، فلفظة (یستسقی الغمام بوجهه) هو عین التوسل، ولابد من حمل النص علی ظاهره، ولا یصرف إلا بدلیل ولا صارف هنا. والله أعلم.

وللعلامة محمد بن علی الشوکانی کلمة فی جواز التوسل بالأنبیاء وغیرهم من الصالحین رد فیها علی من منعه وفند ایراداته، فقال رحمه الله فی کتابه (الدر النضید فی إخلاص کلمة التوحید) ما نصه:

أما التوسل إلی الله سبحانه وتعالی بأحد من خلقه فی مطلب یطلبه العبد من ربه، فقد قال الشیخ عز الدین بن عبد السلام انه لا یجوز التوسل إلی الله تعالی إلا بالنبی(ص)ان صح الحدیث فیه.

ولعله یشیر إلی الحدیث الذی أخرجه النسائی فی سننه، والترمذی وصححه، وابن ماجه، وغیرهم، أن أعمی أتی النبی...

وعندی أنه لا وجه لتخصیص جواز التوسل بالنبی(ص)کما زعمه الشیخ عز الدین بن عبد السلام لأمرین: الأول، ما عرفناک به من إجماع الصحابة رضی الله تعالی عنهم.

والثانی، ان التوسل إلی الله بأهل الفضل والعلم هو فی التحقیق توسل بأعمالهم الصالحة ومزایاهم الفاضلة، إذ لا یکون فاضلاً إلا بأعماله، فاذا قال القائل: اللهم إنی أتوسل الیک بالعالم الفلانی فهو بإعتبار ما قام به من العلم. وقد ثبت فی الصحیحین وغیرهما أن النبی(ص)حکی عن الثلاثة الذین انطبقت علیهم الصخرة أن کل واحد منهم توسل...

فلو کان التوسل بالأعمال الفاضلة غیر جائز، أو کان شرکا کما زعمه المتشددون فی هذا الباب کابن عبد السلام ومن قال بقوله من أتباعه، لم تحصل الإجابة لهم ولا سکت النبی(ص)عن إنکار ما فعلوه بعد حکایته عنهم!

وبهذا تعلم أن ما یورده المانعون من التوسل بالأنبیاء والصلحاء من نحو قوله تعالی (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلا لِیُقَرِّبُونَا إِلَی اللهِ زُلْفَی) ونحو قوله تعالی (فَلا تَدْعُوا مَعَ اللهِ أَحَدًا)، ونحو قوله تعالی (لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا یَسْتَجِیبُونَ لَهُمْ بِشَیْءٍ) لیس بوارد، بل هو من الإستدلال علی محل النزاع بما هو أجنبی عنه... وهکذا الإستدلال علی منع التوسل بقوله(ص)لما نزل قوله تعالی (وَأَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الأَقْرَبِینَ) یا فلان ابن فلان لا أملک لک من الله شیئاً، یا فلانة بنت فلان لا أملک لک من الله شیئاً، فإن هذا لیس فیها إلا التصریح بأنه(ص)لا یستطیع نفع من أراد الله ضره ولا ضر من أراد الله تعالی نفعه، وأنه لا یملک لأحد من قرابته فضلاً عن غیرهم شیئاً من الله. وهذا معلوم لکل مسلم، ولیس فیه أنه لا یتوسل به إلی الله، فإن ذلک هو طلب الأمر ممن له الأمر والنهی، وانما أراد الطالب أن یقدم بین یدی طلبه ما یکون سبباً للإجابة ممن هو المنفرد بالعطاء والمنع، وهو مالک یوم الدین. انتهی کلام الشوکانی رحمه الله.

- وقال الآلوسی: أنا لا أری بأساً فی التوسل إلی الله تعالی بجاه النبی(ص)عند الله تعالی حیاً ومیتاً، ویراد بالجاه معنی یرجع إلی صفة من صفاته تعالی مثل أن یراد به المحبة التامة المستدعیة عدم رده وقبول شفاعته فیکون معنی قول القائل: إلهی أتوسل الیک بجاه نبیک صلی الله تعالی علیه وسلم أن تقضی لی حاجتی، الهی اجعل محبتک له وسیلة فی قضاء حاجتی.

ولا فرق بین هذا وقولک: إلهی أتوسل الیک برحمتک أن تفعل کذا، إذ معناه أیضاً الهی اجعل رحمتک وسیلة فی فعل کذا. انتهی من جلاء العینین (۵۷۲/).

وقال فی/۳۷:

التوسل لیس من مباحث الإعتقاد:

التوسل من موضوعات الفروع، لأن حقیقته اتخاذ وسیلة، أی قربة إلی الله تعالی.

قال الله عز وجل (یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَابْتَغُوا إِلَیْهِ الْوَسِیلَةَ).

والتوسل علی أنواع، وأمره یدور بین الجواز والندب والحرمة، وماکان أمره کذلک فهو من الأحکام الشرعیة التی موضوعها علم الفقه.

واقحام موضوعات الفقه فی التوحید والعقائد خطأ یجب مجانبته، حتی ینزل کل بحث منزلته.

وهـذا الإمام أبو حنیفة یقول: ویکره أن یقول الرجل فی دعائه: أسألک بمعقد العز من عرشک. اهـ (الجامع الصـغیر للإمام محمد/۳۹۵ مع النافع الکبیر) فعبر الإمام أبوحنیفة رحمه الله بقوله (یکره) فدار الأمر بین الکراهة التنزیهیة أو التحریمیة، کما قرره أصحابه فی کتاب (الکراهیة) أو الحظر والإباحة من مصنفاتهم الفقهیة.

والسادة الفقهاء یذکرون التوسل فی باب الإستسقاء، وعند زیارة قبر النبی(ص).

أما سـلک بحث التوسل فی العقائد وجعله وسـیلة من وسائل الشرک، فبدعة قد حلت بالمسلمین ومسلک قد زرع العداوة بینهم، ونفخ فی بوق الخلاف بین الأخ وأخیه والأب وابنه.

ومن قلب النظر فی عشـرات الکتب والرسائل التی یصـنفها بعض المعاصـرین التی تتحدث عن (منهج أهل السـنة والجماعة) و (أصول أهل السـنة) و (عقیـدة الفرقـة الناجیـة أو (العقیـدة الصـحیحة) و (مجمل أصول أهل السـنة والجماعة). وخصائص... و ممیزات... لرأی الهول والجهل معا ووقف علی أنواع من التشدد کادت أن تأتی علی الأخضر والیابس.

وینبغی علی العقلاء کشف أوضار وأخطار هؤلاء الجهلة، ومن علی شاکلتهم من المتاجرین بالخلاف بین المسلمین.

وإن المرء لا یعجب ممن یأخـذ بأحـد الرأیین، ولکنه لا ینقضـی عجبه ممن یتبع أحـد هـذین الرأیین، ثم یجعل ما اتبعه هو الحق الذی یجب المصـیر إلیه ویجعل من اختیار الآخرین للرأی الآخر برهان کونهم مبتدعة یجب مفارقتهم ویجب... ویجب... فقل لی بربک أی عالم من علماء الأمة یقر هذا المسلک المتخلف العجیب!

ولطالما اتهم کثیر من عباد الله الصالحین بالإبتـداع وغیره، وعنـد المحقاقـة تجد الحق معهم والجهل مع غیرهم، فإلی الله المشـتکی مما إلیه أمر المسلمین.

وقال فی/۴۱:

ولا بأس أن ألفت نظر القارئ الکریم لنوع من رسائل التهویل والتضلیل والتعدی علی المسلمین، وما أکثرها.

من هـذه الرسائـل رسالـة بـاسم (وقفـات مع کتاب للـدعاة فقط) یعیب المؤلف فیها علی صاحب کتاب (للـدعاة فقط) مسائل منها قول الإمام حسن البنا رحمه الله: (والـدعاء إذا قرن بالتوسل إلی الله تعالی بأحـد من خلقه خلاف فرعی فی کیفیـة الـدعاء، ولیس من مسائل العقیدة). اه (/۲۵).

وهذا حق لا مریة فیه، ومنکره منکر للمحسوس ومکابر فی الضروریات، ولأن صاحب الرسالة المذکورة وقف علی بعض الرسائل التی ترشـح بالتهویـل والتضـلیل وتعمیق الخلاف بین المسـلمین، جری المسـکین فی فلک هـذه الرسائل فأبرق لمن یفتیه وفق مراده، فأفاده بعضهم بقوله المضحک المبکی (هو صالح الفوزان):

التوسل فی الـدعاء بـذوات الصالحین أو حقهم أو جاههم یعتبر أمراً مبتـدعاً ووسـیلة من وسائل الشـرک، والخلاف فیه یعتبر خلافا فی مسائل العقیدة لا فی مسائل الفروع، لأن الدعاء فیه أعظم أنواع العبادة، ولا یجوز فیه إلا ما ورد فی الکتاب والسنة... الخ (/۳۱ - ۳۲).

قلت: لا یخفی أن الأحادیث والاثار الصـحیحة والحسـنة ترد قوله، ولو استحضـر هذا المجیب حدیثا واحدا منها، ولیکن حدیث توسـل الأعمی بالنبی(ص) واسـتعمال عثمان بن حنیف له، وزیادة حماد بن سـلمة الصـحیحة، وکان مع اسـتحضاره منصفاً وترک تقلید غیره،

لأعرض عما تفوه به، فإن أبى ترك التقليد فأولى به تقليد إمامه فى توسله بالنبى(ص)، وجماعة من السلف، كما نقله ابن تيمية فى التوسل والوسيلة/۶۵، ۹۸!

فإذا كان أحمد وجماعة من السلف لايعرفون الشرك ووسائله، وعرفه هذا المستدرك عليهم، فليكن ماعرفه هو سب السلف وأئمة الدين ورميهم بالعظائم لا غير.

نعم الدعاء من أعظم أنواع العبادة، كلمة حق أريد بها باطل، لكن المتوسل لا يدعو إلا الله جل وعز، ولكنه اتباعا لقول بقول الله تعالى (وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ) توسل فى دعائه. وهذه الوسيلة مختلف فى بعض أنواعها منها ما يجوز، ومنها ما لا يجوز.

فالأمر فيه خلاف وهو ضعيف، ومحل هذا الخلاف موضوع علم الفقه، أما علم العقيدة أو التوحيد فيتكلم فى الإلهيات والنبويات والسمعيات، فلا معنى لإدخال بحث التوسل فى العقيدة، وبون كبير بين العالمين!

وقال فى/۴۷:

وإذا كان صاحب رسالة (وقفات مع كتاب للدعاة فقط) قد اعتمد على غيره، فإن أبا بكر الجزائرى قد اعتمد على نفسه، فزاد الطين بلة، وكفر قسطاً وافراً من المسلمين فقال ما نصه:

إن دعاء الصالحين والإستغاثة بهم والتوسل بجاههم لم يكن فى دين الله تعالى قربة ولا عملاً صالحاً فيتوسل به أبداً، وانما كان شركاً فى عبادة الله محرماً يخرج فاعله من الدين ويوجب له الخلود فى جهنم. انتهى بحروفه من كتابه (عقيدة المؤمن) (/۱۴۴).

والصحيح أن المؤمن لا يعتقد ذلك فى اخوانه المؤمنين الذين يعتقدون ألا مؤثر إلا الله عز وجل، وغاية عملهم أنهم علموا منزلة النبى(ص)عند ربه فتوسلوا به واتبعوا الأدلة الصحيحة، وقد تأسوا فى ذلك بالصحابة رضوان الله عليهم.

وقد أخطأ أبوبكر الجزائرى فكفر عباد الله الصالحين، وهذا التكفير الجزاف لا ارتباط له بكتاب أو سنة، ولا بما عليه السواد الأعظم، ولم يقل ذو عقل ودين بمقولته الفاسدة إلا من كان على رأى الخوارج!! نسأل الله العافية.

وللأسف قد طبع كتابه مرات، وليتأمل القارئ المنصف كم من المسلمين فتنوا بهذا الباطل! والله المستعان.

وقال فى/۴۸:

وإذا كان أبوبكر الجزائرى قد تفوه بالتكفير، فهناك آخر هو محمد صالح العثيمين الذى أصر على اعتبار التوسل من مباحث الإعتقاد واستدل على مقولته بما لم يصرح به مسلم فقال:

وبالنسبة للتوسل فهو داخل فى العقيدة لأن المتوسل يعتقد أن لهذه الوسيلة تاثيراً فى حصول مطلوبه ودفع مكروهه، فهو فى الحقيقة من مسائل العقيدة، لأن الإنسان لايتوسل بشئ إلا وهو يعتقد أن له تأثيرا فيما يريد. اه

من فتاوى ابن عثيمين (۳/۱۰۰) كما نقله عنه جامع (فتاوى مهمه لعموم الأمة).

قلت: أثبت العرش ثم انقش، فمن الذى أطلعك على ما فى صدور المتوسلين حتى تصرح بهذه المقولة الشنيعة.

إن ما قاله مناف للإعتقاد تماما، فكل مسلم يعتقد إعتقاداً جازماً أن الله جل وعز هو النافع وهو الضار، وأن المؤثر الحقيقى هو الله، وأنه وحده مسبب لأسباب، فلا فاعل إلا الله، ولا خالق سواه، وإليه يرجع الأمر كله.

وغاية مافى المتوسل أن يقول: اللهم إنى أسالك أو أتوسل اليك بنبيك(ص)مثلا.

فالمتوسل سأل الله تعالى ولم يسأل سواه، ولم ينسب إلى المتوسل به تأثيراً أو فعلاً أو خلقاً، وانما أثبت له القربة والمنزلة عند الله تعالى، وتلك المنزلة ثابتة له فى الدنيا والآخرة، وإليه نذهب يوم القيامة طلباً للشفاعة.

ومن اعتقد أن إخوانه المسلمين يعتقدون أن المتوسل به له تأثير، فيكون قد كفرهم، ووضع نفسه مقام العارف بما فى الصدور!

وهذه فتاوى يضحك بها هؤلاء على البسطاء ليوضحوا لهم أن المتوسلين من جلدة أخرى! وكلام العثيمين ينسحب إلى التوسل كله.

والحق يقال: انه كلام لا علاقة له بالعلم، وكم من حوادث وفتن تتبع هذه الفتاوى، وكم من جاهل كفر أبويه أو أهل خطته بسبب

اغتراره بمثل هذه الفتاوى، ولو تمهل المفتى وفكر قليلا لأدرك سخف مقولته.

والعجب أنه أطلق وما قيد، فهل للعمل الصالح المتوسل به تأثيراً بذاته. ومحال أن الصحابة اعتقدوا هذا الإعتقاد فى النبى(ص)، والعباس ويزيد عندما توسلوا بهم، ومحال أن يعتقد السلف، ومنهم الإمام أحمد الذين توسلوا بالنبى(ص) (كما صرح به ابن تيمية فى التوسل والوسيلة/۹۸) هذا الإعتقاد الفاسد.

والحنابلة يجوزون أو يستحبون التوسل بالنبى(ص)كما صرح إمامهم ابن قدامة بذلك فى المغنى، فهل يراهم يعتقدون مثل هذا الإعتقاد؟!!

إن من الآفات المردية التسرع فى رمى العباد بالعظائم.

والحاصل أن ماقاله العثيمين لا يصلح دليلاً على ما ادعى، بل هو مما يدوم ضرره، لأن آثاره نراها دارجة تفرق بين المسلمين! نسأل الله لنا جميعا الهداية والتوفيق، ولو حسن الشيخ الظن باخوانه المسلمين لكان له موقف آخر.

كتاب (حقيقة التوسل والوسيلة فى الكتاب والسنة)

والوسيلة ما يتقرب به إلى الغير. والجمع الوسل، والوسائل، والتوسيل والتوسل واحد، يقال: وسل فلان إلى ربه وسيلة، وتوسل إليه بوسيلة، إذا اقترب إليه بعمل.

وهى أيضاً: كل ما جعله الله سبباً فى القربى عنده، ووصلة إلى قضاء الحوائج منه، والمدار فيها على أن يكون للوسيلة قدر وحرمة عند المتوسل إليه.

ولفظ الوسيلة عام فى الآيتين، فهو شامل للتوسل بالذوات الفاضلة من الأنبياء والصالحين، فى الحياة وبعد الممات، وباتيان الأعمال الصالحة على الوجه المأثور به وللتوسل بها بعد وقوعها.

أخرج الطبرانى فى معجمه الكبير والأوسط بسند رجاله رجال الصحيح، وابن حبان والحاكم عن أنس أنه قال: لما ماتت فاطمة بنت أسد أم على رضى الله عنهما، دخل عليها رسول الله.. الحديث، وفى آخره: أنه لما فرغ من حفر لحدها دخل رسول الله فاضطجع فيه وقال: الله الذى يحيى ويميت، وهو حى لا يموت، اغفر لأمى فاطمة بنت أسد، ولقنها حجتها، ووسع عليها مدخلها، بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلى فانك أرحم الراحمين.

ففى هذا الحديث الثابت، توسله عليه الصلاة والسلام إلى ربه بذاته، التى هى أرفع الذوات قدراً، وباخوانه من النبيين، وجلهم موتى عليهم جميعا الصلاة والسلام.

فالتوسل بسيدنا رسول الله، والتوسل بسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والتوسل بالصالحين من عباد الله سبحانه، والإستغاثة بهم جميعاً، على النحو الذى عليه الأمة، من اعتقاد أنهم عباد مكرمون مقبولو الشفاعة، عند الله تعالى بفضله، هو مما أجمعت عليه الأمة، ودل عليه الكتاب، ونطقت به صحاح السنة، وأقوال العلماء.

وجواز التوسل وحسنه يعد بحق من الأمور المعلومة لكل ذى دين، المعروفة من فعل الأنبياء والمرسلين، وسير السلف الصالحين والعلماء العوام من المسلمين.

وحسبك من انكار المنكر للإستعانة والتوسل، قول لم يقله عالم قبله، وقد وقفت له على كلام طويل فى ذلك، رأيت أن أميل عنه ولا أتتبعه بالنقض والأبطال، فإن دأب القاصدين لإيضاح الدين وإرشاد المسلمين، تقريب المعنى إلى أفهامهم، وتحقيق مرادهم وبيان حكمه وأحكامه.

وعلى أى حال من الأحوال، ومهما بلغ قول المنكر من الإنكار، فإن التوسل بالنبى جائز فى كل حال، قبل خلقه، وبعد خلقه، فى مدة حياته فى الدنيا، وبعد موته فى مدة البرزخ، وبعد البعث فى عرصات القيامة، والجنة.

وهو على ثلاثة أنواع:

١ - النوع الأول: أن التوسل به بمعنى أن طالب الحاجة يسأل الله تعالى به، أو بجاهه أو ببركته. وله ثلاث حالات:

أما الحالة الأولى: قبل خلقه فيدل على ذلك آثار عن الأنبياء الماضين، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، اقتصرنا منها على بعض ما تبين لنا صحته، وهو ما رواه الحاكم أبو عبدالله فى المستدرك على الصحيحين، وعبد الرزاق فى مصنفه، وابن أبى شيبة فى مسنده: عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال: أوحى الله إلى عيسى يا عيسى آمن بمحمد، وأمر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به، فلولا محمد ما خلقت آدم، ولولاه ما خلقت الجنة والنار، ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فسكن.

وأما ما ورد من توسل نوح، وابراهيم، وغيرهما من الأنبياء (عليهم السلام)، فذكره المفسرون، واكتفينا عنه بهذا الحديث لجودته وتصحيح الحاكم له.

ولا فرق فى هذا المعنى بين أن يعبر عنه بلفظ التوسل، أو الإستعانة، أو التشفع أو التوجه. ولسنا فى ذلك سائلين غير الله تعالى، ولا داعين إلا إياه، ويكون ذكر المحبوب أو التعظيم سبباً فى ذلك للإجابة، كما فى الأدعية الصحيحة المأثورة: أسألك بكل اسم لك، وأسألك بأسمائك الحسنى، وأسألك بأنك أنت الله، وأعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وبك منك...

أما عن التوسل بدعاء الرسول وشفاعته، فيدل عليه قوله تعالى: وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّاباً رَحِيماً.

وفى الحديث الصحيح عن أنس بن مالك (رض)، أن رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجاه المنبر ورسول الله قائم يخطب، فاستقبل رسول الله قائماً، قال: يا رسول الله، هلكت المواشى، وانقطعت السبل فادع الله أن يغيثنا. قال: فرفع رسول الله يديه فقال: اللهم اسقنا، اللهم اسقنا...

فالنبى أقر هذا الأعرابى على التوسل به، وسعى فى تحقيق ما توسل إليه...

الحالة الثانية: التوسل به بذلك النوع، بعد خلقه، فى مدة حياته، فمن ذلك ما رواه أبو عيسى الترمذى فى جامعه فى كتاب الدعوات: عن عثمان بن حنيف أن رجلا ضرير البصر أتى النبى فقال: ادع الله أن يعافنى...

والحالة الثالثة: أن يتوسل به بعد موته، لما رواه الطبرانى فى معجمه الكبير: عن عثمان بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان فى حاجة له فكان عثمان لا يلتفت إليه، ولا ينظر فى حاجته، فلقى ابن حنيف فشكا ذلك إليه فقال له عثمان بن حنيف: ايت الميضاة فتوضأ، ثم ايت المسجد فصل فيه ركعتين، ثم قل: «اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد نبى الرحمة، يا محمد إنى أتوجه بك إلى ربك فيقضى حاجتى وتذكر حاجتك...

والإحتجاج بهذا الأثر فهم عثمان بن حنيف (رض) ومن حضره ممن هم أعلم بالله ورسوله.

٢ - النوع الثانى: التوسل به بمعنى طلب الدعاء منه، وذلك فى أحوال: الحالة الأولى: فى حياته وهذا متواتر...

ولا يصح أن يقول مانع التوسل: أنا لا أمنع التوسل والتشفع لما قدمتم من الآثار والأدلة وإنما أمنع إطلاق التوجه والإستغاثة لأن فيهما إيهام وهو أن المتوجه به، والمستغاث به أعلى من المتوجه عليه والمستغاث عليه.

وهذا لا يعتقده مسلم، ولا يدل لفظ التوجه والإستغاثة عليه فإن التوجه من الجاه والوجاهة، ومعناه: علو القدر والمنزلة.

وقد يتوسل بذى جاه إلى من هو أعلى جاها منه.

الحالة الثانية: بعد موته فى عرصات القيامة بالشفاعة منه، وذلك مما قام الإجماع عليه وتواترت الأخبار به.

الحالة الثالثة: المتوسطة فى مدة البرزخ، ولا مانع من ذلك، فإن دعاء النبى لربه تعالى فى هذه الحالة غير ممتنع، وقد وردت الأخبار على ما ذكرنا من قبل، ونذكر طرفا منه باثبات علمه بسؤال من يسأله، فلا مانع من أن يسأل به الإستسقاء كما كان يسأله فى الدنيا.

۳ – النوع الثالث: من التوسل أن يطلب منه ذلك الأمر المقصود، بمعنى أنه (ص) قادر على التسبب فيه بسؤاله ربه وشفاعته إليه، فيعود إلى النوع الثانى فى المعنى، وإن كانت العبارة مختلفة، ومن هذا قول القائل للنبى: أسألك مرافقتك فى الجنة، فقال له (ص): أعنى على نفسك بكثرة السجود.

والآثار فى ذلك كثيرة، ولا يقصد الناس بسؤالهم ذلك إلا كون النبى (ص) سبباً وشافعاً، وليس المراد نسبة النبى إلى الخلق والإستقلال بالأفعال، فإن هذا لا يقصده مسلم. فصرف الكلام إليه ومنعه من باب التلبيس فى الدين والتشويش على عوام الموحدين!!

وأما الإستغاثة فهى طلب الغوث. وتارة يطلب الغوث من خالقه وهو الله تعالى وحده، كقوله تعالى: إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ.

وتارة يطلب ممن يصح إسناده إليه، على سبيل الكسب، ومن هذا النوع الإستغاثة بالنبى(ص)فى هذين القسمين فيصح أن يقال: استغثت بالنبى، وأستغيث بالنبى، بمعنى واحد، وهو طلب الغوث منه بالدعاء ونحوه على النوعين السابقين فى التوسل من غير فرق، وذلك فى حياته وبعد موته، ويقول: استغثت الله، وأستغيث الله بمعنى طلب خلق الغوث منه.

فالله تعالى مستغاث، والغوث منه خلقاً وايجاداً، والنبى(ص)مستغاث، والغوث منه تسبباً وكسباً.

وقد تكون الإستغاثة بالنبى على وجه آخر، وهو أن يقول: استغثت بالنبى كما يقول: سألت الله بالنبى، فيرجع إلى النوع الأول من أنواع التوسل، ويصح قبل وجوده وبعد وجوده.

والحاصل أن مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل، وجوازه بالنبى(ص)، فى حياته وبعد وفاته، وكذا بغيره من الأنبياء والمرسلين، والأولياء الصالحين، كما دلت عليه الأحاديث السابقة.

ومعاشر أهل السنة لا يعتقدون خلقاً ولا ايجاداً، ولا إعداماً إلا لله تعالى وحده لا شريك له. فلا فرق فى التوسل بالنبى وغيره من الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين. وكذلك بالأولياء والصالحين، لا فرق بين كونهم أحياءً أو أمواتاً، لأنهم لا يخلقون شيئاً، وانما يتبرك بهم لكونهم أحباء الله تعالى، والخلق والإيجاد لله وحده لا شريك له.

شبهة إنكار التوسل والإستغاثة والرد عليها:

من شبهات الخصم التى يدلس فيها ويموه بها:

۱ – الإنكار على المتوسلين والمستغيثين، وتكفيرهم وعدهم مشركين، كعباد الأوثان، بل وجعلهم أسوأ حالاً منهم، واتهامهم أنهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى.

۲ – الإنكار على المستغيثين بالموتى.

۳ – انكار زيارة قبور الأنبياء والصالحين، وبالأخص سيد المرسلين والإستغاثة به(ص)، إلى رب العالمين.

۴ – إنكار الصلاة فى المساجد التى بها قبور، وعد ذلك من الشرك، ولا ذريعة إلى الشرك.

۵ – إنكار وصول ثواب قراءة القرآن والدعاء والإستغفار للموتى. وغير ذلك مما اعتبره الخصم من أنواع الشرك.

ولتفنيد شبهات الخصم سالفة الذكر هذه، فقد أفردنا لكل شبهة فصلاً مستقلاً تناولنا فيه الرد عليها.

أما الشبهة الأولى فقد استقصينا كلام الخصم، فوجدناه مفتتحا إظهار دعوة مخالفة لأهل الأرض والسماء وهو عارف بضعف حاله، فإن تكفيره لمن خالف بدعته من جميع المسلمين، ونسبتهم إلى الشرك الأكبر، واتخاذه هذا الإتهام ذريعة لتكفيرهم لا دليل له عليه.

هذه الذريعة التى اتخذها هى قوله: إن المشركين السابقين كانوا مشركين فى الألوهية فقط، وأما مشركو المسلمين فنعنى بهم من أشركوا فى الألوهية والربوبية. وقال أيضاً: إن الكفار فى زمن رسول الله لا يشركون دائماً، بل تارة يشركون، وتارة يوحدون، ويتركون دعاء الأنبياء والصالحين، وذلك أنهم إذا كانوا فى السراء دعوهم واعتقدوا بهم، وإذا أصابهم الضر والشدائد تركوهم وأخلصوا لله الدين، وعرفوا أن الأنبياء والصالحين لا يملكون ضراً ولا نفعاً.

قال الخصم هذا، وحمل تأويل جميع الآيات القرآنية التى نزلت فى المشركين على الموحدين من أمة محمد وتمسك بها فى

تکفیرهم.

مجمل القول فی رد هذه الشبهة: أن التوسل والتشفع والإستغاثة کلها بمعنی واحد، ولیس لها فی قلوب المؤمنین معنی إلا التبرک بذکر أحباب الله تعالی، لما ثبت أن الله یرحم العباد بسببهم، سواء أکانوا أحیاءً أم أمواتاً. فالمؤثر والموجد حقیقة هو الله تعالی، وهؤلاء سبب عادی فی ذلک، لا تأثیر لهم، وذلک مثل السبب العادی فانه لا تأثیر له.

فالمسلم الموحد متی صدر منه اسناد الشئ لغیر من هو له، یجب حمله علی المجاز العقلی، واسلامه وتوحیده، قرینة علی ذلک، کما نص علی ذلک علماء المعانی فی کتبهم، وأجمعوا علیه.

وأما منع التوسل مطلقاً فلا وجه له مع ثبوته فی الأحادیث الصحیحة، ومع صدوره من النبی(ص)، وأصحابه، وسلف الأمة وخلفها.

والمنکرون للتوسل، والمانعون منه، منهم من یجعله حراماً، ومنهم من یجعله کفراً وإشراکاً! وکل ذلک باطل، لأنه یؤدی إلی اجتماع معظم الأمة علی الحرام والإشراک، لأن من تتبع کلام الصحابة والعلماء من السلف والخلف یجد التوسل صادراً منهم، بل ومن کل مؤمن فی أوقات کثیرة، وإجتماع أکثرهم علی الحرام أو الإشراک لا یجوز، لقوله(ص)فی الحدیث الصحیح: لا تجتمع أمتی علی ضلالة.

کما أن المنع من التوسل والإستغاثة بالکلیة مصادم للأحادیث الصحیحة، ولفعل السلف والخلف، فعلیک باتباع الجمهور والسواد الأعظم. یقول سبحانه وتعالی: وَمَنْ یُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَهُ الْهُدَی وَیَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیلِ الْمُؤْمِنِینَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّی وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِیرًا.

یقول رسول الله (علیهما السلام): علیکم بالسواد الأعظم فانما یأکل الذئب من الغنم القاصیة.

هؤلاء المنکرون للتوسل والزیارة، فارقوا الجماعة والسواد الاعظم، وعمدوا إلی آیات کثیرة من آیات القرآن التی نزلت فی المشرکین، فحملوها علی المؤمنین الذین تقع منهم الزیارة والتوسل، وتوصلوا بذلک إلی تکفیر أکثر الأمة من العلماء والصلحاء والعباد والزهاد وعوام الخلق، والحق علی خلاف ما یقولون ویزعمون.

أما تخیلهم أن منع التوسل والزیارة من المحافظة علی التوحید، وأن فعل ذلک مما یؤدی إلی الشرک، فهو تخیل فاسد باطل. فالتوسل والزیارة إذا فعل کل منهما مع المحافظة علی آداب الشریعة الغراء لا یؤدی إلی محذور البتة.

والقائل بمنع ذلک سدا للذریعة متقول علی الله، وعلی رسوله(ص)، وکأن هؤلاء المانعین للتوسل والزیارة یعتقدون أنه لا یجوز تعظیم النبی(ص)، فحیثما صدر من أحد تعظیم له حکموا علی فاعله بالکفر والإشراک، ولیس الأمر کما یقولون، فإن الله تعالی عظم النبی فی القرآن الکریم بأعلی أنواع التعظیم، فیجب علینا أن نعظم من عظمه الله تعالی وأمر بتعظیمه.

الفصل الثانی شبهة إنکار الإستغاثة بالموتی والرد علیها:

کثر الخوض، واشتد الجدال، وحدث الإنکار، ضد الإستغاثة بالموتی، ومنع النداء لهم، ظنا من المنکرین، أن سائر الموتی من الأنبیاء، والمرسلین، والأولیاء الصالحین، وعامة المؤمنین لمجرد انتقالهم من دار الحیاة الدنیا، صاروا ترابا لا بقاء لهم فی قبورهم، لا یسمعون ولا یدرکون. بید أن الحق علی خلاف ما یزعمون، والصواب علی غیر ما یعتقدون.

والسنة الشریفة ترد علیهم زعمهم فی صراحة قویة، وتبطل قولهم فیما جاء بها من أحادیث صحیحة.

أخرج البخاری ومسلم، وأصحاب السنن، من حدیث ابن عمر قال: اطلع رسول الله(ص)علی أهل القلیب فقال: هل وجدتم ما وعدکم ربکم حقا...

وقال الله تعالی: وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اللهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ. فإذا ثبت هذا فی الشهداء وهم من سائر الأمة فی کل زمان، فلا شک أن الأنبیاء من باب أولی.

وفی الحدیث الصحیح: ما من أحد یسلم علی إلا رد الله علی روحی حتی أرد علیه السلام. فظاهره یقتضی أن روحه الشریفة تفارق

جسده الشريف وأنها بالسلام ترد...

يؤيد ذلك ما صح عنه(ص)من قوله: حياتى خير لكم، تحدثون ويحدث لكم، ووفاتى خير لكم تعرض علىَّ أعمالكم، ما رأيت من خير حمدت الله، وما رأيت من شر استغفرت لكم. وفى هذا الباب آثار كثيرة.

وأما شبهتهم فى المنع من النداء لهم فقالوا: إن النداء والخطاب للجمادات، والغائبين، والاموات، من الشرك الذى يباح به الدم والمال، ولا حجة لهم فى ذلك، فإن الأحاديث الصحيحة صريحة فى بطلان قولهم هذا.

إنهم زعموا أن النداء للأموات والغائبين والجمادات يسمى دعاء، وأن الدعاء عبادة، بل هو مخ العبادة. وحملوا كثيراً من الآيات القرآنية التى نزلت فى المشركين على الموحدين، وقد تقدم ذكر كثير من تلك الآيات ورد زعمهم فيها.

وهذا كله منهم تلبيس فى الدين، فانه وان كان النداء قد يسمى دعاء كما فى قوله تعالى: لا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً. لكن ليس كل نداء عبادة، ولو كان كل نداء عبادة لشمل ذلك نداء الأحياء والأموات، فيكون كل نداء ممنوعاً مطلقاً، وليس الأمر كذلك، وإنما النداء الذى يكون عبادة هو نداء من يعتقدون ألوهيته واستحقاقه العبادة فيرغبون إليه ويخضعون بين يديه.

الذى يوقع فى الإشراك هو إعتقاد ألوهية غير الله تعالى، وأما مجرد النداء لمن لا يعتقدون ألوهيته ولا تأثيره فانه ليس عبادة...

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

بسم الله الرحمن الرحيم

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ أُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّـلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائى/ "بناية "القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِى الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹