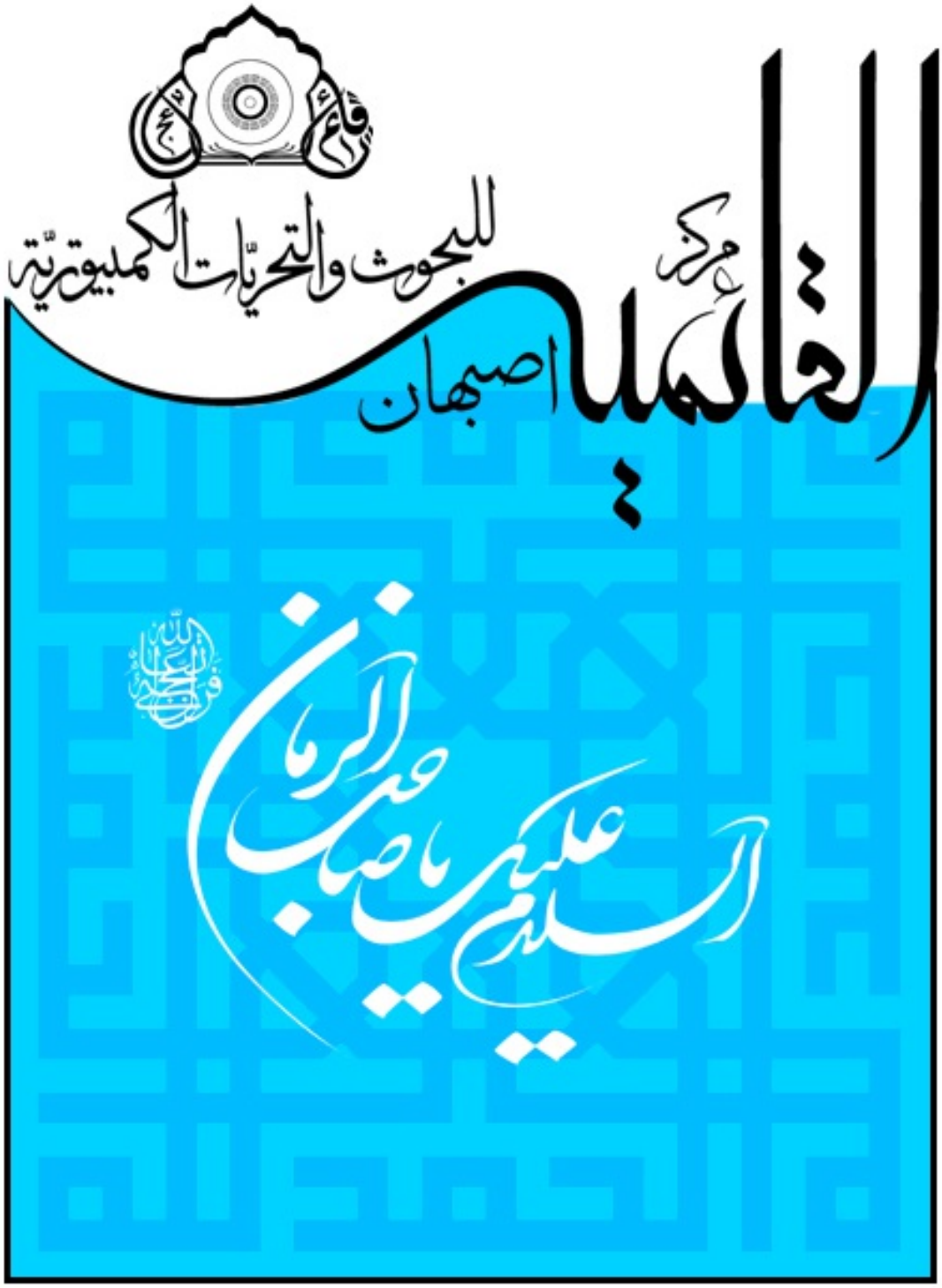

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

رسائل
في الغيبة
محمد بن محمد مفيد

بسم الله الرحمن الرحيم

رسائل فی الغیبۀ

کاتب:

شیخ مفید

نشرت فی الطباعۀ:

موسسه تحقیقات و نشر معارف اهل البیت (ع)

رقمی الناشر:

مرکز القائمیۀ باصفهان للتحریات الکمبیوتریۀ

الفهرس

الفهرس ----- ۵
رسائل فی الغیبة ----- ۶
اشارة ----- ۶
الرسالة الأولی فی الغیبة ----- ۶
الرسالة الثانیة فی الغیبة ----- ۷
الرسالة الثالثة فی الغیبة ----- ۹
الرسالة الرابعة فی الغیبة ----- ۱۰
پاورقی ----- ۱۲
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۱۴

رسائل فی الغیبة

اشارة

نوع: کتاب

پدیدآور: مفید، محمد بن محمد۳۳۶-۴۱۳ق.

عنوان و شرح مسئولیت: رسائل فی الغیبة [منبع الکترونیکی] / محمد بن محمد بن نعمان

ناشر: موسسه تحقیقات و نشر معارف اهل البیت (ع)

توصیف ظاهری: ۱ متن الکترونیکی: بایگانی HTML؛ داده های الکترونیکی (۲۴ بایگانی: ۵۶.۶KB)

یادداشت: کتابنامه به صورت زیرنویس

موضوع: غیبت

مهدویت

محمد بن حسن (عج)، اما دوازدهم، ۲۵۵ق.-

الرسالة الأولی فی الغیبة

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله و صلاته علی عباده الذین اصطفی. و بعد: سأل سائل فقال: أخبرونی عما روی عن النبی (ص) أنه قال: من مات و هو لا یعرف إمام زمانه مات میتة جاهلیة، [۱] هل هو ثابت صحیح أم هو معتل سقیم. الجواب- و بالله التوفیق و الثقة-: [صفحه ۱۲] قیل له بل هو خبر صحیح یشهد له إجماع أهل الآثار و یقوی معناه صریح القرآن حیث یقول جل اسمه (یَوْمَ نَدْعُوا کُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِیَمِینِهِ فَأُولئِکَ یَقْرَؤُنَ کِتابَهُمْ وَ لا یُظْلَمُونَ فَتِیلًا) [۲] . و قوله تعالی (فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ وَ جِئْنا بِکَ عَلی هؤُلاءِ شَهِیداً) [۳] و ای کثیرة من القرآن. فإن قال: فإذا کان الخبر صحیحا کیف یصح قولکم فی غیبة إمام هذا الزمان و تغیبه و استتاره علی الکل الوصول إلیه و عدم علمهم بمکانه؟ قیل له: لا مضادة بین المعرفة بالإمام و بین جمیع ما ذکرت من أحواله، لأن العلم بوجوده فی العالم لا- یفتقر إلی العلم بمشاهدته لمعرفتنا ما لا یصح إدراکه بشیء من الحواس فضلا عمن یجوز إدراکه و إحاطة العلم بما لا- مکان له فضلا عمن یخفی مکانه و الظفر بمعرفة المعدوم و الماضی و المنتظر فضلا عن المستخفی المستتر. و قد بشر الله تعالی الأنبیاء المتقدمین بنبینا محمد (ص) قبل وجوده فی العالم. فقال سبحانه (وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِیثاقَ النَّبِیِّینَ لَما آتَیْتُکُمْ مِنْ کِتابٍ وَ حِکْمَةٍ ثُمَّ جاءَکُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَکُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ) یعنی رسول الله (ص) (قالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلی ذلِکُمْ إِصْرِی) یعنی عهدی (قالُوا أَقْرَرْنا قالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَکُمْ مِنَ الشَّاهِدِینَ) [۴] . قال جل اسمه (النَّبِیَّ الْأُمِّیَّ الَّذِی یَجِدُونَهُ مَکْتُوباً عِنْدَهُمْ فِی التَّوْراةِ وَ الْإِنْجِیلِ) [۵] . [صفحه ۱۳] فکان نبینا (ع) مکتوبا مذکورا فی کتب الله الأولی و قد أوجب علی أمم الماضیة معرفته و الإقرار به و انتظاره و هو ودیعة فی صلب آبائه لم یخرج إلی الوجود و نحن الیوم عارفون بالقیامة و البعث و الحساب و هو معدوم غیر موجود و قد عرفنا آدم و نوحا و إبراهیم و موسی و عیسی (ع) و لم نشاهدهم و لا شاهدنا من أخبر عن مشاهدتهم و نعرف جبرئیل و میکائیل و إسرافیل و ملک الموت (ع) و لسنا نعرف لهم شخصا و لا نعرف لهم مکانا فقد فرض الله علینا معرفتهم و الإقرار بهم و إن کنا لا- نجد إلی الوصول إلیهم سبیلا و نعلم أن فرض (المعرفة لشخص فی نفسه من المصالح مما لا یتعلق لوجود مشاهدة) [۶] المعروف و لا- یعرف مستقره و لا الوصول إلیه فی مکانه و هذا بین لمن تدبره. فإن قال: فما ینفعنا من معرفته مع عدم الانتفاع به من الوجه الذی ذکرنا؟ قیل له: نفس معرفتنا بوجوده و إمامته و عصمته و کماله نفع لنا فی اکتساب الثواب و انتظارنا لظهوره عبادة نستدفع بها عظیم العقاب و نؤدی بها فرضا ألزمناه ربنا المالک للرقاب کما کانت المعرفة بمن عددناه من الأنبیاء و

الملائکة من أجل النفع لنا فی مصالحنا و اکتسابنا المثوبة فی أجلنا و إن لم یصح المعرفة لهم علی کل حال و کما أن معرفة الأمم الماضیة نبینا قبل وجوده مع أنها کانت من أوکد فرائضهم لأجل منافعهم و معرفة الباری جل اسمه أصل الفرائض کلها و هو أعظم من أن یدرک بشیء من الحواس. فإن قال إذا کان الإمام عندکم غائبا و مکانه مجهولا فکیف یصنع [صفحه ۱۴] المسترشد؟ و علی ماذا یعتمد الممتحن فیما ینزل به من حادث لا یعرف له حکما و إلی من یرجع المتنازعون لا سیما و الإمام إنما نصب لما وصفناه؟ قیل له: هذا السؤال مستأنف لا نسبة له بما تقدم و لا وصلة بینه و بینه و قد مضی السؤال الأول فی معنی الخبر و فرض المعرفة و جوابه علی انتظام و نحن نجیب عن هذا المستأنف بموجز لا یخل بمعنی التمام المنقول و بالله التوفیق: إنما الإمام نصب لأشیاء کثیرة: أحدها: الفصل بین المختلفین. الثانی: بیان الحکم للمسترشدین. و لم ینصب لهذین دون غیرهما من مصالح الدنیا و الدین غیر أنه إنما یجب علیه القیام فیما نصب له مع التمکن من ذلک و الاختیار و لیس یجب علیه شیء لا یستطیعه و لا یلزمه فعل الإیثار مع الاضطرار و لم یؤت الإمام فی التقیة من قبل الله عز و جل و لا من جهة نفسه و أولیائه المؤمنین و إنما أتی ذلک من قبل الظالمین الذین أباحوا دمه و دفعوا [۷] نسبه و أنکروا حقه و حملوا الجمهور علی عداوته و مناصبه القائلین بإمامته. و کانت البلیة فیما یضیع من الأحکام و یتعطل من الحدول، و یفوت من الصلاح، متعلقة بالظالمین، و إمام الأنام بریء منها و جمیع المؤمنین. فأما الممتحن بحادث یحتاج إلی علم الحکم فیه فقد وجب علیه أن یرجع فی ذلک إلی العلماء من شیعة الإمام و لیعلم [۸] ذلک من جهتهم بما استودعوه من أئمة الهدی المتقدمین و إن عدم ذلک و العیاذ بالله و لم یکن فیه حکم منصوص علی حال فیعلم أنه علی حکم العقل، [صفحه ۱۵] لأنه [۹] لو أراد الله أن یتعبد فیه بحکم سمعی لفعل ذلک و لو فعله لسهل السبیل إلیه. و کذلک القول فی المتنازعین، یجب علیهم رد ما اختلفوا فیه إلی الکتاب و السنة عن رسول الله (ص) من جهة خلفائه الراشدین من عترته الطاهرین و یستعینوا [۱۰] فی معرفة ذلک بعلماء الشیعة و فقهائهم، و إن کان- و العیاذ بالله- لم یوجد فیما اختلفوا فیه نص علی حکم سمعی فلیعلم أن ذلک مما کان فی العقول و مفهوم أحکام العقول مثل: أن من غصب إنسانا شیئا فعلیه رده بعینه إن کانت عینه قائمة، فإن لم تکن عینه قائمة کان علیه تعویضه منه بمثله، و إن لم یوجد له مثل کان أن یرضی خصمه بما تزول معه ظلامته فإن لم یستطع ذلک أو لم یفعله مختارا کان فی ذمته إلی یوم القیامة. و إن کان جان جنی علی غیره جنایة لا یمکن تلافیها کانت فی ذمته و کان المجنی علیه ممتحنا بالصبر إلی أن ینصفه الله تعالی یوم الحساب فإن کان الحادث مما لا یعلم بالسمع إباحته من حظره فإنه علی الإباحة إلا أن یقوم دلیل سمعی علی حظره. و هذا الذی وصفناه إنما جاز للمکلف الاعتماد علیه و الرجوع إلیه عند الضرورة بفقد الإمام المرشد و لو کان الإمام ظاهرا [۱۱] ما وسعه غیر الرد إلیه و العمل علی قوله و هذا کقول خصومنا کافة: إن علی الناس فی نوازلهم بعد [صفحه ۱۶] النبی (ص) أن یجتهدوا فیها عند فقدهم النص علیها و لا یجوز لهم الاجتهاد و استعمال الرأی بحضرة النبی (ص). فإن قال: فإذا کانت عبادتکم تتم بما وصفتموه مع غیبة الإمام فقد استغنیتم عن الإمام. قیل له: لیس الأمر کما ظننت فی ذلک لأن الحاجة إلی الشیء قد تکون قائمة مع فقد ما یسدها، و لو لا ذلک ما کان الفقیر محتاجا إلی المال مع فقده، و لا المریض محتاجا إلی الدواء و إن بعد وجوده، و الجاهل محتاجا إلی العلم و إن عدم الطریق إلیه، و المتحیر محتاجا إلی الدلیل و إن یظفر به. و لو لزمنا ما ادعیتموه و توهمتموه للزم جمیع المسلمین أن یقولوا إن الناس کانوا فی حال غیبة النبی (ص) للهجرة و فی الغار أغنیاء عنه و کذلک کانت حالهم فی وقت استتاره بشعب أبی طالب (ع) و کان قوم موسی (ع) أغنیاء عنه فی حال غیبته عنهم لمیقات ربه، و کذلک أصحاب [۱۲] یونس (ع) أغنیاء عنه کما ذهب مغضبا و التقمه الحوت و هو ملیم و هذا مما لا یذهب إلیه مسلم و لا ملی فیعلم بذلک بطلان ما ظنه الخصوم و توهموه علی الظنة و الرجوم [۱۳] .و بالله التوفیق [صفحه ۱۷]

الرسالة الثانیة فی الغیبة

بسم الله الرحمن الرحیمو صلی الله علی محمد و آله و سلم تسلیما سأل سائل الشیخ المفید رضی الله عنه فقال: ما الدلیل علی وجود

الإمام صاحب الغیبة (ع)، فقد اختلف الناس فی وجوده اختلافا ظاهرا؟ فقال له الشیخ: الدلیل علی ذلک أنا وجدنا الشیعة الإمامیة فرقة قد طبقت الأرض شرقا و غربا مختلفی الآراء و الهمم، متباعدی الدیار لا یتعارفون، متدینین بتحریم الکذب، عالمین بقبحه، ینقلون نقلا متواترا عن أئمتهم (ع) عن أمیرالمؤمنین (ع): أن الثانی عشر یغیب غیبة یرتاب فیها المبطلون [۱۴] و یحکون أن الغیبة تقع علی ما هی علیه فلیس تخلو هذه الأخبار أن تکون صدقا أو کذبا فإن کانت صدقا فقد صح ما نقول و إن کانت [صفحه ۱۸] کذبا استحال ذلک لأنه لو جاز علی الإمامیة و هم علی ما هم علیه لجاز علی سائر المسلمین فی نقلهم معجزات النبی (ص) مثل ذلک و لجاز علی سائر الأمم و الفرق مثله حتی لا یصح خبر فی الدنیا و کان ذلک إبطال الشرائع کلها. قال السائل: فلعل قوما تواطئوا فی الأصل فوضعوا هذه الأخبار و نقلتها الشیعة و تدینت بها و هی غیر عالمة بالأصل کیف کان. قال له الشیخ رضی الله عنه: أول ما فی هذا انه طعن فی جمیع الأخبار، لأن قائلا لو قال للمسلمین فی نقلهم لمعجزات النبی (ص) لعلها فی الأصل موضوعة و لعل قوما تواطئوا علیها فنقلها من لا یعلم حالها فی الأصل و هذا طریق إلی إبطال الشرائع و أیضا فلو کان الأمر علی ما ذکره السائل لظهر و انتشر علی ألسن المخالفین مع طلبهم لعیوبهم و طلب الحیلة فی کسر مذاهبهم و کان ذلک أظهر و أشهر مما یخفی و فی عدم العلم بذلک ما یدل علی بطلان هذه المعارضة. قال فأرنا طرق هذه الأخبار و ما وجهها و وجه دلالتها. قال الأول ما فی هذا الخبر الذی روته العامة و الخاصة و هو خبر کمیل بن زیاد قال دخلت علی أمیر المؤمنین (ص) و هو ینکث فی الأرض فقلت له یا مولای ما لک تنکث الأرض أ رغبة فیها؟ فقال و الله ما رغبت فیها ساعة قط و لکنی أفکر فی التاسع من ولد الحسین هو الذی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا تکون له غیبة یرتاب فیها المبطلون یا کمیل بن زیاد لا بد لله فی أرضه من حجة إما ظاهر مشهور شخصه و إما باطن مغمور لکیلا تبطل حجج [صفحه ۱۹] الله [۱۵] و الخبر طویل، و إنما اقتصرنا علی موضع الدلالة. و ما روی عن الباقر (ع): أن الشیعة قالت له یوما: أنت صاحبنا الذی یقوم بالسیف؟ قال: لست بصاحبکم، انظروا من خفیت ولادته فیقول قوم ولد و یقول قوم ما ولد، فهو صاحبکم. [۱۶] . و ما روی عن الصادق (ع) أنه قال: کیف بکم إذا التفتم یمینا فلم تروا أحدا و التفتم شمالا فلم تروا أحدا و استولت أقوام بنی عبد المطلب و رجع عن هذا الأمر کثیر ممن یعتقده یمسی أحدکم مؤمنا و یصبح کافرا فالله الله فی أدیانکم هنالک فانتظروا الفرج. و ما روی عن موسی بن جعفر (ع) أنه قال: إذا توالت ثلاثة أسماء محمد و علی و الحسن فالرابع هو القائم (ص). [۱۷] . و لو ذهبنا إلی ما روی فی هذا المعنی لطال به الشرح، و هذا السید ابن محمد الحمیری یقول فی قصیدة له قبل الغیبة بخمسین و مائة سنة: و کذا [۱۸] روینا عن وصی محمد. و ما کان [۱۹] فیما قاله بالمتکذب. [صفحه ۲۰] بأن ولی الأمر یفقد لا یری ستیرا [۲۰] کفعل الخائف المترقب فیقسم أموال الفقید [۲۱] کأنما تغیبة [۲۲] تحت الصفیح المنصب فیمکث حیا ثم ینبع نبعة کنبعة دری من الأرض یوهب له غیبة لا بد من أن یغیبها فصلی علیه الله من متغیب [۲۳] . فانظروا رحمکم الله قول السید هذا القول و هو الغیبة کیف وقع له أن یقوله لو لا أن سمعه من أئمته و أئمته سمعوه من النبی (ص) و إلا فهل یجوز لقائل أن یقول قولا فیقع کما قال ما یخرم منه حرف عصمنا الله و إیاکم من الهوی و به نستعین و علیه نتوکل. [صفحه ۲۱] قال السائل: فقد کان یجب أن ینقل هذه الأخبار مع الشیعة غیرهم. فقال له: هذا غیر لازم و لا واجب و لو وجب وجب أن لا یصح خبر لا ینقله المؤالف و المخالف و بطلت الأخبار کلها. فقال السائل: فإذا کان الإمام (ع) غائبا طول هذه المدة لا ینتفع به فما الفرق بین وجوده و عدمه. قال له: إن الله سبحانه إذا نصب دلیلا و حجة علی سائر خلقه فأخافه الظالمون کانت الحجة علی من أخافه لا علی الله سبحانه و لو أعدمه الله کانت الحجة علی الله لا علی الظالمین و هذا الفرق بین وجوده و عدمه. قال السائل: ألا رفعه الله إلی السماء فإذا آن قیامه أنزله؟ فقال له: لیس هو حجة علی أهل السماء إنما هو حجة علی أهل الأرض و الحجة لا تکون إلا بین المحجوجین به و أیضا فقد کان هذا لا یمتنع فی العقل لو لا الأخبار الواردة أن الأرض لا تخلو من حجة فلهذا لم یجز کونه فی السماء [صفحه ۲۲] و أوجبنا کونه فی الأرض و بالله التوفیق. فقام إنسان من المعتزلة و قال للشیخ المفید کیف یجوز ذلک منک و أنت نظار منهم قائل بالعدل و التوحید و قائل بأحکام العقول تعتقد إمامة رجل ما صحت ولادته دون إمامته و لا وجوده دون عدمه و قد تطاولت السنون حتی أن المعتقد منکم یقول إن له منذ ولد خمسا و أربعین و مائة سنة فهل

یجوز هذا فی عقل أو سمع؟ قال له الشیخ: قد قلت فافهم، اعلم: أن الدلالة عندنا قامت علی أن الأرض لا تخلو من حجة. [صفحه ۲۳]

الرسالة الثالثة فی الغیبة

بسم الله الرحمن الرحیم [۲۴] . قال الشیخ المفید رضی الله عنه حضرت مجلس رئیس من الرؤساء فجری کلام فی الإمامة فانتهی إلی القول فی الغیبة. فقال صاحب المجلس: أ لیست الشیعة تروی عن جعفر بن محمد (ع) أنه لو اجتمع علی الإمام عدة أهل بدر ثلاثمائة و بضعة عشر رجلا لوجب علیه الخروج بالسیف؟ [۲۵] . فقلت قد روی هذا الحدیث. قال: أو لسنا نعلم یقینا أن الشیعة فی هذا الوقت أضعاف عدة أهل بدر فکیف یجوز للإمام الغیبة مع الروایة التی ذکرناها؟ فقلت له: إن الشیعة و إن کانت فی وقتنا کثیرا عددها حتی تزید علی عدة أهل [صفحه ۲۴] بدر أضعافا مضاعفة، فإن الجماعة التی (عدتهم عدة أهل بدر إذا اجتمعت) [۲۶] ، فلم یسع الإمام التقیة و وجب علیه الظهور. لم تجتمع فی هذا الوقت، و لا حصلت فی هذا الزمان بصفتها و شروطها. و ذلک أنه یجب أن یکون هؤلاء القوم معلوم من حالهم الشجاعة، و الصبر علی اللقاء، و الإخلاص فی الجهاد، و إیثار الآخرة علی الدنیا، و نقاء السرائر من العیوب، و صحة العقول [۲۷] ، و أنهم لا یهنون و لا ینتظرون عند اللقاء و یکون العلم من الله تعالی بعموم المصلحة فی ظهورهم بالسیف. و لیس کل الشیعة بهذه الصفة، و لو علم الله تعالی أن فی جملتهم العدد المذکور علی ما شرطناه لظهر الإمام (ع) لا محالة و لم یغب بعد اجتماعهم طرفة عین، لکن المعلوم خلاف ما وصفناه، فلذلک ساغ للإمام الغیبة علی ما ذکرناه. قال: و من أین لنا أن شروط القوم علی ما ذکرت، و إن کانت شروطهم هذه فمن أین لنا أن الأمر کما وصفت؟ فقلت: إذا ثبت وجوب الإمامة و صحت الغیبة لم یکن لنا طریق إلی تصحیح الخبر إلا بما شرحناه، فمن حیث قامت دلائل الإمامة و العصمة و صدق الخبر حکمنا بما ذکرناه. ثم قلت: و نظیر هذا الأمر و مثاله ما علمناه من جهاد النبی (ص) أهل بدر بالعدد الیسیر الذین کانوا معه و أکثرهم أعزل راجل، ثم قعد (ع) فی عام الحدیبیة و معه من أصحابه أضعاف أهل بدر فی [صفحه ۲۵] العدد و قد علمنا أنه (ص) مصیبا فی الأمرین جمیعا، و أنه لو کان المعلوم من أصحابه فی عام الحدیبیة ما کان المعلوم منهم فی حال بدر لما وسعه العقود و المهادنة و لوجب علیه الجهاد کما وجب علیه قبل ذلک و لو وجب علیه ما ترکه لما ذکرناه من العلم بصوابه و عصمته علی ما بیناه. فقال إن رسول الله (ص) کان یوحی [۲۸] إلیه فیعلم بالوحی العواقب و یعرف الفرق من صواب التدبیر و خطأه بمعرفة ما یکون، فمن قال فی علم الإمام بما ذکرت، و ما طریق معرفته بذلک؟ فقلت له: الإمام عندنا معهود إلیه، موقف علی ما یأتی و ما یذکر، منصوب له أمارات تدله علی العواقب فی التدبیرات و الصالح فی الأفعال و إنما حصل له العهد بذلک عن النبی (ص) الذی یوحی إلیه و یطلع علی علم السماء، و لو لم نذکر هذا الباب و اقتصرنا علی أنه متعبد فی ذلک بغلبة الظن و ما یظهر له من الصلاح لکفی و أغنی و قام مقام الإظهار علی التحقیق کائنا ما کان [۲۹] بلا ارتیاب، لا سیما علی مذهب المخالفین فی الاجتهاد. و قولهم فی رأی النبی (ص) و إن کان المذهب ما قدمناه. فقال: لم لا یظهر الإمام و إن أدی ظهوره إلی قتله فیکون البرهان له و الحجة فی إمامته أوضح و یزول الشک فی وجوده بلا ارتیاب؟ فقلت: إنه لا یجب ذلک علیه کما لا- یجب علی الله تعالی معاجلة العصاة بالنقمات و إظهار الآیات فی کل وقت متتابعات و إن کنا نعلم أنه لو [صفحه ۲۶] عاجل العصاة لکان البرهان علی قدرته أوضح و الأمر فی نهیه أوکد و الحجة فی قبح خلافه أبین و لکان بذلک الخلق عن معاصیه أزجر و إن لم یجب ذلک علیه و لا- فی حکمته و تدبیره لعلمه بالمصلحة فیه علی التفضیل فالقول فی الباب الأول مثله علی أنه لا- معنی لظهور الإمام فی وقت یحیط العلم فیه بأن ظهوره منه فساد و أنه لا یؤول إلی إصلاح و إنما یکون ذلک حکمة و صوابا إذا کانت عاقبته الصلاح و لو علم (ع) أن فی ظهوره صلاحا فی الدین مع مقامه فی العالم أو هلاکه و هلاک جمیع شیعته و أنصاره لما أبقاه طرفة عین و لا فتر عن المسارعة إلی مرضاة الله جل اسمه لکن الدلیل علی عصمته کاشف عن معرفته لرد هذه الحال عند ظهوره فی هذا الزمان بما قدمناه من ذکر العهد إلیه و نصب الدلائل و الحد و الرسم المذکورین له فی الأفعال. فقال: لعمری إن هذه الأجوبة علی الأصول المقررة لأهل الإمامة مستمرة و المنازع فیها- بعد تسلیم الأصول- لا ینال شیئا و لا یظفر بطائل. فقلت: من

العجب إنا و المعتزلة نوجب الإمامة و نحكم بالحاجة إليها فی كل زمان و نقطع بخطإ من أوجب الاستغناء عنها فی حال بعد النبی (ص) و هم دائما يشنعون علينا بالقول فی الغيبة و مرور الزمان بغير ظهور إمام و هم أنفسهم يعترفون بأنهم لا إمام لهم بعد أمير المؤمنين (ع) إلى هذا الزمان و لا يرجون إقامة إمام فی قرب هذا من الأوان فعلى كل حال نحن أعذر فی القول بالغيبة [۳۰] و أولى بالصواب عند الموازنة للأصل الثابت من وجوب الإمام و لدفع الحاجة إليها فی كل أوان. [صفحه ۲۷] فقال: هؤلاء القوم و إن قالوا بالحاجة إلى الإمام فعذرهم واضح فی بطلان الأحكام لعدم غيبة الإمام الذی يقوم بالأحكام و أنتم تقولون إن أئمتكم (ع) قد كانوا ظاهرين إلى وقت زمان الغيبة عندكم فما عذركم فی ترك إقامة الحدود و تنفيذ الأحكام. فقلت له: إن هؤلاء القوم و إن اعتصموا فی تضييع الحدود و الأحكام بعد الأئمة الذين يقومون بها فی الزمان فإنهم يعترفون بأن فی كل زمان طائفة منهم من أهل الحل و العقد قد جعل إليهم إقامة الإمام الذی يقوم بالحدود و تنفيذ الأحكام فما عذرهم عن كفهم عن إقامة الإمام و هم موجودون معروفو الأعيان فإن وجب عليهم لوجودهم ظاهرين فی كل زمان إقامة الإمام المنفذ للأحكام و عانوا ترك ذلك فی طول هذه المدة عاصين ضالين عن طريق الرشاد كان لنا بذلك عليهم [۳۱] و لن يقولوا بهذا أبدا و أن كان لهم عذر فی ترك إقامة الإمام و إن كانوا فی كل وقت موجودين فذلك العذر لأئمتنا (ع) فی ترك إقامة الحدود و إن كانوا موجودين فی كل زمان على أن عذر أئمتنا (ع) فی ترك إقامة الأحكام أوضح و أظهر من عذر المعتزلة فی ترك نصب الإمام لأنا نعلم يقينا بلا ارتياب أن كثيرا من أهل بيت رسول الله (ص) قد شردوا عن أوطانهم و سفكت دماؤهم و ألزم الباقون منهم الخوف على التوهم عليهم أنهم يرون الخروج بالسيف و أنهم ممن إليهم الأحكام و لم ير أحد من المعتزلة و لا الحشوية سفك [۳۲] دمه، و لا شرد عن [صفحه ۲۸] وطنه، و لا خيف على التوهم عليه و التحقيق منه أنه يرى فی قعود الأئمة و الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر بل هؤلاء القوم يصرحون فی المجالس بأنهم أصحاب الاختيار و أن إليهم الحل و العقد و الإنكار على الطاعة و أن من مذهبهم الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر فرضا لازما على اعتقادهم و هم مع ذلك آمنون من السلطان غير خائفين من نكره عليهم من هذا المقال. فبان بذلك أنه لا عذر لهم فی ترك إقامة الإمام و أن العذر الواضح الذی لا شبهة فيه حاصل لأئمتنا (ع) من ترك إقامة الحدود و تنفيذ الأحكام لما بيناه من حالهم و وصفناه و هذا واضح فلم يأت بشیء و لله الحمد و لرسوله و آله الصلاة و السلام. [۳۳] .و الله الموفق للصواب. [صفحه ۲۹]

الرسالة الرابعة فی الغيبة

بسم الله الرحمن الرحيمو صلاته على سيدنا محمد و آله الطاهرين و بعد: سأل بعض المخالفين فقال: ما السبب الموجب لاستتار إمام الزمان (ع) و غيبته التی قد طالت مدتها و امتدت بها الأيام ثم قال فإن قلتم إن سبب ذلك صعوبة الزمان عليه بكثرة أعدائه و خوفه منهم على نفسه قيل لكم فقد كان الزمان الأول على آبائه (ع) أصعب و أعداؤهم فيما مضى أكثر و خوفهم على نفسهم أشد و أكثر و لم يستتروا مع ذلك و لا غابوا عن أشياعهم بل كانوا ظاهرين حتى أتاهم اليقين و هذا يبطل اعتلالكم فی غيبة صاحب الزمان عنكم و استتاره فيما ذكرتموه و سألتك أدام الله عزك. الجواب عن ذلك: الجواب و بالله التوفيق إن اختلاف حالتی صاحب الزمان و آبائه (ع) فيما يقتضيه استتاره اليوم و ظهوره إذ ذاك يقضی بطلان ما [صفحه ۳۰] توهمه الخصم و ادعاه من سهولة هذا الزمان على صاحب الأمر (ع) و صعوبته على آبائه (ع) فيما سلف و قلة خوفه اليوم و كثرة خوف آبائه فيما سلف و ذلك أنه لم يكن أحد من آبائه (ع) كلف القيام بالسيف مع ظهوره و لا ألزم بترك التقية و لا ألزم الدعاء إلى نفسه حسبما كلفه إمام زماننا هذا بشرط ظهوره (ع) و كان من مضى من آبائه (ص) قد أبيحوا التقية من أعدائهم و المخالطة لهم و الحضور فی مجالسهم و أذاعوا تحريم إشهار السيوف على أنفسهم و خطر الدعوة إليها. و أشاروا إلى منتظر يكون فی آخر الزمان منهم يكشف الله به الغمة و يحيی و يهدی به الأمة لا تسعه التقية عند ظهوره ينادی باسمه فی السماء الملائكة الكرام و يدعوا إلى بيعته جبرئيل و ميكائيل فی الأنام و تظهر قبله أمارات القيامة فی الأرض و السماء يحيا عند ظهوره أموات و تروع آيات قيامه و نهوضه بالأمر الأبصار. فلما ظهر ذلك عن السلف

الصالح من آبائه (ع) و تحقق ذلک عند سلطان کل زمان و ملک کل أوان و علموا أنهم لا یتدینون بالقیام بالسیف و لا یرون الدعاء إلی مثله علی أحد من أهل الخلاف و أن دینهم الذی یتقربون به إلی الله عز و جل التقیة و کف الید و حفظ اللسان و التوفر علی العبادات و الانقطاع إلی الله عز و جل بالأعمال الصالحات آمنوهم علی أنفسهم مطمئنین بذلک إلی ما یدبرونه من شأنهم و یحققونه من دیاناتهم و کفوا بذلک عن الظهور و الانتشار و استغنوا به عن التغیب و الاستتار. و لما کان إمام هذا الزمان (ع) هو المشار إلیه بسل السیف من أول الدهر فی تقادم الأیام المذکورة و الجهاد لأعداء الله عند ظهوره و رفع التقیة عن [صفحه ۳۱] أولیائه و إلزامه لهم بالجهاد و أنه المهدی الذی یظهر الله به الحق و یبید بسیفه الضلال و کان المعلوم أنه لا یقوم بالسیف إلا مع وجود الأنصار و اجتماع الحفدة و الأعوان و لم یکن أنصاره (ع) عند وجوده متهیئین إلی هذا الوقت موجودین و لا علی نصرته مجمعین و لا کان فی الأرض من شیعته طرا من یصلح للجهاد و إن کانوا یصلحون لنقل الآثار و حفظ الأحکام و الدعاء له بحصول التمکن من ذلک إلی الله عز و جل لزمته التقیة و وجب فرضها علیه کما فرضت علی آبائه (ع) لأنه لو ظهر بغیر أعوان لألقی بیده إلی التهلکة و لو أبدی شخصه للأعداء لم یألوا جهدا فی إیقاع الضرر به و استئصال شیعته و إراقة دمائهم علی الاستحلال فیکون فی ذلک أعظم الفساد فی الدین و الدنیا و یخرج به (ع) عن أحکام الدین و تدبیر الحکماء. و لما ثبت عصمته وجب استتاره حتی یعلم یقینا لا شک فیه حضور الأعوان له و اجتماع الأنصار و تکون المصلحة العامة فی ظهوره بالسیف و یعلم تمکنه من إقامة الحدود و تنفیذ الأحکام و إذا کان الأمر علی ما بیناه سقط ما ظنه المخالف من مناقضة أصحابنا الإمامیة فیما یعتقدونه من علة ظهور السلف من أئمة الهدی (ع) و غیبة صاحب زماننا هذا علیه التحیة و الرضوان و أفضل الرحمة و السلام و الصلاة. و بان مما ذکرناه فرق ما بین حاله و أحوالهم فیما جوز لهم الظهور و أوجب علیه الاستتار. (فصل) ثم یقال لهذا الخصم: أ لیس النبی (ص) قد أقام بمکة ثلاثة عشر سنة یدعو الناس إلی الله تعالی و لا یری سل السیف و لا الجهاد و یصبر [صفحه ۳۲] علی التکذیب له و الشتم و الضرب و صنوف الأذی حتی انتهی أمره إلی أن ألقوا علی ظهره (ص) و هو راکع السلی [۳۴] و کانوا یرضخون قدمیه بالأحجار، و یلقاه السفیه من أهل مکة فیشتمه فی وجهه و یحثو فیه التراب، و یضیق علیه أحیانا، و یبلغ أعداؤه فی الأذی بضروب النکال، و عذبوا أصحابه أنواع العذاب، و فتنوا کثیرا منهم حتی رجعوا عن الإسلام و کان المسلمون یسألونه الإذن لهم فی سل السیف و مباینة الأعداء فیمنعهم عن ذلک، و یکفهم، و یأمرهم بالصبر علی الأذی. و روی: أن عمر بن الخطاب لما أظهر الإسلام سل سیفه بمکة و قال لا یعبد الله سرا فزجره رسول الله (ص) عن ذلک و قال له عبد الرحمن بن عوف الزهری لو ترکنا رسول الله (ص) لأخذ کل رجل بیده رجلین إلی جنب رجل منهم فقتله فنهاه النبی (ص) عما قال. [۳۵] . [صفحه ۳۳] و لم یزل ذلک حاله إلی أن طلب من النجاشی و هو ملک الحبشة أن یخفر أصحابه من قریش ثم أخرجهم إلیه و استتر علیه و آله السلام خائفا علی دمه فی الشعب ثلاث سنین ثم هرب من مکة بعد موت عمه أبی طالب مستخفیا بهربه و أقام فی الغار ثلاثة أیام ثم هاجر علیه و آله السلام إلی المدینة و رأی النهی منه للقیام و استنفر أصحابه و هم یومئذ ثلاثمائة و بضعة عشر و لقی بهم ألف رجل من أهل بدر و رفع التقیة عن نفسه إذ ذاک. ثم حضر المدینة متوجها إلی العمرة فبایع تحت الشجرة بیعة الرضوان علی الموت ثم بدا له (ع) فصالح قریشا و رجع عن العمرة و نحر هدیه فی مکانه و بدا له من القتال و کتب بینه و بین قریش کتابا سألوه فیه محو بسم الله الرحمن الرحیم فأجابهم إلی ذلک و دعوا إلی محو اسمه من النبوة فی الکتاب لاطلاعهم إلی ذلک فاقترحوا علیه أن یرد رجلا مسلما إلیهم حتی یرجع إلی الکفر أو یترکوه فأجابهم إلی ذلک هذا و قد ظهر علیهم فی الحرب [۳۶] . [صفحه ۳۴] فإذا قال الخصم: بلی و لا بد من ذلک إن کان من أهل العلم و المعرفة بالأخبار. قیل له: فلم لم یقاتل بمکة و ما باله صبر علی الأذی و لم منع أصحابه عن الجهاد و قد بذلوا أنفسهم فی نصرة الإسلام و ما الذی اضطره إلی الاستجارة بالنجاشی و إخراج أصحابه من مکة إلی بلاد الحبشة خوفا علی دمائهم من الأعداء و ما الذی دعاه إلی القتال حین خذله أصحابه و تثاقلوا علیه فقاتل بهم مع قلة عددهم و کیف لم یقاتل بالحدیبیة مع کثرة أنصاره و بیعتهم له علی الموت و ما وجه اختلاف أفعاله فی هذه الأحوال؟ فما کان فی ذلک جوابکم فهو جوابنا فی ظهور السلف من آباء صاحب الزمان و استتار. و غیبته فلا تجدون من ذلک

مهربا.والحمد لله المستعان، و صلی الله علی محمد النبی و آله و سلم تسلیما کثیرا.

پاورقی

[۱] الحدیث متواتر و مشهور، وقد روته مصادر الفریقین ، و ان وقع بعض التفاوت فی الفاظه. انظر من کتبنا: الکافی ۱: ۳۷۷ / ۳، المحاسن: ۱۵۳ / ۷۸ و ۱۵۴ / ۸۵ و ۱۵۵ / ۸۲. عیون اخبار الرضا علیه السلام ۲ : ۵۸ / ۲۱۴. اکمال الدین : ۴۱۳ / ۱۵. عقاب الاعمال: ۲۴۴ / ۱. غیبة النعمانی: ۱۳۰ / ۶. رجال الکشی ۲ : ۷۲۴ / ۷۹۹. الاختصاص: ۲۶۹. ومن مصادر العامة: مسند ابی داود الطیالسی: ۲۵۹ / ۱۹۱۳. حلیة الاولیاء ۳ : ۲۲۴. هامش مستدرک الحاکم (للذهبی) ۱ : ۷۷. شرح نهج البلاغة لابن ابی الحدید المعتزلی ۹ : ۱۵۵. ینابیع المودة : ۱۱۷. المعجم الکبیر لطبرانی ۱۰ : ۳۵۰ / ۱۰۶۸۷. مجمع الزوائد ۵ : ۲۲۴.

[۲] الاسراء ۱۷ : ۷۱.

[۳] النساء ۴ : ۴۱.

[۴] ال عمران ۳ : ۸۱.

[۵] الاعراف ۷ : ۱۵۷.

[۶] ما بین القوسین لم یرد فی نسخة «م» و (ث).

[۷] فی نسخة «ق»: ونفوا .

[۸] فی نسخة «ث» و «م» : لعدم علم.

[۹] فی نسختی «م» و «ث»: ولو.]

[۱۰] فی نسخة «ق»: ویستغنوا.

[۱۱] فی نسخة «ق»: حاضرا.

[۱۲] ما بین القوسین لم یرد فی نسختی «م» و «ث».

[۱۳] (وتوهموه علی الظنة والرجوم) لیس فی «م» و «ث».

[۱۴] انظر: کمال الدین: ۳۰۲ / ۹ و ۳۰۳ / ۱۴، ۱۵، ۱۶ و ۳۰۴ / ۱۷، ارشاد المفید: ۱۵۴، الغیبة (للنعمانی): ۱۵۶ / ۱۸.

[۱۵] کمال الدین: ۲۸۹ / ۲، الکافی ۱ : ۲۷۳، الغیبة (للطوسی): ۱۵۴ و ۲۵۴ (وفی الاخیرین: الاصبغ بن نباتة بدلا عن کمیل بن زیاد).

[۱۶] کمال الدین: ۳۲۵ / ۲.

[۱۷] کمال الدین: ۳۳۴ / ۳، الغیبة للنعمانی: ۱۷۹ / ۲۶ (وفیهما عن ابی عبدالله علیه السلام).

[۱۸] فی نسحة «م» و «ث»: وکنا، وفی الاکمال: ولکن.

[۱۹] فی نسخة «ق»: ولم یک.

[۲۰] فی نسخة «ق» و «م»: سنین.

[۲۱] فی نسخة «ق»: العقود.

[۲۲] فی نسخة «ق»: تضمنه.

[۲۳] القصیدة طویلة ومطلعها: ایا راکبا نحو المدینة جسرة عدافرة یطوی بها کل سبسب إذا ما هداک الله عاینت جعفرا فقل لولی الله وابن المهذب الایا امین الله وابن امینه اتوب إلی الرحمن ثم تأوبی الیک فی الامر الذی کنت مطنبا معاندة منی لنسل المطیب ولکن روینا عن وصی محمد وما کان فیما قال بالمتکذب واسترسل بالقصیدة کما وردت اعلاه. ولهذا القصیدة قصة یرویها الصدوق فی کمال الدین (۳۳) حول اعتقاد السید رحمه الله اول الامر بمذهب الکیسانیة التی تدعی الغیبة لمحمد بن الحنفیة قدس الله روحه، حیث

قال السید فی ذلک: الا ان الائمة من قریش ولاة الامر اربعة سواء إلی اخر ابیاته الشعریة. وبقی علی ذلک ردحا من الزمن حتی التقی الامام جعفر بن محمد الصادق علیه السلام وراى منه علامات الامامة وشاهد فیه دلالات الوصیة، فسأله عن الغیبة، فذکر له انها حق، ولکنها نقع فی الثانی عشر من الائمة علیهم السلام، واخبره. بموت محمد بن الحنفیة وان اباه شاهد دفنه، فرجع السید عن مقالته واستغنر من اعتقاد، ورجع إلی الحق عند اتضاحه له ودان بالامامة. وهکذا فالامر یوضح بلا ادنی ریبة اعتقاد المسلمین بالغیبة وتواتر الاخبار عنها تجل وقوعها سواء عن رسول الله صلی الله علیه واله أو عن اهل بیته علیهم السلام، أو حتی من الخالفین لهم، ولقد افرد علماء الشیعة الامامیة و رجالاتها مؤلنات ضخمة فی هذا الامر اتاموا فیه الحجج البینة والشواهد الثابتة التی لا تدع للتسائل منفذا.

[۲۴] فی نسخة «م» و «ث»: مسألة اخری فی الغیبة من املائه رضی الله عنه.

[۲۵] انظر: عیون اخبار الرضا علیه السلام ۱ : ۶۳، کمال الدین ۲ : ۶۵۴ / ۲۱ و ۲ : ۶۷۲ / ۲۵، تفسیر علی بن ابراهیم ۱ : ۳۲۳، غیبة النعمانی: ۳۱۵ / ۹.

[۲۶] فی نسخة «م» و «ث»: إذا اجتمعت علی عدة اهل بدر و.

[۲۷] فی نسخة «م»: العقود.

[۲۸] فی نسخة «ث»: موحی.

[۲۹] لم ترد فی نسختی «م» و «ث».

[۳۰] فی نسخة «ق»: الغیبة.

[۳۱] فی نسخة «ق»: قال، وفی نسختی «ث»، و «م»: فقال. ولم نثبت ای منهما لعدم اتفاقهما مع السیاق.

[۳۲] فی نسخة «م» و «ث»: سقط.

[۳۳] ما بین القوسین لم یرد فی نسختی «م» و «ث».

[۳۴] السلی: الجلف الرقیق الذی یخرج فیه الولد من بطن امه ملفوفا فیه، وقیل: هو فی الماشیة السلی، وفی الناس المشیمة. لسان العرب ۱۴ : ۳۹۶. فی نسخة «ق»: ونفوا.

[۳۵] تروی کتب التأریخ ان عمر بن الخطاب عندما اعلن عن اسلامه شهر سیفه وقاتل قریشا رغم تأکید النبی صلی الله علیه والله له ولاصحابه بضرورة التکتم فی اسلامهم وعلم الاصطدام مع قریش ، والغریب فی الامر ان عمر اعرض عن ذلک الامر صفحا وکانه یرید ان یظهر للناس وللمسلمین بانه اجرأ المسلمین، واعزهم شأنا، والاغرب من ذلک انه امتنع عن مراجعة قریش بعد ذلک عند توجه رسول الله صلی الله علیه و الله نحو مکة عام الحدیبیة زائرا لا یرید قتالا و اراد ان یبعث من یبلغ اشراف قریش ذلک، حیث قال (وکما ذکرته المصادر المتعددة): یا رسول الله اننی اخاف قریشا علی نفسی... انظر: السیرة النبویة (لابن کثیر) ۲ : ۳۲ و ۳ : ۳۱۸، السیرة النبویة (لابن هشام) ۱ : ۳۷۴، الکامل فی التاریخ (لابن الاثیر) ۲ : ۸۶، تفسیر القرأن العظیم (لابن کثیر) ۴ : ۲۰۰، التفسیر الکبیر (للرازی) ۲۶ : ۵۴.

[۳۶] خرج رسول الله صلی الله علیه وآله فی ذی القعدة من عام ست هجریة معتمرا لا یرید حربا ، وقد استنفر العرب ومن حوله من اهل البوادی من الاعراب لیخرجوا معه وساق معه الهدی واحرم بالعمرة لیعلم الجمیع انه انما خرج زائرا لهذا البیت .وعندما بلغ عسفان لقیه بسر (أو بشر) بن سفیان الکعبی واخبره بخروج قریش واستعدادهم لمنازلة المسلمین ومنعهم من دخول مکة، فاضطر رسول الله صلی الله علیه وآله إلی تغییر مسیره نحر الحدیبیة، فلما رأت قریش تحول مسیر المسلمن رکضوا راجعین نحو مکة. و بعد ذلک ارسلوا إلی رسول الله صلی الله علیه وآله رسلهم لتری لای امر قدم وما هی بغینه، واراد صلی الله علیه وآله ان یوضح الامر لسادات قریش فی مکة فطلب من عمر الذهاب لکنه امتنع من ذلک خوفا من قریش، فارسل بدله عثمان بن ابی عفان إلی ابی سفیان، فاحتبسته قریش عن العودة، وشاع ان قریش قتلته، عندها دعا رسول الله صلی الله علیه وآله إلی قتال القوم، فکانت بیعة الرضوان تحت الشجرة، فانزل

الله فيها قرأنا. الا ان قريش بعثت سهيل بن عمرو إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فى طلب الصلع فصالحهم. انظر: تأريخ الطبرى ٢ : ٦٢٠، السيرة النبوية (لابن كثير) ٣ : ٣١٢، السيرة النبوية (لابن هشام) ٣ : ٣٢١، التفسير العظيم (لابن كثير) ۴ : ٢٠٠.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴١).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ١٥٩؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب٢٨، ج١/ ص٣٠٧).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ١٣۴٠ الهجريّة الشمسيّة (=١٣٨٠ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ١٣٨۵ الهجريّة الشمسيّة (=١۴٢٧ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ أُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ أُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسیّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّی بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فی حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فی هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹